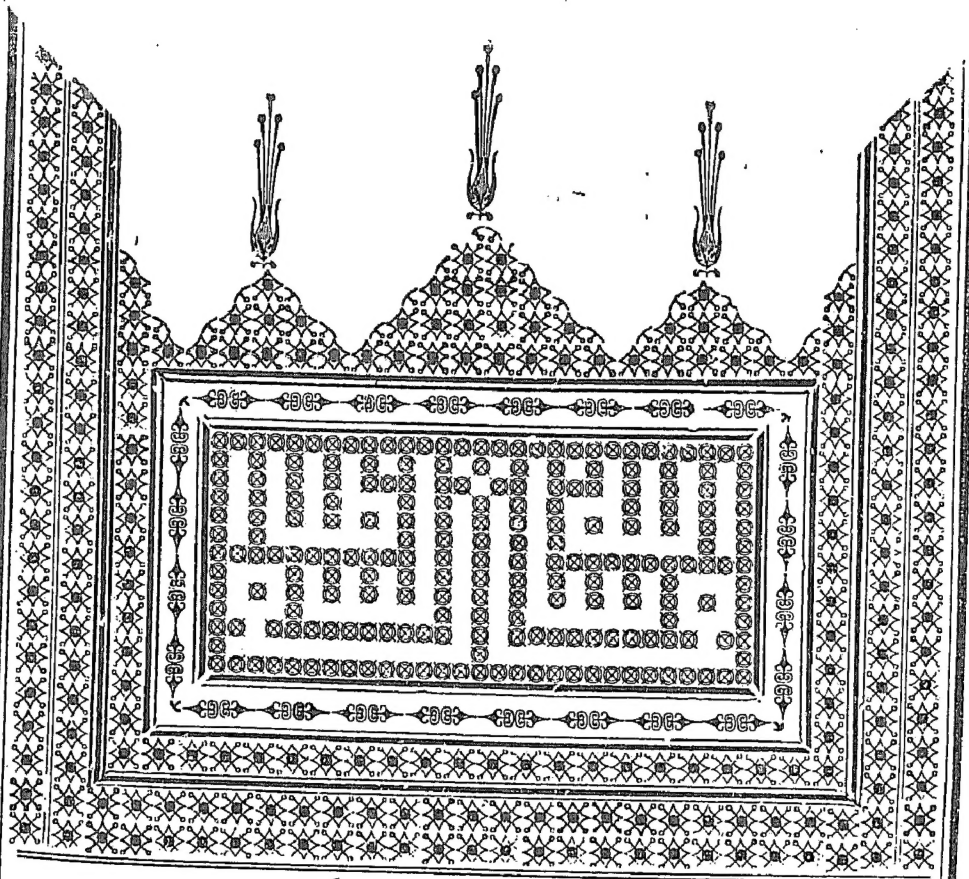


(الجزء السابع)
من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل
البخاري لشيخ الاسلام قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل
شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن
حجر العسقلاني الشافعي نزيل القاهرة
المحررة سنة ثمان مائة
بسم الله
آمين

(وبها مشه من الجامع الصحيح للامام البخاري)



(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)
(سنة ١٣٠١ هجرية)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله ما فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بطريق الاجمال ثم التفصيل أما الاجمال فيشمل جميعهم لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء مخصوصه على شرطه وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر وحده **قوله** ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) يعني أن اسم صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مستحق لمن صحبه أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك به من الملازمة ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد وهذا الذي ذكره البخاري هو الرابع لأنه هل يشترط في الرائي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكفي بمجرد حصول الرؤية محل نظر وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني فإنهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصديق وإنما ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام كما ثبت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عميس ولدت في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة وذلك في أوخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ومع ذلك فأحاديث هذا الضرب مراسيل والخلاف الجاري بين الجمهور وبين أبي اسحق الاسفرايني ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى مراسيل الصحابة لا يجري في أحاديث هؤلاء لأن أحاديثهم لا من قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما يلغزه فيقال صحابي حديثه مرسل لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة ومنهم من بالغ فكان لا يعد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية كما جاء عن عاصم الاحول قال رأى

* (باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٦٤٩

م

تحفة

٢٩٨٢

عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه لم يكن له صحبة أخرجه أحمد هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث وهي عند مسلم وأصحاب السنن وأكثرها من رواية عاصم عنه ومن جملتها قوله إن النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له فهذا رأى عاصم إن الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعد في الصحابة الأمن أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم سنة فصاعدا أو غزاه معه غزوة فصاعدا والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على أن يجمع جميع الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا في حجة الوداع ومن اشترط الصحبة العرفية أخرجه من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقه عن قرب كما جاء عن أنس أنه قيل له هل بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرك قال لا مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير من لقيه من الأعراب ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغ وهو مردود أيضا لأنه يخرج مثل الحسن بن علي ونحوه من أحداث الصحابة والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من المحدثين وقول البخاري من المسلمين قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله من المسلمين حالاً خرج من هذه صفته وهو المعقد ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمناً به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الإسلام فإنه ليس صحابياً اتفاقاً فينبغي أن يزاد فيه ومات على ذلك وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجحفي وهو ممن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلحق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه وإخراج حديث مثل هذا مشكل ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم فلو ارتد ثم عاد إلى الإسلام لم يكن له رؤية ثانياً بعد عودته فالصحيح أنه معدود في الصحابة لا طبق المحدثين على عبد الأشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك وأخبرهم أحاديثهم في المسانيد وهل يختص جميع ذلك ببني آدم أو يعم غيرهم من العقلاء محل نظر أما الجنب فالراجح دخولهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم قطعاً وها هم مكفون فيهم العصاة والطائعون فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك إلى حجة وأما الملائكة فيستوقف عددهم فيهم على ثبوت بعثته إليهم فإن فيه خلافاً بين الأصوليين حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته وعكس بعضهم وهذا كله فيمن رآه وهو في قد الحياة الدينية أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس صحابياً ولا يعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فراه كذلك على طريق الكرامة إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستقر الحياة وهذه الحياة ليست دينية وإنما هي أخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا فإن الشهداء أحياء ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى والله أعلم وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفق له ممن تقدم شرحه وهو يقطان أما من رآه في المنام وإن كان قد رآه حقاً ذلك مما يرجع إلى الأمور المعنوية لا الأحكام الدينية فلذلك لا يعد صحابياً ولا يجب عليه أن يعامل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني فقرأت في المستخرج لأبي القاسم بن منده بسنده إلى أحمد

ابن سيار الحافظ المروزي قال سمعت أجد بن عتيك يقول قال علي بن المديني من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسطت هذه المسئلة فيما جمعته من علوم الحديث وهذا القدر في هذا المكان كاف ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد وهو من رواية صحابي عن صحابي (قوله يأتي على الناس زمان فيغزوقنهم) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة وحكى فيه ترك الهمزة أي جماعة وقد تقدم ضبطه في باب من استعان بالضعفاء في أوائل الجهاد ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة العجبة لان الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث الى بلاد الكفار وانهم يسألون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين وفي اتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الاندلس وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الاطلاق أبو الطيفيل عامر ابن واثله اللبني كما جزم به مسلم في صحيحه وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبق على وجه الارض من هو عليها اليوم أحد ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبة رابعة ولفظه يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا الى أن قال ثم يكون البعث الرابع وهذه الرواية شاذة وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة كما سوضح ذلك في الحديث الذي بعده ومثله حديث واثله رفعه لآثر الون بخير ما دام فيكم من رأي وصاحبني والله لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأي من رأي وصاحبني الحديث أخرجه ابن أبي شيبة واسناده حسن * الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في المستخرج والنضر هو ابن شميسل وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هناعن تابعي مثله (قوله خير أمتي قرني) أي أهل قرني والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الامور المقصودة ويقال ان ذلك مخصوص بما اذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ويطلق القرن على مدة من الزمان واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام الى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بال سبعين ولا بمائة وعشرة وما عد ذلك فقد قال به قائل وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور وقال صاحب المطالع القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد وثبتت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عند أكثر أهل العراق ولم يذكر صاحب المحكم الحسين وذكر من عشرين الى سبعين ثم قال هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن وهذا أعدل الاقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال انه مأخوذ من الاقران ويمكن ان يحمل عليه المختلف من الاقوال المتقدمة ممن قال ان القرن أربعون فصاعدا ما ممن قال انه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله أعلم والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد سبق في صفة

يأتى على الناس زمان فيغزو
فثام من الناس فيقولون فيكم
من صاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقولون لهم
نعم فيفتح لهم ثم يأتى على
الناس زمان فيغزو فثام من
الناس فيقال هل فيكم من
صاحب اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيقولون
نعم فيفتح لهم ثم يأتى على
الناس زمان فيغزو فثام
من الناس فيقال هل فيكم
من صاحب من صاحب
اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح
لهم * حدثنا اسحق حدثنا
التضرأ خبرنا شعبه عن أبى
بجرة سمعت زهدم بن مضرب
قال سمعت عمران بن حصين
رضى الله عنهما يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير أمتى قرنى

٢٦٥٠

۴۳

النبي صلى الله عليه وسلم قوله وبعثت في خير قرون بني آدم وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه الامة القرن الذين بعثت فيهم وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعده وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلاف القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن وظهر قوله صلى الله عليه وسلم ثم ينشأ الكذب ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان **(قوله ثم الذين يلونهم)** أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين واقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث وإلى الثاني فمخالفة الجمهور والاول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قائل خلع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمانه بامرهم أو أنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والاصل في ذلك قوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا الآية واحتج ابن عبد البر بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره وهو حديث حسن له طرق قدير تقي بها إلى الصحة وأعرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بإسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي بإسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار وأجاب عنه النووي بما حاصله أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون ما في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر في شبهه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني والله أعلم وقد روى ابن أبي شيبه من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح اقواماً منهم مثلكم أو خير ثلاثاً ولن يخزي الله امة أنا أولها والمسيح آخرها وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفعه تأتي أيام للعامل فيهن اجر خمسين قيل منهم أو مني يا رسول الله قال بل منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر واحتج ابن عبد البر أيضاً بحديث عمر رفعه أفضل الخلق أيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن استاده ضعيف فلا حجة فيه وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جعة قال قال أبو عبيدة يا رسول الله أأحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني وإسناده حسن وقد صححه الحسكاهي واحتج أيضاً بأن السبب في كون القرن الاول خير

ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم قال عمران

القرن أنهم كانوا غرباء في أيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم قال
فكذلك أو آخرهم إذا قاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن
كانوا أيضا عند ذلك غرباء وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك ويشهد له
ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه به الإسلام غربا وسيعود غربا كما بدأ فطوبى للغرباء وقد
تعقب كلام ابن عبد البر بان مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من
بعض الصحابة وبذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع
الصحابة فإنه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب إليه الجمهور أن فضيلة
الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من اتفق له الذب عنه والسبق
إليه بالهجرة أو النصره وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فإنه لا يعدلها أحد ممن يأتي
بعده لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة الأولى الذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده
فظهر فضلهم ومحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له الاجر للمشاهدة كما تقدم فإن جمع
بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها على أن حديث للعامل منهم أجر خسين منكم لا يدل
على افضلية غير الصحابة على الصحابة لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة
وأيضا فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما عايناه في ذلك العمل فاما ما فازه من شاهد النبي صلى
الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدلها فيها أحد فهذه الطريقة يمكن تأويل الأحاديث
المتقدمة وأما حديث أبي جعة فلم تتفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم
ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم من أجر الحديث أخرجه الطبراني واسناد
هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب
عنه والله أعلم (قوله فلا أدري أذكر بعدي قرنين أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث
ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم وفي حديث بريدة عند أحمد وجاء في أكثر الطرق بغير شك
منها عن النعمان بن بشير عند أحمد وعن مالك عند مسلم عن عائشة قال رجل يا رسول الله أي
الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ووقع في رواية الطبراني وسمويه ما
يفسره هذا السؤال وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت يا رسول
الله أي الناس خير فقال أنا وقرني فذكر مثله وللطيا السبي من حديث عمر رفعه خيرا أمي القرن
الذي أنا منهم ثم الثاني ثم الثالث ووقع في حديث جعدة بن هيرة عند ابن أبي شيبة والطبراني
أثبت القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
الآخرين أردأ وأرجاله ثقات الآن جعدة مختلف في صحبته والله أعلم (قوله ثم إن بعدهم قوما)
كذلك لا أكثر ولبعضهم قوم فيحتمل أن يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب إلا في
المنصوب ويحتمل أن تكون أن تقريره بمعنى نعم وفيه بعدو تكلف واستدل بهذا الحديث
على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم في الفضل وهذا محمول على الغالب
والأكثرية فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة
لكن بقله بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإن ذلك أكثر فيهم واشتهر وفيه بيان من تردشهادتهم
وهم من اتصف بالصفات المذكورة وإلى ذلك الإشارة بقوله ثم يفشو الكذب أي يكثر واستدل

فلا أدري أذكر بعد قرنه
قرنين أو ثلاثة ثم إن بعدهم
قوما يشهدون ولا
يستشهدون ويخونون
ولا يؤمنون وينذرون
ولا يعفون ويظهر فيهم السمن
* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا
سفيان عن منصور عن
ابراهيم عن عبيدة عن عبد
الله رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال خير
الناس قرني ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم
تسبق شهادة أحدهم عينه
وعينه شهادة قال قال
ابراهيم وكانوا يضربون على
الشهادة والعهد ونحن
صغار

٢٦٥١

م تسق

تحفة

٩٤٠٢

قوله ثم إن بعدهم كذا في
نسخ الشرح التي بأيدينا
بضمير الغيبة ونسخ المتن هـ
وعاينها شرح القسطلاني
وقال بالكاف اه معجمه

به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازري وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سنداً ومتناً وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات والله أعلم **(قوله يا)** مناقب المهاجرين وفضلهم سقط لفظ باب من رواية أبي ذر والمراد بالمهاجرين من عسكروا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وهلم جرا فالصحابه من هذه الحشية ثلاثة أصناف والانصار هم الاوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم **(قوله منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي)** هكذا جزم بان اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضاً عتيقاً واختلاف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لانه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقدمه في الخير وسبقه الى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لان امه كان لا يعيش لها اولد فلما ولدت استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أولان النبي صلى الله عليه وسلم بشره بان الله أعنته من النار وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البراء وصححه ابن حبان وزاد فيه وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان وعثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق ولقب الصديق لسبقه الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء وروى الطبراني من حديث علي انه كان يحلف ان الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق رجاله ثقات وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وعدداً ثانياً ما في مرة سواء وأم أبي بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت مخزوم مالك بن عامر بن عمرو المذكور أسلمت وهاجرت وذلك بعد من مناقبه لانه انتظم اسلام أبو به وجميع أولاده **(قوله وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآيات)** ساقها الاصيلي وكرمة الى قوله هم الصادقون وأشار المصنف بهذه الآيات الى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجيلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق **(قوله وقال الله تعالى الانتصروا فقد نصره الله الآيات)** ساق في رواية الاصيلي وكرمة الى قوله ان الله معنا وأشار المصنف بها الى ثبوت فضل الانصار فانهم امتثلوا الامر في نصره وكان نصر الله له في حال التوجه الى المدينة بحفظه من أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده وفي الآيات أيضاً فضل أبي بكر الصديق لانه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك السفرة وقام بنفسه كما سيأتي وشهد الله له فيها بانه صاحب نبيه **(قوله وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار)** أي لما خرج من مكة الى المدينة حدثت عائشة شيئاً مطولاً في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بنغار في جبل ثور الحديث وحديث أبي سعيد آخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الاعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت أخي وصاحبي في الغار الحديث وحديث ابن عباس في تفسير براءة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير وفيها قول ابن عباس وأما جده فصاحب الغار يريد أبا بكر وابن عباس حديث آخر له امس بالمراد آخرجه احمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون علياً

* (باب مناقب المهاجرين وفضلهم) * منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي رضي الله عنه وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية وقال الله تعالى الانتصروا فقد نصره الله الآية وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس رضي الله عنهم كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار

تغ

٥٦٤

حدثنا عبد الله بن رباح حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال اشترى أبو بكر رضي الله عنه من عازب رجلا ثلاثه عشر درهما فقال أبو بكر لعازب من البراء (٨) فليحمل الى رحلي فقال عازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت أنت ورسول

وهم يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فخاف أبو بكر فقال يا رسول الله فقال له على انه انطلق فتو
بترميمون فادركه قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار الحديث وأصله في الترمذي والنسائي
دون المقصود منه هنا وروى البخاري عن طريق سعيد بن جبش عن ابن عباس في قوله تعالى
فأنزل الله سكينته عليه قال علي أبي بكر وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من وجه
آخر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر صاحبي ومؤنسي في الغار
الحديث ورجله ثقات (قوله حدثنا عبد الله بن رباح) هو الغداني بضم المعجمة وتخفيف الدال
الموحدة وبعد الالف نون بصرية ثقة وكذا بقية رجال الاسناد (قوله فقال عازب لاحتى
تحدثنا) كذا وقع في رواية اسرائيل عن أبي اسحق وقد تقدم في علامات النبوة من رواية زهير
عن أبي اسحق بلفظ فقال لعازب ابعث ابنك بحمله معي قال لحملته معه وخرج أبي ينتقد عنه
فقال له أبي يا أبا بكر حدثني وظاهرهما التخالف فان مقتضى رواية اسرائيل ان عازبا المستمع
من ارسال ولده مع أبي بكر حتى يحدثهم ومقتضى رواية زهير انه لم يعلق الحديث على شرط ويمكن
الجمع بين الروايتين بان عازبا اشتراط أولا وأجاب أبو بكر الى سؤاله فلما شرعوا في التوجه استعجز
عازب منه ما وعده به من الحديث ففعل قال الخطابي تسلك به هذا الحديث من استعجاز أخذ
الاجرة على الحديث وهو تسلك باطل لان هؤلاء اتخذوا الحديث بضاعة وأما الذي وقع بين
عازب وأبي بكر فاعلموا على مقتضى العادة التجارية بين التجار بان آتاهم يحمولون السلعة مع
المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا كذا قال ولا ريب أن في الاستدلال الجواز بذلك بعدا لتوقفه
على أن عازبا لو استمر على الامتناع من ارسال ابنه لاستمر أبو بكر على الامتناع من الحديث والله
أعلم (قوله فاذا أناب راع) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم الا أنه جاء في حديث
عبد الله بن مسعود شيء تسلك به من زعم أنه الراعي وذلك فيما أخرجه أحد وابن حبان من طريق
عاصم عن زر عن ابن مسعود قال كنت أرى غنما لعقبة بن أبي معيط فربى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر فقال يا غلام هل من ابن قلت نعم ولكني مؤتمن الحديث وهذا لا يصلح ان يتسر
به الراعي في حديث البراء لان ذلك قيل له هل أنت حالب فقال نعم وهذا أشار به غير حالب وذلك
حالب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ثم ان في بقية هذا الحديث ما يدل على أن
قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه ثم أتيت بعد هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا القول فان
هذا بن عربانها كانت قبل اسلام ابن مسعود واسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان
فيطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة والله أعلم (قوله فشرب حتى رضى) وقع في رواية
أوس عن خديج عن أبي اسحق قال أبو اسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتم من غيره كأنه يعني
قوله حتى رضى فانهم لم يعرفوا أنه أمعن في الشرب وعادته المألوفة كانت عدم الامعان (قوله
قد أن الرحيل يا رسول الله) أي دخل وقته وتقدم في علامات النبوة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألم يأن للرحيل قلت بلى فيجمع بينهما بان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بدأ فقال

الله صلى الله عليه وسلم حين
خرجتما من مكة والمشركون
يطلبونكم قال ارتحلنا من
مكة فأحينا أو سرنا ليلتنا
ويومنا حتى أظهرنا وقام
قام الظهيرة فدميت بيمصرى
هل أرى من ظل فأوى اليه
فاذا صخرة أتيت فأنظرت بقية
ظل لها فسويت ثم قرئت
النبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم
قلت له اضطجع يا بني الله
فاضطجع النبي صلى الله
عليه وسلم ثم انطلقت أنظر
ما حولي هل أرى من الطلب
أحد فاذا أناب راع غنم يسوق
عنه الى الصخرة يريد منها
الذي أردنا فأسأله فقلت له
لمن أنت يا غلام فقال لرجل
من قريش سمعته فعرفته
فقلت هل في غنمك من لبن
قال نعم قلت فهل أنت حالب
لنا قال نعم فأمرته فاعتقل
شاة من غنمه ثم أمرته أن
ينقص ضرعها من الغبار ثم
أمرته أن ينقص كفيه
فقال هكذا ضرب إحدى
كفيه بالآخرى فخاب لي كسبه
من لبن وقد جعلت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم اداوة
على خيأ خرقه فصبت على
اللبن حتى برد أسفله

فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضى فقال
ثم قلت قد أن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا وأقوم يطلبوننا فلم يدركوا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس
له فقلت هذا الطاب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تخزن ان الله معنا

فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد آن الرحيل قال المهلب بن أبي صفرة انما شرب
النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لانه كان حينئذ في زمن المكارمة ولا يعارضه حديثه
لا يحلن احد ما شبة احد الا باذنه لان ذلك وقع في زمن التشاح أو الثاني محمول على التسور
والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب فقال نعم كانه ساله
هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في
اباحة ذلك والاذن في الحلب على المار ولابن السيل فكان كل راع ما دوناله في ذلك وقال
الداودي انما شرب من ذلك على انه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله
عليه وسلم وأبعد من قال انما استجازه لانه مال حربي لان القتال لم يكن فرض بعد ولا اباحت
الغنم وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسئلة في آخر اللقطة وفيها الكلام على اباحة
ذلك للمسافر مطلقا وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم خدمة التابع الحر للمتبوع في
يقظته والذب عنه عند نومه وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإبشاره
له على نفسه وفيه أدب الاكل والشرب واستحياب التقطيف لما يؤكل ويشرب وفيه
استحياب آلة السفر كالادوية والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل وسأني قصة سارقة في الهجرة
مستوفاة ان شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أتم منه (تنبيه) * وأورد
الاسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره ومضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا فتنازعه القوم ايهم ينزل عليه فذكر
القصة مطولة وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله تريحون بالعشى
تسرحون بالغداة) هو تفسير قوله تعالى ولكم فيها جبال حين تريحون وحين تسرحون وهو
تفسير أبي عبيدة في المجاز وثبت هذا في رواية الكشمهني وحده والصواب ان ثبت في حديث
عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها عامر بن فهيرة ويريحها ما عليها هذا هو محل شرح
هذه اللقطة بخلاف حديث البراء فلم يجز فيه لهذه اللقطة ذكره والله تعالى أعلم (قوله عن ثابت)
في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت (قوله عن أنس عن أبي بكر) في رواية
حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر (قوله قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار)
زاد في رواية حبان المذكورة قرأت آثارا للمشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام في
الهجرة فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم (قوله لو أن أحدهم نظر تحت قدميه) فيه عجى
لوالشرطية للاستقبال خلافا لاكثر واستدل من جوزة عجى الفعل المضارع بعدها كقوله
تعالى لو يطعكم في كثير من الامر لعنتم وعلى هذا فيكون قاله حالة وقوفهم على الغار وعلى
قول الاكثر يكون قاله بعد مضيقهم شكر الله تعالى على صيانتهم ما منهم (قوله لو أن أحدهم نظر تحت
قدميه) في رواية موسى لو أن بعضهم طأ طأ بصرموني رواية حبان رفع قدميه ووقع منله في حديث
حبشي بن جنادة أخرجه ابن عسا كروهي مشككة فان ظاهرها ان باب الغار استتر بأقدامهم
وليس كذلك الا ان يحمل على ان المراد انه استتر بشياهم وقد أخرجه مسلم من رواية حبان
المذكورة بلفظ لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه وكذا أخرجه أحمد عن عفان
عن همام ووقع في مغازي عروة بن الزبير في قصة الهجرة قال وأني المشركون على الجبل الذي فيه

تريحون بالعشى تسرحون
بالغداة * حدثنا محمد بن سنان
حدثنا همام عن ثابت البناني
عن أنس عن أبي بكر رضي
الله عنه قال قلت للنبي صلى
الله عليه وسلم وأنا في الغار لو
أن أحدهم نظر تحت قدميه
لا بصرنا

٢٦٥٢

م ت

تحفة

٦٥٨٢

الغار الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى طلعهوا فوقه وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهيم
والخوف فعند ذلك يقول له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن إن الله معنا ودعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنزلت عليه السكينة وفي ذلك يقول الله عز وجل اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا
الآية وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حيث ذل ذلك أجابه بقوله لا تحزن (قوله ما ظنك يا أبا
بكر يا نسين الله بالهما) في رواية موسى فقال أسكت يا أبا بكر اثنان الله ثالثهما وقوله اثنان خبر
مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعنيهما ثالث كل اثنين
بعلمه وستأق الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة وفي الحديث منقية ظاهرة لابي بكر وفيه ان باب الغار
كان منخفضا الا انه كان ضيقا فقد جاء في السير للواقدي ان رجلا كشف عن فرجه وجلس
يسول فقال أبو بكر قد رأيت رسول الله قال لورا نالم يكشف عن فرجه وسأق من يذ لك في قصة
الهجرة ان شاء الله تعالى (تنبيه) * اشتر أن حديث الباب تفرد به همام عن ثابت وعن
صرح بذلك الترمذي واليزار وقد أخرجه ابن شاهين في الافراد من طريق جمع بن سليمان عن
ثابت بمناجعة همام وقد قدمت له شاهدا من حديث جش بن جنادة ووجدت له آخر عن ابن
عباس أخرجه الحاكم في الاكليل (قوله يا) قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا
الابواب الابواب أبي بكر قاله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وصله المصنف في الصلاة بلقط
سدوا عن كل خوخة فكانه ذكره بالمعنى (قوله حدثنا أبو عامر) هو العقدي و (فليج) هو ابن
سليمان وهو من فوقه مدنيون (قوله عن عبيد بن حنن ٣) تقدم بيان الاختلاف في اسناده
في باب الخوخة في المسجد في أوائل الصلاة (قوله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية
مالك عن أبي النضر الأتيبة في الهجرة إلى المدينة جلس على المنبر فقال وفي حديث ابن عباس
الماضي تلاو حديث أبي سعيد في باب الخوخة من أوائل الصلاة في مرضه الذي مات فيه ولمسلم من
حديث جندب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس ليال وفي حديث أبي بن
كعب الذي سألته عليه قريبا ان أحدث عهدى بنبيكم قبل وفاته بثلاث فذكر الحديث في خطبة
أبي بكر وهو طرف من هذا وكان أبو بكر رضي الله عنه فهم الرمز الذي اشار به النبي صلى الله عليه
وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه انه أراد نفسه فلذلك بكى (قوله بين الدنيا
وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة بين ان يؤتمن من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده (قوله
فجئنا بالكاه) وقع في رواية محمد بن سنان في باب الخوخة المذكورة فقلت في نفسي وفي رواية
مالك فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد وهو يقول
ذنبك ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق تحديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك
(قوله وكان أبو بكر أعلمنا) في رواية مالك وكان أبو بكر هو أعلمنا به أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو
بالمرا من الكلام المذكور زاد في رواية محمد بن سنان فقال يا أبا بكر لا تسك (قوله ان آمن الناس
على في صحبته وماله أبو بكر) في رواية مالك كذلك وفي رواية محمد بن سنان ان من آمن الناس على
بزيادة من وقال فيها أبو بكر بالنصب للآكثر ولبعضهم أبو بكر بالرفع وقد قيل ان الرفع خطأ
والصواب النصب لانه اسم ان ووجه الرفع بتقدير ضم الشأن أي انه والجار والمجرور بعده خبر
مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر أو على ان مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الاداة أو ان
بمعنى نعم أو ان من زائدة على رأى الكسائي وقال ابن بري يجوز الرفع اذا جعلت من صفة لشئ

فقال ما ظنك يا أبا بكر
يا نسين الله ثالثهما * (باب
قول النبي صلى الله عليه

وسلم سدوا الابواب الابواب
تغ أبي بكر) * قاله ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا عبد الله بن محمد

حدثنا أبو عامر حدثنا فليج
قال حدثني سالم أبو النضر
عن بسر بن سعيد عن أبي

سعيد الخدرى رضى الله عنه
قال خطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس وقال
ان الله خير عبدا بين الدنيا

وبين ما عنده فاختر ذلك
العبد ما عند الله قال فبكى
أبو بكر فجئنا بالكاه أن يخبر
رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن عبد خير فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الخير وكان أبو بكر أعلمنا
فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان آمن الناس
على في صحبته وماله أبو بكر
(٣) قوله عن عبيد بن حنن
كذا في النسخ التي بأيدينا

وهو غير مذكور في سند
الصحيح الذي بأيدينا كما ترى
بالهامش فخر اه مصححه

مخدوف تقديره ان رجلاً أو انساناً من آمن الناس فيكون اسمهم ان مخدوفاً والجار والمجرور في موضع الصفة وقوله أبو بكر الخبر وقوله آمن أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل بمعنى ان أئذل الناس لنفسه وماله لا من المنة التي تفسد الصنعة وقد تقدم تقرير ذلك في باب الخوذة وأعرب الداودي فشرحه على انه من المنة وقال تقديره لو كان يتوجه لاحد الامتنان على نبي الله صلى الله عليه وسلم لتوجه له والاول أولى وقوله آمن الناس في رواية الباب ما يوافق حديث ابن عباس بلفظ ليس احد من الناس آمن على في نفسه وماله من أبي بكر واما الرواية التي فيها من فان قلنا زائدة فلا تخالف والافتحامل على ان المراد أن غيره مشاركة ما في الافضلية الا انه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ ما لا أحد عندنا يد الا كافئناه عليهم اما خلاً أبابكر فان له عندنا يد اي كافئه الله به يوم القيامة فان ذلك يدل على ثبوت يد غيره الا ان لابي بكر رجحاناً فالخاصل انه حيث أطلق أراد أنه ارجحهم في ذلك وحيث لم يطلق أراد الإشارة الى من شاركه في شيء من ذلك ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد منه أعقب بلالا ومنه هاجر بنبيه أخرجه الطبراني وعنه في طريق أخرى ما احداً أعظم عندي يد من أبي بكر واساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته أخرجه الطبراني وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه ان أعظم الناس علينا أنا أبو بكر زوجني ابنته وواساني بنفسه وان خير المسلمين ما لا أبو بكر أعقب منه بلالا وجلي الى دار الهجرة أخرجه ابن عساکر وأخرج من رواية ابن حبان التميمي عن أبيه عن علي نحوه وجاء عن عائشة مقدار المال الذي أنفقه أبو بكر فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها قالت أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة أنه لما مات ما ترك ديناراً ولا درهماً (قوله ولو كنت متخذاً خليلاً) يأتي الكلام عليه بعد باب قال الداودي لا يتأق هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما أخبرني خليلي صلى الله عليه وسلم لان ذلك جائز لهم ولا يجوز للواحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يقال ابراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم (قلت) ولا يخفى ما فيه (قوله) ولكن أخوة الاسلام ومودته) أي حاصله ووقع في حديث ابن عباس الاتي بعد باب أفضل وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ ولكن أخوة الايمان والاسلام أفضل وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ ولكن خلة الاسلام أفضل وفيه اشكال فان الخلة أفضل من أخوة الاسلام لانها تستلزم ذلك وزيادة فقل المراد ان مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من مودته مع غيره وقيل أفضل بمعنى فاضل ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لان رجحان أبي بكر عرف من غير ذلك وأخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين واعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ولابي بكر من ذلك أعظمه وأكثره والله أعلم ووقع في بعض الروايات ولكن خوة الاسلام بغير ألف فقال ابن بطال لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجده خوة بمعنى خلة في كلام العرب وقد وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال ابن التين لعل الالف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ووجهه ابن مالك بأنه نقلت حركة الهمزة

ولو كنت متخذاً خليلاً غير
ربي لا اتخذت أبا بكر خليلاً
وليكن أخوة الاسلام
ومودته

الى النون حذف الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها قال ولا يجوز مع اثبات الهمزة
الاسكون النون فقط وفي قوله ولو كنت متخذاً خليلاً لا يتكلم بكلمة لا يشاركه
فيها أحد ونقل ابن التين عن بعضهم ان معنى قوله ولو كنت متخذاً خليلاً لو كنت أخص أحدًا
بشيء من أمر الدين لخصت أبا بكر قال وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمر الدين لم يخص بها غيره (قلت) والاستدلال
بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما بعدها (قوله لا يقيين) بفتح أوله ونون التأكيـد
وفي اضافة النهي الى الباب تجوز لان عدم بقاءه لازم للنهي عن ابقائه فكأنه قال لا تقوه حتى
لا يبق وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح (قوله الاسد) بضم المهملة وفي رواية مالت خوخة
بدل باب والخوخة طاقة في الجدار تفتح لاجل الضوء ولا يشترط علوها حيث تكون سفلى يمكن
الاستطراق منها الاستقراب الوصول الى مكان مطلوب وهو المقصود هنا ولهذا أطلق عليها باب
وقيل لا يطلق عليها باب الا اذا كانت تغلق (قوله الاباب أبي بكر) هو استثناء مفرغ والمعنى
لا تقوا باباً غير مسدود الا باب أبي بكر فاتركوه بغير سد قال الخطابي وابن بطلان وغيرهما في هذا
الحديث اختصاص ظاهر لابي بكر وفيه اشارة قوية الى استحقيقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان
ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرهم فيه ان لا يؤمهم الا أبو بكر
وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كانه قال لا يطلبن أحد
الخلافة الا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها والى هذا جنى ابن حبان فقال بعد ان أخرج هذا
الحديث في هذا الحديث دليل على انه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا
عني كل خوخة في المسجد أطماع الناس كلهم عن ان يكونوا خلفاء بعده وقوى بعضهم ذلك بان
منزل أبي بكر كان بالسنخ من عوالي المدينة كما سيأتى قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة الى
المسجد وهذا الاستناد ضعيف لانه لا يلزم من كون منزله كان بالسنخ ان لا يكون له دار مجاورة
للمسجد ومنزله الذي كان بالسنخ هو منزل اصهاره من الانصار وقد كان له اذن الزوجية اخرى
وهي أسماء بنت عميس بالاتفاق وأمر رومان على القول بأنما كانت باقية يومئذ وقد تعقب المحب
الطبري كلام ابن حبان فقال وقد ذكر عمر ابن شبة في أخبار المدينة ان دار أبي بكر التي أذن له
في ابقاء الخوخة منها الى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتاج الى شيء
يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشترتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل
بيدها الى ان أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسعوا بها المسجد
فامتنعت وقالت كيف بطر بتي الى المسجد فقبل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً
مثلها فسلمت ورضيت (قوله الاباب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا
الحديث بعناه فاني رأيت عليه نورا * (تنبيه) * جاء في سد الابواب التي حول المسجد أحاديث
يخالف ظاهرها حديث الباب منها حديث سعد بن أبي وقاص قال أمرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على أخرجه أجد والنسائي واستاده قري
وفي رواية للطبراني في الاوسط رجالها ثقات من الزيادة فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال
ما أنا سددت ساولكن الله سدها وعن زيد بن أرقم قال كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة

لا يقيين في المسجد باب
الاسد الاباب أبي بكر

في المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا هذه الابواب الابواب على فتسكنم ناس في ذلك
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ما سددت شيئا ولا ففتحته ولكن امرت بشيء فاتبعتمه
 أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجاله ثقات وعن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بأبواب المسجد فسدت الابواب على وفي رواية وأمر بسد الابواب غير باب على
 فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره أخرجهما أحمد والنسائي ورجاله ما ثقات
 وعن جابر بن سمرة قال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب كلها غير باب على فربما
 مرفية وهو جنب أخرجه الطبراني وعن ابن عمر قال كنا نقول في زمن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ولقد أعطى علي بن أبي طالب
 ثلاث خصال لان يكون لي واحدة فمن احب الي من حر النعم زوجته رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابنته وولدت له وسد الابواب الابواب في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر أخرجه أحمد
 واسناده حسن وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال فقلت لابن عمر
 اخبرني عن علي وعثمان فذكر الحديث وفيه وأما علي فلا تسال عنه احدا وانظر الى منزلته
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سد أبوابنا في المسجد وأقرباه ورجاله رجال الصحيح الا العلاء
 وقد وثقه يحيى بن معين وغيره وهذه الاحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح
 للاحتجاج فضلا عن مجموعها وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وأخرجه
 من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصر على بعض طرقه عنهم وأعله ببعض
 من تكلم فيه من رواه وليس ذلك بقادح لما ذكرت من كثرة الطرق وأعله ايضا بانه مخالف
 للاحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم انه من وضع الرافضة قابلا بابه الحديث الصحيح
 في باب أبي بكر انتهى وأخطأ في ذلك خطأ شنيعا فانه سلك في ذلك رد الاحاديث الصحيحة بتوهمه
 المعارضة مع ان الجمع بين القصتين ممكن وقد اشار الى ذلك الزاوي في مسنده فقال ورد من روايات
 أهل الكوفة بأسانيد حسنة في قصة علي وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر فان ثبتت
 روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما عدل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه
 الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل لاحد أن يطرُق هذا المسجد جنبا غيري وغيرك
 والمعنى ان باب علي كان الى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ويؤيد
 ذلك ما أخرجه اسمعيل التماضي في احكام القرآن من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد أن يمر في المسجد وهو جنب الا علي بن أبي طالب لان بيته
 كان في المسجد ومحصل الجمع ان الامر بسد الابواب وقع مرتين ففي الاولى استثنى علي لما ذكره
 وفي الاخرى استثنى أبو بكر ولكن لا يتم ذلك الا بان يحمل ما في قصة علي على الباب الحقيقي وما
 في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وكأنهم لما أمروا
 بسد الابواب سدوها وأحدثوا خوخة يستقربون الدخول الى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها
 فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر
 الطحاوي في مشكل الآثار وهو في أوائل الثلث الثالث منه وأبو بكر الكلاباذي في معاني
 الاخبار وصرح بان بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت

على لم يكن له باب الامن داخل المسجد والله أعلم وفي حديث الباب من القوائد غير ما تقدم فضيله ظاهرة لابي بكر الصديق وأنه كان متأهلاً لان يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خليلاً لولا المانع المتقدم ذكره ويؤخذ منه ان للخليل صفة خاصة تقتضى عدم المشاركة فيها وان المساجد تصان عن التطرق اليها لغرض ضرورة مهممة والاشارة بالعلم الخاص دون التصريح لا تارة افهام السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق ان يطلق عليه أعلم وفيه الترغيب في اختيار ما في الآخرة على ما في الدنيا وفيه شكر المحسن والتشويه بفضل الله عليه وقال ابن بطال فيه ان المرح لا مامسة يخص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة (قوله) **باب** فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم) أى في رتبة الفضل وليس المراد البعدية الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتاً في حياته صلى الله عليه وسلم كما دل عليه حديث الباب (قوله) حديثنا سليمان) هو ابن بلال ويحيى بن سعيد هو الانصارى والاسناد كله مدينون (قوله) كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى نقول فلان خير من فلان الى آخره وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآتية في مناقب عثمان كالأعدل بأبي بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم وقوله لا نعدل بأبي بكر أى لا نجعل له مثلاً وقوله ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يأبى الكلام فيه ولا يداود من طريق سالم عن ابن عمر كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا يشكره وروى خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر كنا نقول اذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا يشكره وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة وذهب بعض السلف الى تقديم علي على عثمان وعن قال به سفيان الثوري ويقال انه رجع عنه وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده وقبل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ومن المتأخرين ابن حزم وحديث الباب حجة للجمهور وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند الى ما حكاه عن هرون بن اسحق قال سمعت ابن معين يقول من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعلي سابقيته وفضله فهو صاحب سنة قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتسكتهم بكلام غليظ وتعقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يغالون في حب عثمان وينتقصون علياً ولا شك في ان من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعلي بن أبي طالب فضله فهو مذموم وادعى ابن عبد البر أيضاً ان هذا الحديث خلاف قول أهل السنة ان علياً أفضل الناس بعد الثلاثة تأنيهم أجعوا على ان علياً أفضل الخلق بعد الثلاثة ودل هذا الاجماع على ان حديث ابن عمر غلط وان كان السند اليه صحيحاً وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من سكوتهم اذالة عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام وبان الاجماع المذكور انما حدث بعد الزمن الذي قيه ابن عمر فيخرج حديثه عن ان يكون غلطاً والذي أظن ان ابن عبد البر انما أنكر الزيادة التي وقعت في رواية عبيد الله بن عمر

(باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم)
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى ابن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبر أبا بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم

٢٦٥٥

تحفة

٨٥٢٤

وهي قول ابن عمر ثم ترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخرها لكن لم ينفرد به نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيمته من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر كما نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان ثم ندع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفاضل بينهم ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل اذ ذلك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي من سواه والله أعلم وقد اعترف ابن عمر بتقديم علي غير كما تقدم في حديثه الذي أورده في الباب الذي قبله وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة بالفضل بما يتعلق بالخلافة وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال أنكم تعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان يعين في الخلافة كذا في أصل الحديث ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكون أولى الناس به هذا الأمر فنقول أبو بكر ثم عمر وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعين بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الأيمان ومنهم من قال أفضلهم مطلقا عمر ثم سكايا الحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر وفي نزعه ضعف وهو عسك واه ونقل السهقي في الاعتقاد بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال اجمع الصحابة وأتباعهم على فضيلة أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي (قوله) **باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا قاله أبو سعيد** يشير إلى حديثه السابق قبل بياب ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث * الحديث الأول حديث أبي سعيد المذكور * الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة الأولى (قوله لو كنت متخذا خليلا) زاد في حديث أبي سعيد غير ربي وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وقد واردت هذه الأحاديث على نفي الخلوة من النبي صلى الله عليه وسلم لأحد من الناس وأما ما روى عن أبي بن كعب قال إن أحدث عهدى بنبىكم قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول إنه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته خليلا وان خليلي أبو بكر الا وان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا أخرجه أبو الحسن الحارثي في فوائده وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس انى أبرأ إلى الله أن يكون لى منكم خليل فان ثبت حديث ابى أمكن ان يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضع الرية واعظا ما له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه واكراما لابي بكر بذلك فلا يتنافى ان يبرأ ان أشار إلى ذلك المحب الطبري وقد روى من حديث أبي امامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالنسب أخرجه الواحدى في تفسيره والخبران واهيان والله أعلم (قوله ولكن أخى وصاحبي) في رواية خيمته في فضائل الصحابة عن أحمد بن الاسود عن مسلم بن ابراهيم وهو شيخ البخارى فيه ولكنه أخى وصاحبي في الله تعالى وفي الرواية التي بعدها ولكن أخوة الاسلام أفضل وقد تقدم توجيهها قبل باب وقوله في الرواية الثانية حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكى كذا لا أكثر وهو الصواب ووقع في رواية أبي ذر وحده التسوخي وهو تصحيف وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء واختلاف في المودة

تغ

٥٧ / ٤

* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا) * قاله أبو سعيد حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كنت متخذا خليلا لا اتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحبي * حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذا خليلا لا اتخذته خليلا ولكن أخوة الاسلام أفضل * حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب مثله

والخلعة والمحبة والصدقة هل هي مترادفة أو مختلفة قال أهل اللغة الخلعة الصدقة والمودة
ويقال الخلعة أرفع رتبة وهو الذي يشعر به حديث الباب وكذا قوله عليه السلام لو كنت متخذاً
خليلاً غير ربي فإنه يشعر بأنه لم يكن له خليل من بني آدم وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كأبي
بكر وفاطمة وعائشة والحسنين وغيرهم ولا يعكر على هذا اتصاف إبراهيم عليه السلام بالخلعة
ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلعة لأنه يجاب عن ذلك بأن محمداً
صلى الله عليه وسلم قد ثبت له الأمران معاً فيكون رجحانه من الجهتين والله أعلم وقال الزمخشري
الخليل هو الذي يوافقك في خلافك ويسارك في طريقك أو الذي يسد خللك وتسد خلله أو
يدخلك خلال منزلك انتهى وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر وقيل أصل الخلعة انقطاع الخليل
إلى خليله وقيل الخليل من يتخلله سرُّ وقيل من لا يسع قلبه غيرك وقيل أصل الخلعة الاستصفاء
وقيل المختص بالمودة وقيل اشتقاق الخليل من الخلعة بفتح الخاء وهي الحاجة فعلى هذا فهو المحتاج
إلى من يخاله وهذا كما بالنسبة إلى الإنسان أما خلعة الله للعبد فمعنى نصره له ومعاوته * الحديث
الثالث حديث ابن الزبير في المعنى وسأقي الكلام على ما يتعلق منه بالحد في كتاب القرائن أن
شاء الله تعالى والمراد بقوله كتب أهل الكوفة بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود
وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبير قال كنت عند
عبد الله بن عتبة وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه كتب تسألني عن الحد فذكر نحوه
وزاد بعد قوله لا تتخذت أبابكر ولكنه أخى في الدين وصاحبي في الغار ووقع في رواية أحمد من
طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا الحديث لو كنت متخذاً خليلاً لاسوى الله حتى ألقاه
* الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه (قوله أتت امرأة) لم أقف على اسمها
(قوله أرايت) أي أخبرني (قوله أن جئت ولم أجده) كأنها تقول الموت في رواية بن يمين
هرون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذري قالت فإن رجعت فلم أجده تعترض بالموت وكذا عند
الاسماعيلي من طريق ابن معمر عن إبراهيم وهو يقوى جزم القاضي عياض أنه كلام جريد
وفي رواية الجدي التي ذكرها في الأحكام كأنها تعني الموت ومرادها أن جئت فوجدتك
قدمت ماذا أعمل واختلف في تعيين قائل كأنها جزم عياض بأنه جبير بن مطعم راوي الحديث
وهو الظاهر ويحتمل من دونه وروى الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول
الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك قال إلى أبي بكر الصديق وهذا لو ثبت كان أصح في
حديث الباب من الإشارة إلى أنه الخليفة بعده لكن أسنده ضعيف وروى الاسماعيلي في
معجمه من حديث سهل بن أبي خيثمة قال بايع النبي صلى الله عليه وسلم أعراباً فأسأله أن يفي عليه
أجله من يقضيه فقال أبو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر الحديث وأخرجه الطبراني في
الأوسط من هذا الوجه مختصراً وفي الحديث أن مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من
يتولى الخلافة بعده تمييزاً وفيه رد على الشيعة في زعمهم أنه نص على استخلاف علي والعباس
وسأني شيء من ذلك في باب الاستخلاف من كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى * الحديث الخامس
(قوله حدثنا أحمد بن أبي الطيب) هو المروزي بغدادى الأصلى يكنى أباسليمان واسم أبيه
سليمان وصفه أبو زرعة بالحفظ وضعفه أبو حاتم وليس له في البخارى غير هذا الحديث وقد

٢٦٥٨

تحفة

٥٢٧٠

* حدثنا سليمان بن حرب
أخبرنا جاد بن زيد عن أيوب
عن عبد الله بن أبي مليكة
قال كتب أهل الكوفة إلى
ابن الزبير في الحد فقال أما
الذي قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو كنت متخذاً
من هذه الأمة خليلاً
لا تتخذنه أنزله أبابكر
(باب) * حدثنا الحمدي
ومحمد بن عبد الله قال حدثنا
إبراهيم بن سعد عن أبيه عن
محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه
قال أتت امرأة النبي صلى
الله عليه وسلم فأمرها أن
ترجع إليه قالت أرايت أن
جئت ولم أجده كأنها
تقول الموت قال صلى الله
عليه وسلم إن لم تجدني فأني
أبابكر * حدثني أحمد بن أبي
الطيب

٢٦٦٠

تحفة

١٠٢٧٠

أخرجه من رواية غيره كما سيأتي في باب اسلام أبي بكر (قوله حدثنا اسمعيل بن مجالد) بالجيم هو الكوفي قواه يحيى بن معين وجاعة ولينه بعضهم وليس له عند البخاري أيضا غير هذا الحديث ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعي صغير (قوله عن همام) هو ابن الحرث وعند الاسماعيلي من طريق جهو ر بن منصور عن اسمعيل سمعت همام بن الحرث وهو من كبار التابعين وعمار هو ابن ياسر والاسناد من اسمعيل فصاعدا كوفيون (قوله وما معه) أي من أسلم (قوله الاخسة) أعبدوا امرأتان وأبو بكر (أما الاعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر فانه أسلم قديما مع أبي بكر وروى الطبراني من طريق عروة انه كان ممن كان يعذب في الله فاشتره أبو بكر وأعتقه وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن اسحق انه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتره أبو بكر فأعتقه وأما الخامس فيجتمعل أن يفسر بشقران فقد ذكر ابن السكن في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود أن النبي صلى الله عليه وسلم ورثه من أبيه هو وأم أيمن وذكر بعض شيوخنا بدل أبي فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل وكان ينبغي أن يكون منهم أومه وأمه فان الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله وأمه أول من استشهدت في الاسلام طعتها أبو جهل في قبلها بجريرة فماتت وأما المرأتان فخديجة والآخرى أم أيمن أو سمية وذكر بعض شيوخنا تبعها للدمياطى انها أم الفضل زوج العباس وليس بواضح لانها وان كانت قديمة الاسلام إلا أنها لم تذكر في السابقين ولو كان كما قال لعبد أبو رافع مولى العباس لانه أسلم حين أسلمت أم الفضل كذا عند ابن اسحق وفي هذا الحديث ان أبا بكر أول من أسلم من الاحرار مطلقا ولكن مراد عمار بذلك من أظهر اسلامه والافقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم وسيأتي قول سعدانه كان ثلث الاسلام وذلك بالنسبة الى من اطلع على اسلامه من سبق اسلامه * الحديث السادس (قوله حدثنا زيد بن واقد) هو الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد وكلهم دمشقيون وبسر بضم الموحدة وبالهملة (قوله عن بسر بن عبيد الله) في رواية عبد الله بن العلاء بن زيد عند المصنف في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني أبو ادريس سألت أبا الدرداء (قوله أما صاحبكم) في رواية الكشمي عن أما صاحبك بالافراد (قوله فقد غامر) بالغين المعجمة أي خاصم والمعنى دخل في غمرة الخصومة والغامر الذي يرى بنفسه في الامر العظيم كالحرب وغيره وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحق أي صنع أمر القضي له أن يحقد على من صنعته معه ويحقد الآخر عليه ووقع في تفسير الاعراف في رواية أبي ذر وحده قال أبو عبد الله هو المصنف غامر أي سبق بالخير وذكر عياض انه في رواية المستملى وحده عن أبي ذر وهو تفسير مستغرب والاول أظهر وقد عزاه الحب الطبري لأبي عبيدة بن المشي أيضا فهو سلف البخاري فيه وقسم قوله أما صاحبكم محذوف أي وأما غيره فلا (قوله فسلم) بتشديد اللام من السلام ووقع في رواية محمد بن المبارك عن صدقة بن خالد عند أبي نعيم في الحلية حتى سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في الحديث ذكر الرد وهو مما يحذف للعلم به (قوله كان بيني وبين ابن الخطاب شيء) في الرواية التي في التفسير محاوره وهو بالخاء المهملة أي من اجمعة وفي حديث أبي امامة عند أبي يعلى معاتبة وفي لفظ مقاوله (قوله فأسرعت اليه) في التفسير فاعضب أبو بكر عمر فانصرف عنه مغضبا فاتبعه أبو بكر (قوله ثم ندمت) زاد محمد

حدثنا اسمعيل بن مجالد
حدثنا بيان بن بشر عن وبرة
ابن عبيد الرحمن عن همام
قال سمعت عمارا يقول
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما معه الاخسة
أعبدوا امرأتان وأبو بكر
* حدثنا هشام بن عمار حدثنا
صدقة بن خالد حدثنا زيد بن
واقد عن بسر بن عبيد الله
عن عائدة الله أبي ادريس عن
أبي الدرداء رضي الله عنه
قال كنت جالسا عند النبي
صلى الله عليه وسلم إذا قبل
أبو بكر أخذ بطرف ثوبه
حتى أبدى عن ركبته فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
أما صاحبكم فقد غامر فسلم
وقال يا رسول الله انه كان
بينى وبين ابن الخطاب شيء
فأسرعت اليه ثم ندمت

٢٦٦١

تحفة

١٠٩٤١

ابن المبارك على ما كان (قوله فسأله أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير أن يستغفر لي فلم يفعل حتى أغلق بابه في وجهه (قوله فأبى علي) زاد محمد بن المبارك فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره وللاسماعيلي عن الهسجاني عن هشام بن عمار وحمزة بن دينار وفي حديث أبي امامة فاعتذر أبو بكر إلى عمر فلم يقبل منه (قوله يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً) أي أعاد هذه الكلمة ثلاث مرات (قوله يتمر) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من الغضب وأصله من العرو وهو الحرب يقال أمعر المكان إذا أضر به وفي بعض النسخ يتمر بالغين المعجمة أي يحمر من الغضب فصار كالذي صبغ بالمغرة وللمؤلف في التفسير وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي امامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة جلس عمر فأعرض عنه أي النبي صلى الله عليه وسلم ثم تحول جلس إلى الجانب الآخر فأعرض عنه ثم قام فجلس بين يديه فأعرض عنه فقال يا رسول الله ما أرى أعراضك إلا شيء بلغك عني فاخبر حياقي وأنت معرض عني فقال أنت الذي اعتذر إليك أبو بكر فلم تقبل منه ووقع في حديث ابن عمر عند الطبراني في نحو هذه القصة يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل فقال والذي بعثك بالحق ما من مرة يسألني إلا وأنا أستغفر له وما خلق الله من أحد أحب إلى منه بعدك فقال أبو بكر وأنا والذي بعثك بالحق كذلك (قوله حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك أن يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمر ما يكره (قوله فحنا) بالجيم والمثلثة أي برك (قوله والله أنا كنت أظلم) في القصة المذكورة وإنما قال ذلك لأنه الذي بدأ كما تقدم في أول القصة (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقاً بقوله كنت أظلم (قوله وواساني) في رواية الكشغري وحده واساني والاول أوجه وهو من المواساة وهي بلفظ المفاعلة من الجانبين والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء (قوله تاركولي صاحبي) في التفسير تاركون لي صاحبي وهي المواجهة حتى قال أبو البقاء إن حذف النون من خطأ الرواة لأن الكلمة ليست مضافة ولا فيها ألف ولا م وانما يجوز الحذف في هذين الموضعين ووجهها غير بوجهين أحدهما أن يكون صاحبي مضافاً وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجار والمجرور وعناية بتقديم لفظ الاضافة وفي ذلك جمع بين اضافتين إلى نفسه تعظيماً للصدق وتظهيراً لقراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم من نصب أولادهم وخفض شركائهم وفصل بين المتصافين بالمفعول والثاني أن يكون استطال الكلام فحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ومنه ما ذكره في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين وفي رواية محمد بن المبارك ثلاث مرات (قوله فما أودى بعدها) أي لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم لهم من تعظيمه ولم أره بهذه الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ووقع لأبي بكر مع ربيعة بن جعفر قصة نحو هذه فأخرج أحمد من حديث ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه أرضاً وأعطى أبا بكر أرضاً قال فاختلعا في عقد نخلة فقلت أنا هي في حدى وقال أبو بكر هي في حدى فكان بيننا كلام فقال له أبو بكر كلمة ثم ندم فقال رد علي مثلها حتى يكون قصاصاً فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك ولا صدق فذكر القصة فقال أجل فلا ترد عليه ولكن قل غفر الله لك يا أبا بكر فقلت

فسأله أن يغفر لي فأبى علي فاقبلت ذلك فقال يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً ثم إن عمر ندم فأبى منزل أبي بكر فسأل أئمة أبو بكر فقالوا لا فأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عليه فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتمر حتى أشفق أبو بكر فخذا على ركبته فقال يا رسول الله والله أنا كنت أظلم مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركولي صاحبي مرتين فما أودى بعدها * حدثنا علي بن أسد حدثنا عبد العزيز بن المختار

٢٦٦٢

م ت س

تحفة

٩٠٧٣٨

قولي أبو بكر وهو يكي وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة وإن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرفي وجهه ومجمله إذا أمن عليه الاقتتان والاعتزاز وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأولى لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظالم وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى أبيه أو جسده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم إلا أن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم وفيه أن الركبة ليست عورة الحديث السابع (قوله خالد الخذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا والأسناد كله بصريون إلا العجاني وأبو عثمان هو النهدى (قوله بعثته على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور رانها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك أبو عبيد البكري قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعثته على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الأثير بالضم وقال هو بمعنى السلسلة أي السهل وسياق شريحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى (قوله أي الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص يارسل الله فأجبه أخرجه ابن عساکر عن طريق علي بن مسهر عن اسمعيل عن قيس وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم على الجيش وفيهم أبو بكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك (قوله فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو عند ابن خزيمة وابن حبان قلت اني استأعني النساء اني أعني الرجال وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الناس إليك قال عائشة فقلت له ليس عن أهلك نسألك وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس (قوله فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعذر جالا) زاد في المغازي من وجه آخر فسكت مخافة أن يجعاني في آخرهم ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت أبو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت أخرجه الترمذي وصححه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أبهموا في حديث الباب بأبي عبيدة وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول والله لقد علمت أن عليا أحب إليك من أبي الحديث فيكون عليا من أبهمه عمرو بن العاص أيضا وهو وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمر ولكن يرجح حديث عمر وأنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من تقريره ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ويصح حينئذ دخوله فيمن أبهمه عمرو ومعاذ الله أن تقول كما تقول الرافضة من إمام عمرو فيماري لما كان بينه وبين علي رضي الله عنهم فقد كان النعمان مع معاوية على علي ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنتهى على ولا ارتياب في أن عمر أفضل من النعمان والله أعلم * الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعي وفي

قال خالد الخذاء حدثنا عن
أبي عثمان قال حدثنا عمرو
ابن العاص رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعثته على جيش ذات
السلاسل فأتيته فقلت أي
الناس أحب إليك قال
عائشة فقلت من الرجال
فقال أبوها فقلت ثم من قال
ثم عمر بن الخطاب فعذر جالا
* حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري أخبرني
أبو سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف أن أبا هريرة رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول

٢٦٦٢

تحفة

١٥١٧١

قصة البقرة التي كُتبت من جملها وقد تقدم الكلام على ما في اسناده في ذكر بني اسرائيل (قوله
 بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعي وقد ورد المصنف
 الحديث في ذكر بني اسرائيل وهو مشعر بأنه عنده من كان قبل الاسلام وقد وقع كلام الذئب
 لبعض الصحابة في نحو هذه القصة فروى أبو نعيم في الدلائل من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس
 ابن عمرو عن أهبان بن أوس قال كنت في غنم لي فشد الذئب علي شاة منها فصحت عليه فاقبى الذئب
 علي ذنبه يخاطبني وقال من لها يوم تشتغل عنها غنمي رزقارزقيه الله تعالى فصفت يدي
 وقلت والله ما رأيت شيئا أعجب من هذا فقال أعجب من هذا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 هذه التخللات يدعوا الى الله قال فأتى أهبان الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم فيجتمل أن
 يكون أهبان لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ثم أخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم بذلك وأبو بكر وعمر غائبين فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فأتى أومن
 بذلك وأبو بكر وعمر وقد تقدمت هذه الزيادة في هذه القصة من وجه آخر عن أبي سامة في المزارعة
 وفيه قال أبو سامة وما هما يومئذ في القوم أي عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ويحتمل
 أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما اطلع عليه من غلبة صدق ايمانهم وأقوة يقينهم وهذا
 ألق بدخوله في مناقبهما (قوله يوم السبع) قال عياض يجوز ضم الموحدة وسكونها
 الآن الرواية بالضم وقال الحربي هو بالضم والسكون وحزم بان المراد به الحيوان المعروف
 وقال ابن العربي هو بالاسكان والضم تصحيف كذا قال وقال ابن الجوزي هو بالسكون
 والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا أي الضم فالمعنى اذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه
 فلا يرعاها حينئذ غيري أي انك تهرب منه وأكون أنا قريبا منه أرى ما يقض لي منها وقال
 الداودي معناه من لها يوم يطرقها السبع أي الاسد فتقرأ أنت منه فيأخذ منها حاجته وأتحلف
 أنا لا راعي لها حينئذ غيري وقيل انما يكون ذلك عند الاشتغال بالقتل قصير الغنم هملتها
 السباع فصير الذئب كالراعي لها لانفرادها بها وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل هو اسم
 الموضع الذي يقع فيه الحشر يوم القيامة وهذا نقله الازهرى في تهذيب اللغة عن ابن الاعرابي
 ويؤيده انه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سامة عن أبي هريرة يوم
 القيامة وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعيا للغنم ولا تعلق لها وقيل هو اسم يوم
 صيد كان لهم في الجاهلية يشتغلون فيه باللهو واللعب فيغفل الراعي عن غنمه فيمكن الذئب
 من الغنم وانما قال ليس لها راع غيري مبالغة في تمكنه منها وهذا نقله الاسماعيلي عن أبي
 عبيدة وقيل هو من سبعت الزجل اذا عرته أي من لها يوم الفرع أو من أسبغته اذا أهملته أي
 من لها يوم الاهمال قال الاصمعي السبع الهمل وأسبغ الرجل اغنامه اذا تركها تصنع
 ما تشاء ورجح هذا القول النووي وقيل يوم الاكل يقال سبغ الذئب الشاة اذا أكلها وحكي
 صاحب المطالع أنه روى بسكون التختانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع يقال أسبغت
 وأضيعت بمعنى وهذا نقله ابن دحية عن اسمعيل القاضي عن علي بن المديني عن معمر بن المثنى
 وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس انه سئل عن مسأله فقال اجرا من
 سبع يريد أنهما من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتي والله أعلم (قوله وبينما راجل

بينما راع في غنمه عدا عليه
 الذئب فأخذ منها شاة فطلبه
 الراعي فالتقت اليه الذئب
 فقال من لها يوم السبع
 يوم ليس لها راع غيري
 وبينما راجل

يسوق بقرة قد جل عليها فالتفت اليه فكلمته فقالت اني لم اخلق لهذا الكنى خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم فاني اومن بذلك وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما * حدثنا عبد الله بن أحمد عن عبد الله بن يونس عن
 الزهري قال أخبرني ابن المسيب مع أبي هريرة رضي الله عنه يقول (٢١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

بينما أنا نائم رأيتني على قلب تحفة
 عليهما ولو فترعت منهما ما شاء
 الله ثم أخذها ابن أبي خفاة
 فنزع منها ذنوباً وأودن بين
 وفي نزعها ضعف والله يعقر
 له ضعفه ثم استجالت غربا
 فأخذها ابن الخطاب فلم أر
 عبقرية من الناس ينزع نزع
 عمر حتى ضرب الناس بعطن
 * حدثنا محمد بن مقاتل
 أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى
 ابن عقبة عن سالم بن عبد الله
 عن عبد الله بن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من جرت به خيلاء لم
 ينظر الله اليه يوم القيامة
 فقال أبو بكر إن أحد شقي
 ثوبي يسترني الآن أتعاهد
 ذلك منه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إنك لست
 تصنع ذلك خيلاء قال موسى
 فقلت لسالم أذكر عبد الله
 من جازاره قال لم أسمع
 ذكر الأثوبه * حدثنا أبو
 اليمان أخبرنا شعيب عن
 الزهري قال أخبرني حماد
 ابن عبد الرحمن بن عوف أن
 أبي هريرة قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من أففق زوجين من شيء

يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ووقع عند ابن حبان من طريق محمد بن عمر وعن أبي
 سلمة عن أبي هريرة في آخره في القصتين فقال الناس آمنابما آمن به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات وتفاوت الناس في المعارف * الحديث التاسع
 حديث أبي هريرة في رواية الترمذي من القلب وسأيت شرحه في التعبير إن شاء الله تعالى * الحديث
 العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء وسأيت شرحه في كتاب اللباس وفيه فضيلة
 ظاهرة لأبي بكر لشحه على دينه ولشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينافي ما يكره (قوله فقلت
 لسالم) هو مقول موسى بن عقبة وسأيت هناك الإشارة إلى تسوية ابن عمر بين الثوب والازار
 في الحكم * الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أففق زوجين أي شيين (قوله من شيء
 من الأشياء) أي من أصناف المال (قوله في سبيل الله) أي في طلب ثواب الله وهو أعظم من الجهاد
 وغيره من العبادات (قوله دعي من أبواب يعني الجنة) كذا وقع هنا وكان لفظة الجنة سقطت
 من بعض الرواة فلاجل مراعاة المحافظة على اللفظ زاد يعني وقد تقدم في الصيام من وجه آخر
 عن الزهري بلفظ من أبواب الجنة بغير تردد ومعنى الحديث أن كل عامل يدعي من باب ذلك
 العمل وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعي
 منه بذلك العمل أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح (قوله يا عبد الله هذا خير) لفظ خير
 بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوههم ذلك ففائدته زيادة ترغيب السامع في طلب
 الدخول من ذلك الباب وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجه آخر عن أبي هريرة
 ولفظه دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي خزنة كل باب أي قل لهم ولفظه قل لغة في فلان وهي
 بالضم وكذا ثبت في الرواية وقيل إنها ترخيها فعلى هذا افتتح اللام (قوله فمن كان من أهل
 الصلاة دعي من باب الصلاة) وقع في الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة وتقدم في
 أوائل الجهاد وأن أبواب الجنة ثمانية وبقي من الأركان الحج فله باب بلاشك وأما الثلاثة
 الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عباد عن
 أشعث عن الحسن مرسل أن الله باب في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلمة ومنها الباب الأيمن وهو
 باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب وأما الثالث فله باب الذكرفان
 عند الترمذي ما يوفى إليه ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بالابواب
 التي يدعي منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية
 والله أعلم (قوله فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة) زاد في الصيام
 فيل يدعي أحد من تلك الأبواب كلها وفي الحديث أشعار بقله من يدعي من تلك الأبواب كلها
 وفيه إشارة إلى أن المراد ما تطوع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها الكثيرة من يجمع له العمل
 بالواجبات كلها بخلاف التطوعات فقل من يجمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم من يجمع

من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب يعني الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان
 من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام
 وباب الزيان فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها أحدياً رسول الله فقال نعم

له ذلك انما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكرم له والافدخوله انما يكون من باب واحد
ولعله باب العمل الذي يكون أغلب عليه والله أعلم وأما ما أخرجه مسلم عن عمر من قوضاً ثم قال
أشهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه فبحث له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء فلا ينافي ما تقدم
وان كان ظاهره انه يعارضه لأنه يحمل على انها تفتح له على سبيل التكرم ثم عند دخوله لا يدخل
الامن باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم والله أعلم * (تنبيه) * الاتفاق في الصلاة
والجهد والعلم والحج ظاهر وأما الاتفاق في غيرها فشكل ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في
الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان والاتفاق
في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه والاتفاق في العفو عن الناس يمكن أن
يقع بترك ما يجب له من حق والاتفاق في التوكل بما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من
التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة أو يتفق على من أصابه مثل ذلك طلباً للشواب
والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك والله أعلم وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بذل
النفس والبدن فيهما فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أنفق في طلب العلم
عمري وبذلت فيه نفسي وهذا معنى حسن وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال
لان المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر الا بالتأويل المتقدم وكذلك من قال النفقة
في الصيام تقع بتفطير الصائم والاتفاق عليه لان ذلك يرجع الى باب الصدقة (قوله وأرجو أن
تكون منهم) قال العلماء الرجاء من الله ومن نبيه واقع وبهذا التقرير يدخل الحديث في
فضائل أبي بكر ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح
بالوقوع لابي بكر ولنفظة قال أجل وأنت هو يا أبا بكر وفي الحديث من الفوائد أن من أكثر من شيء
عرف به وان أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء وان الملائكة يحجبون
صالحى بن آدم ويفرحون بهم فان الاتفاق كل ما كان أكثر كان أفضل وان تعنى الخير في الدنيا
والآخرة مطلوب * الحديث الثاني عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة وسيأتي
ما يتعلق بالوفاة في مكانها في أواخر المغازي وأما السقيفة فتضمن بيعه أبي بكر بالخلافة وقد
أوردها المصنف أيضاً من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود وذكر شيئاً منها في الاحكام من
طريق أنس عن عمر أيضاً وأما رواية ابن عباس وسأذكرها ما فيها من فائدة زائدة (قوله مات
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بالسيف) تقدم ضبطه في أول الجنائز وأنه يسكون النون
وضبطه أبو عبيد البكري بضعها وقال انه منازل بن الحرث من الخزرج بالعوالي وبينه وبين
المسجد النبوي ميل (قوله قال اسماعيل) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويس وقوله
يعنى بالعالية أراد تفسير قول عائشة بالسيف (قوله ما كان يقع في نفسى الأذالك) يعنى عدم
موتة صلى الله عليه وسلم حينئذ وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سأبينه في موضعه (قوله
لا يذيقك الله الموتين) تقدم شرحه في أوائل الجنائز وقد عسك به من أنكر الحياة في القبر
وأجيب عن أهل السنة المنتهين لذلك بأن المراد في الموت اللازم من الذي أثبتته عمر بقوله
وليبعثه الله في الدنيا ليقطع أيدي القائلين بموته وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ وأحسن
من هذا الجواب أن يقال ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حياً

وأرجو أن تكون منهم يا أبا
بكر * حدثنا اسمعيل بن
عبد الله حدثنا سليمان بن
بلال عن هشام بن عروة قال
أخبرني عروة بن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مات وأبو بكر بالسيف
قال اسمعيل تعنى بالعالية
فقام عمر يقول والله ما مات
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت وقال عمر والله ما كان
يقع في نفسى الأذالك
وليبعثه الله فلم يستطعن
أيدي رجال وأرجلهم فجاء
أبو بكر فكشف عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقبله
فقال بأبي أنت وأمي طبت
حيًا وميتًا والله الذي نفسى
بيده لا يذيقك الله الموتين
أبدانم خرج فقال

٢٦٦٧

س ق

تحلة

٦٦٢٢

١٦٩٤٤

والانبياء أحياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أي المعروفين المشهورين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء وأما وقوع الخلف من عمر على ما ذكره فبناؤه على ظنه الذي أداه اليه اجتهاده وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر في دونه وكذلك رجحانه عليهم لثباته في مثل ذلك الأمر العظيم (قوله أي الخالف على رسلك) بكسر الراء أي هيتك ولا تستجمل وتقدم في الطريق الذي بالجنازة أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى فتشهد أبو بكر فقال الناس اليه وتركوأ عمر وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتي في باب الاستخلاف من كتاب الأحكام (قوله فنشج الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعد هاجم أي بكوا بغيا وانتحاب والنشج ما يعرض في خلق الباكى من الغصة وقيل هو صوت معه ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره (قوله واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي ثم الساعدي وكان كبيرا للخزرج في ذلك الوقت وذكر ابن اسحق في آخر السيرة أن أسيد بن حضير في بني عبد الاشهل انخازوا الى أبي بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس وفي حديث ابن عباس عن عمر تخلفت عنا الانصار باجمعها في سقيفة بني ساعدة فيجمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افترقوا وذلك ان الخزرج والاوز كانوا فريقين وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس فكانهم اجتمعوا أولا فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افترقوا من الخزرج ايثارا لتأمر المهاجرين عليهم دون الخزرج وفيه ان عليا والزبير ومن كان معهم ما تخلفوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع المهاجرون الى أبي بكر (قوله فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة فقلت لا يا أبا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه فيمنعنا نحن في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارجل ينادي من وراء الجدار ان اخرج الى يا ابن الخطاب فقلت اليك عني فانا عنك مشاغبل يعني بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انه قد حدث أمر فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فادركوهم قبل ان يجتمعوا أمرا يكون فيه حرب فقلت لا يا بكر انطلق فذكره قال فانا نطلقناؤمهم حتى لقينا رجلا نصالا الحان فقالا لا عليكم الا تقربوهم واقضوا أمركم قال فقلت والله لنأتينهم فانا نطلقنا فاذا بين ظهرا فيهم رجل حزم فقلت من هذا قالوا سعد بن عباد وذكر في آخر الحديث عن عروة ان الرجلين اللذين لقياهم هما عويم بن ساعدة بن عباس بن قيس ابن النعمان من بني مالك بن عوف ومعن بن عدى بن الجعد بن العجلان حليفهم وهما من الاوس أيضا وكذا وقعت تسميتهم في رواية ابن عيينة عن الزهري أخرجه الزبير بن بكار (قوله فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر الى آخره) وفي رواية ابن عباس قال عمر أردت ان أتكم وقد كنت زورت أي هيات وحسنت مقالة أعجبتني أريد ان أقدمها بين يدي أبي بكر وكنت اداري منه بعض الحدة أي الحدة فقال على رسلك فكرهت ان أغضبه (قوله ثم تكلم أبو بكر فتكلم أباغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ويجوز الرفع على الفاعلية أي تكلم رجل هذه صفته وقال السهلي النصب أوجه ليكون تأكيذا للمدح وصرف الوهم عن أن يكون أحد موصوف بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال قال عمر والله ما ترك كلمة أعجبتني في تزويري الا قالها في بديته

أيها الخالف على رسلك فلما
تكلم أبو بكر جلس عمر
فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه
وقال أأمن كان يعبد
محمد فان محمدا صلي
الله عليه وسلم قدمات ومن
كان يعبد الله فان الله حي
لا يموت وقال انك ميت
وانهم ميتون وقال وما محمد
الا رسول قد خلت من قبله
الارسل أفان مات أو قتل
انقلبتم على أعقابكم ومن
ينقلب على عقبيه فلن يضر
الله شيئا وسيجزي الله
الشاكين قال فنشج الناس
يكون قال واجتمعت
الانصار الى سعد بن عباد
في سقيفة بني ساعدة فقالوا
منأمر ومنكم أمير فذهب
اليهم أبو بكر الصديق وعمر
ابن الخطاب وأبو عبيدة بن
الجراح فذهب عمر يتكلم
فأسكته أبو بكر وكان عمر
يقول والله ما أردت بذلك
الا أني قد هيات كلاما قد
أعجبتني خشيت أن لا يبلغه
أبو بكر ثم تكلم أبو بكر
فتكلم أبلغ الناس

وأفضل حتى سكت (قوله فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في
روايته فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من
شأنهم الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو ما بعد فاذكرتم من خير
فأنتم أهله وان تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحي من قريش وهم أوسط العرب نسبا ودارا
وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية هم أوسط العرب دارا وأعربهم أحسابا والمراد بالدار
مكة وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله خير دور الانصار بنو النجار وقوله احسابا
الحسب الفعال الحسان مأخوذ من الحساب اذا عدوا متابعهم فن كان أكثر كان أعظم حسبا
ويقال النسب للاباء والحسب للافعال (قوله فقال حباب) بضم المهملة وموحدة تين الاولى
خفيفة (ابن المنذر) أي ابن عمرو بن الجوح الخزرجي ثم السلمي بفتح تين وكان يقال له ذو الرأي
(قوله لا والله لا نفعل) منا أمير ومنكم أمير (زاد في رواية ابن عباس انه قال أنا جدي لها المحكك
وعذيقها المريح وشرح هاتين الكلمتين ان العذيق بالذال المعجمة تصغير عذوق وهو النخلة
والمريح بالجيم والموحدة أي يدعم النخلة اذا كثرت جملها والجديل بالتصغير أيضا والجيم
والجديل عود ينصب للابل الجرباء لتحك فيه والمحكك بكافين الاولى مفتوحة فأراد انه يستشفي
برأيه ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد فقام حباب بن المنذر وكان
بدرية فقال منا أمير ومنكم أمير فانا والله ما نتقس عليكم هذا الامر ولكننا نخاف ان يليه أقوام
قتلنا آباءهم واخوتهم قال فقال له عمر اذا كان ذلك فت ان استطعت قال فتكلم أبو بكر فقال نحن
الامرأه وأنتم الوزراء وهذا الامر بيننا وبينكم قال فبايع الناس وأولهم بشر بن سعد والد
النهعمان وعند أحمد من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد فقام خطيب الانصار فقال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استعمل رجلا منكم قرنه برجل منا فبايعوا على ذلك فقام زيد
ابن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وانما الامام من المهاجرين
فنحن أنصار الله كما كنا أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر جزاكم الله خيرا فبايعوه
ووقع في آخر المغازي لموسى بن عقبة عن ابن شهاب ان أبا بكر قال في خطبته وكنا معشر المهاجرين
أول الناس اسلاما ونحن عشيرته وأقاربه وذوو روجه ولن تصلح العرب الا برجل من قريش
فالناس لقريش تبسع وأنتم اخواننا في كتاب الله وشركاؤنا في دين الله وأحب الناس اليانا وأنتم
أحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيلة اخوانكم وان لا تحسدوهم على خير وقال فيه
ان الانصار قالوا اولاً لا نختار رجلا من المهاجرين واذا مات اختارنا رجلا من الانصار فاذا مات
اختارنا رجلا من المهاجرين كذلك أبدا فيكون أجدر ان يشفق القرشي اذا زاغ أن ينقض عليه
الانصاري وكذلك الانصاري قال فقال عمر لا والله لا يمخا الفناء أحد الا قتلناه فقام حباب بن المنذر
فقال كما تقدم وزاد وان شئتم كرناها خدعة أي أعدينا الحرب قال فكثير القول حتى كاد أن
يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن
عوف قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث قال
فتكلم أبو بكر فقال والله لقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد قريش
ولا هذا الامر فقال له سعد صدقت (قوله هم أوسط العرب) أي قريش (قوله فبايعوا عمر بن

فقال في كلامه نحن الامرأه
وانتم الوزراء فقال حباب
ابن المنذر لا والله لا نفعل منا
أمير ومنكم أمير فقال أبو
بكر لا والله الامرأه وانتم
الوزراء هم أوسط العرب
دارا وأعربهم أحسابا
فبايعوا عمر بن

الخطاب أو أبا عبيدة) في رواية ابن عباس عن عمر وقد رضى لكم أحد هذين الرجلين وأخذ
 يدي ويد أبي عبيدة فلم أكره مما قال غيرها وقد استشكل قول أبي بكر هذا مع معرفته بأنه الاحق
 بالخلافه بقرينة تقديمه في الصلاة وغير ذلك والجواب انه استحي ان يركي نفسه فقول مثلاً
 رضى لكم نفسي وانضم الى ذلك انه علم ان كلامه لا يقبل ذلك وقد أفصح عمر بذلك في القصة
 وأبو عبيدة بطريق الاولى لانه دون عمر في الفضل باتفاق أهل السنة ويكفي أبا بكر كونه جعل
 الاختيار في ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد فقيه أعيان الى انه الاحق فظهر أنه ليس في كلامه
 تصريح بتخليه من الامر (قوله فقال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم) قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث فأخرجه الترمذي عن
 ابراهيم بن سعيد الجوهري عن اسمعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه هذا الاسناد أن عمر قال
 لأبي بكر أنت سيدنا الى آخره وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه وهو أوضح ما يدخل في هذا
 الباب من هذا الحديث (قوله فاخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر قال فكثرت اللفظ
 وارتفعت الاصوات حتى خشينا الاختلاف فقلت ابسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه
 المهاجرون ثم الانصار وفي معازي موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فقام أسيد بن الحضير
 وبشير بن سعيد (٣) وغيرهما من الانصار فبايعوا أبا بكر ثم وثب أهل السقيفة يتدرون البيعة
 ووقع في حديث سالم بن عبيد عند الزار وغيره في قصة الوفاة فقالت الانصار منّا أمير ومنكم أمير
 فقال عمر وأخذ بيد أبي بكر أسيفان في غم واحد لا يصطلحان وأخذ بيد أبي بكر فقال من له هذه
 الثلاثة أذهما في الغار من هما اذ يقول لصاحبه من صاحبه لا تحزن ان الله معنا مع من ثم بسط
 يده فبايعه ثم قال بايعوه فبايعه الناس (قوله فقال قائل قتلتم سعد بن عباد) أي كدتم تقتلون
 وقيل هو كناية عن الاعراض والخذلان ويرده ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال
 قائل من الانصار ابقوا سعد بن عباد لا تطؤوه فقال عمر اقلوه قتل الله نعم لم يرد عمر الامر بقتله
 حقيقة وأما قوله قتل الله فهو دعاء عليه وعلى الاول هو اخبار عن اهماله والاعراض عنه وفي
 حديث مالك فقلت وأنا مغضب قتل الله سعدا فانه صاحب شر وقتنة قال ابن التين انما قالت
 الانصار منّا أمير ومنكم أمير على ما عرفوه من عادة العرب ان لا يتأمر على القبيلة الا من يكون
 منها فلما سمعوا حديث الأئمة من قريش رجعوا عن ذلك وأذعنوا (قلت) حديث الأئمة من قريش
 سيأتي ذكر من أخرجه بهذا اللفظ في كتاب الاحكام (٣) ولم يقع في هذه القصة الابعناء وقد جعت
 طرقة عن نحو أربعين صحابياً بلغني ان بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو الا عن أبي بكر
 الصديق واستدل به الداودي على ان اقامة الخليفة سنة مؤكدة لانهم أقاموا مدة لم يكن لهم
 امام حتى يبيع أبو بكر وتعقب بالاتفاق على فرضيتها وبأنهم تركوا الاجل اقامتها أعظم
 المهمات وهو التشاغل بدفن النبي صلى الله عليه وسلم لم حتى فرغوا منها والمدة المذكورة زمن
 يسير في بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة واستدل بقول الانصار منّا أمير ومنكم أمير على
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف وبذلك صرح عمر كما سيأتي ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك
 في مقام من لا يخاف شيئاً ولا يقيمه وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة سئلت عائشة من كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفاً قالت أبو بكر قيل ثم من قالت عمر قيل ثم من قالت أبو

الخطاب أو أبا عبيدة بن
 الجراح فقال عمر بل نبايعك
 أنت فأنت سيدنا وخيرنا
 وأحبنا الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأخذ عمر بيده
 فبايعه وبايعه الناس فقال
 قائل قتلتم سعد بن عباد
 فقال عمر قتل الله

(٣) قوله في كتاب الاحكام
 في نسخة في كتاب الاعتصام
 هـ مصححه

يوقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني أبي القاسم أن عائشة رضي الله عنها قالت شحخص بصير النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال في الرفيق الأعلى (٢٦) ثلاثا وقص الحديث قالت عائشة فما كانت من خطبتها من خطبة الانفع

الله بها القد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردتهم الله بذلك ثم لقد بصير أبو بكر الناس الهدى وعرفهم الحق الذي عاينهم وخرجوا به يولون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين * حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا جامع بن أبي راشد حدثنا أبو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا الا رجل من المسلمين * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المناسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبا بكر فقالوا لا ترى ما صنعت عائشة

عبيدة بن الجراح ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على انه هو الذي سأله عائشة عن ذلك قال القرطبي في المفهم لو كان عند أحد من المهاجرين والانصار نص من النبي صلى الله عليه وسلم على تعيين أحد بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه قال وهذا قول جمهور أهل السنة واستند من قال انه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي انه أحق بالامامة وأولى بالخلافة (قلت) وقد تقدم بعضهم في ترجمته وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث عشر (قوله) وقال عبد الله بن سالم هو الحمصي الاشعري تقدم ذكره في المزارعة والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق وهذه الطريق لم يوردها البخاري الامعلقة ولم يسقها بتمامها وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين وقوله شخص بفتح المعجمتين ثم مهملة أي ارتفع وقوله وقص الحديث يعني فيما يتعلق بالوفاة وقول عمر انه لم يمت ولن يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم وقول أبي بكر انه مات وتلاوته الآيتين كما تقدم (قوله) قالت عائشة فما كانت من خطبتها من خطبة الانفع الله بها أي من خطبتي أبي بكر وعمر ومن الاولى تبعية أو بياينة والثانية زائدة ثم شرحت ذلك فقالت لقد خوف عمر الناس أي بقوله المذكور ووقع في رواية الاصيلي لقد خوف أبو بكر الناس وهو غلط وقولها وان فيهم لنفاقا أي ان في بعضهم منافقين وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم ووقع في رواية الحمدي في الجمع بين الصحيحين وان فيهم لتقي فقل انه من اصلاحه وانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تصحيف فصيره لتقي كانه استعظم أن يكون في المذكورين نفاق وقال عياض لا أدري هو اصلاح منه أو رواية وعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر في أهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الاكابر فكيف بضعفاء الايمان قاله صواب ما في النسخ انتهت وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه ان فيهم لنفاقا * الحديث الرابع عشر (قوله) حدثنا أبو يعلى هو من مذهب بن يعلى الكوفي الثوري وهو عن وافقت كنيته اسم أبيه والاسناد كله كوفيون ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم (قوله) قلت لأبي أي الناس خير في رواية محمد بن سوقة عن منذر عن محمد بن علي قلت لأبي أي من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أو ما تعلم يا بني قلت لا قال أبو بكر أخرجه الدارقطني وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه قال سبحان الله يا بني أبو بكر وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد قال لي علي يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الامة بعد نبيها قلت بلى قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه وقال في آخره وبعد هما آخر ثالث لم يسمه وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جحيفة وان شئت أخبرتككم بخير الناس بعد عمر فلا أدري أستحي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث (قوله) وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا الا رجل من المسلمين في رواية محمد بن سوقة

أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حسبت رسول الله والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام

ثم عجبت للحداثة فقلت ثم أنت يا أبتى فقال أبوك رجل من المسلمين زاد في رواية الحسن بن محمد إلى ما لهم وعلى ما عليهم وهذا قاله على تواضع مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلا أن محمد كان يعتقد أن أباه أفضل فخشي أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحداثة كما أشار إليه في الرواية المذكورة وروى خيمته في فضائل الصحابة من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن عليا قال فذكر هذا الحديث وزاد ثم قال ألا أخبركم بخبر أمتكم بعد عمر ثم سكبت فظننا أنه يعني نفسه وفي رواية عبيد خير عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة عثمان وثلاثين وزاد في آخر حديثه أحدثنا أمورا يفعل الله فيها ما يشاء وأخرج ابن عساکر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث أن عليا قال إن الثالث عثمان ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال فرجحت الموالي يقولون كفى عن عثمان والعرب تقول كفى عن نفسه وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد وقد سبق بيان الاختلاف في أي الرجلين أفضل بعد أبي بكر وعمر عثمان أو علي وإن الإجماع انعقد بأخوة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة رضي الله عنهم أجمعين قال القرطبي في المفهم ما ملخصه الفضائل جمع فضيلة وهي الخصلة الجيلة التي يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة أما عند الحق وأما عند الخلق والثاني لا عبرة به إلا أن أوصل إلى الأول فإذا قلنا فلان فاضل فعننا أنه له منزلة عند الله وهذا لا توصل إليه إلا بالنقل عن الرسول فإذا جاء ذلك عنه أن كان قطيعا قطعناه أو ظمينا علمناه وإذا لم نجد الخبر فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعان الله على الخير ويسر له أسبابه أن نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك قال وإذا تقرر ذلك فالقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبي بكر ثم عمر ثم اختلغوا فمين بعدهما فالجمهور على تقديم عثمان وعن مالك التوقف والمسئلة اجتهادية ومستندها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة نبيه وإقامة دينه فنزلت عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم الحديث الخامس عشر حديث عائشة في نزول آية التيمم وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضلهم الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد (قوله سمعت ذكوان) هو أبو صالح السمان (قوله عن أبي سعيد) في رواية أخرى سأينها عن أبي هريرة قال أولي كما سأني (قوله لا تسبوا أصحابي) وقع في رواية جرير ومجاضر عن الأعمش وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح ذكر سبب لهذا الحديث وهو ما وقع في أوله قال كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ففسبه خالد فذكر الحديث وسيأتي بيان من أخرجه (قوله فلان أحدكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاً أصحابي أصحاب مخصوصون والألفاظ خطاب كان للصحابة وقد قال لو أن أحدكم أنفق وهذا كقوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية ومع ذلك فنهى بعض من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضي زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى وغفل من قال إن الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فتميموا فقال أسيد بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته * حدثنا آدم ابن أبي إياس حدثنا شعبة عن الأعمش سمعت ذكوان يحدث عن أبي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلوان أحدكم

٢٦٧٢

ع

تحفة

٤٠٠٩

سمو جدم من المسلمين المفر وضين في العقل تنز يلا من سيمو جدم منزلة الموجود للقطع بوقوعه
 ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من
 الصحابة الموجودين اذ ذلك بالاتفاق **(قوله)** انفق مثل أحد ذهبا (زاد البرقاني في المصاحفة من
 طريق أبي بكر بن عياش عن الاعمش كل يوم قال وهي زيادة حسنة) **(قوله)** مدأ أحدهم ولا
 نصيفه) أي المدم من كل شيء والنصيف بوزن رغيف هو النصف كما يقال عشر وعشرون وعين
 وقيل النصيف مكيال دون المد والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة
 وحكي الخطابي انه روى بفتح الميم قال والمراد به الفضل والطول وقد تقدم في أول باب فضائل
 الصحابة تقرير افضله الصحابة عن بعدهم وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم
 من الاختلاف والله أعلم قال البيضاوي معنى الحديث لا ينال أحدكم بانفاق مثل أحد ذهبا من
 الفضل والاجر ما ينال أحدهم بانفاق مد طعام أو نصيفه وسبب التفاوت ما يقارن الافضل من
 مزيد الاخلاص وصدق النية (قلت) وأعظم من ذلك في سبب الافضية عظم موقع ذلك لشدة
 الاحتياج اليه وأشار بالافضية بسبب الانفاق الى الافضية بسبب القتال كما وقع في الآية
 من انفق من قبل الفتح وقاتل فان فيها اشارة الى موقع السبب الذي ذكرته وذلك ان الانفاق
 والقتال كان قبل فتح مكة عظيما لشدة الحاجة اليه وقلة المعتنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لان
 المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا فانه لا يقع ذلك الموقع المتقدم والله
 أعلم **(قوله)** تابعه جرير هو ابن عبد الحميد وعبد الله بن داود هو الخريجي بالمجعة والموحدة مسغر
 وأبو معاوية هو الضريري ومخاضر بهمهلة ثم مبهمة بوزن مجاهد عن الاعمش أي عن أبي صالح
 عن أبي سعيد فاماروا به جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم وأما رواية مخاضر
 فرويناها موصولة في فوائد أبي الفتح الحداد من طريق أحمد بن يونس الضبي عن مخاضر المذكور
 فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف
 وقول جرير أصح وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآتي ذكرها وأما رواية عبد الله
 ابن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة وكذا أخرجهما أبو داود عن مسدد
 وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شبة وأبي
 كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه عن أبي هريرة بدل أبي سعيد وهو
 وهم كما جزم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم قال المنزلي كأن مسلما وهم في حال
 كتابته فانه بدأ بطريق أبي معاوية ثم ثني بحديث جرير فساقه بإسناده ومنه ثم ثلث بحديث
 وكيع ثم ربيع بحديث شعبة ولم يسبق إسنادهما بل قال بإسنادهما جرير وأبي معاوية فلولان
 إسنادهما جرير وأبي معاوية عندهما واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا
 تنتهي الى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقا فانتهى كلامه وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شبة
 أحمد وشيوخ مسلم فيه في مسنده ومسنفه عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال أحمد
 وكذا رواه من طريق أبي يعلى في المستخرج من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي
 شبة وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خزيمة وأحمد بن
 جواس كلهم عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد وقال بعده أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب

تغ

٥٩١٤

انفق مثل أحد ذهبا ما بلغ
 مدأ أحدهم ولا نصيفه
 * تابعه جرير وعبد الله بن
 داود وأبو معاوية ومخاضر
 عن الاعمش * حدثنا محمد
 ابن مسكين أبو الحسن
 حدثنا يحيى بن حسان
 حدثنا سليمان

٢٦٧٤

م

تحفة

٨٩٩٦

ويحيى بن يحيى فدل على ان الوهم وقع فيه عن دون مسلم اذ لو كان عنده عن أبي هريرة لم يمتنه أبو
 نعيم ويقوى ذلك أيضا ان الدارقطني مع جزمه في العلل بان الصواب انه من حديث أبي سعيد لم
 يتعرض في تتبعه أو هام الشيخين الى رواية أبي معاوية هذه وقد أخرجه أبو عبيد في غريب
 الحديث والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيمة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي
 وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا عن أبي سعيد وأخرجه ابن ماجه
 عن أبي كريب احدثيوخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال الجماعة
 الا انه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف في بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي
 سعيد والصواب عن أبي سعيد لان ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل
 أحد في رواية وكيع وجرير انهما عن أبي هريرة وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين
 أورده عنهما من حديث أبي سعيد وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرئت في سنة
 بضع وسبعين وثلثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها عن أبي سعيد واحتمل كون الحديث عند أبي
 معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد اذ لو كان كذلك
 لجمعهما ولو مرة فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على ان في قول
 من قال عنه عن أبي هريرة شذوذ والله أعلم وقد جمعهما أبو عوانة عن الاعمش ذكره الدارقطني
 وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ورواه عفان ويحيى
 ابن حماد عن أبي عوانة فلم يذكر فيه أبي سعيد قال ورواه يزيد بن أبي أنيسة عن الاعمش عن أبي
 صالح عن أبي هريرة وكذلك قال نصر بن علي عن عبد الله بن داود قال والصواب من روايات
 الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة قال وقد رواه عاصم عن أبي صالح فقال عن
 أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى وقد سبق الى ذلك علي بن المدني فقال في
 العلل رواه الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
 والاعمش أثبت في أبي صالح من عاصم فعرف من كلامه ان من قال فيه عن أبي صالح عن أبي
 هريرة فقد شذ وكأن سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق اليه الوهم عن ليس
 يحافظ وأما الحفاظ فيميزون ذلك ورواية يزيد بن أبي أنيسة التي أشار اليها الدارقطني أخرجهما
 الطبراني في الاوسط قال ولم يروه عن الاعمش الا يزيد بن أبي أنيسة ورواه شعبة وغيره عن
 الاعمش فقالوا عن أبي سعيد انتهى وأما رواية عاصم فأخرجها النسائي في الكبرى والبراني
 مسنده وقال ولم يروه عن عاصم الا زائدة ومن رواه عن الاعمش فقال عن أبي سعيد أبو بكر بن
 عمار عن عبد بن جريد ويحيى بن عيسى الرمي عند أبي عوانة وأبو الاحوص عند ابن أبي خزيمة
 واسرائيل عند تمام الرازي وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية
 مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك قال في روايته عن أبي سعيد وأبي هريرة وأبو عوانة كان
 يحدث من حفظه فربما وهم وحديثه من كتابه أثبت ومن لم يشك أحق بالتقديم ممن شك والله أعلم
 وقد أمليت على هذا الموضع جزأ مفردا لخصت مقاصده هنا بعون الله تعالى * (تكملة) * اختلف
 في سبب الصحابي فقال عياض ذهب الجمهور الى انه يعذر وعن بعض المالكية يقتل وخص
 بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسنين فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين وقواه السبكي في

عن شريك بن أبي نمر عن سعيد بن المسيب قال أخبرني أبو موسى الأشعري أنه تواضعا في بيته ثم خرج فقالت لائمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تكونن معه يومئذ قال جاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا خرج ووجهه شهما نفحرت على أثره أسأل عنه حتى دخل (٣٠) بئر اريس فجلست عند الباب وبأبهم من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله

عليه وسلم حاجته فتوضأ
فقمّت اليه فاذا هو جالس
على بئر ايس وتوسط قفها
وكشف عن ساقيه ودلاهما
في البئر فسلمت عليه ثم
انصرفت فجلست عند الباب
فقلت لا كون بوابا للنبي
صلى الله عليه وسلم اليوم
فجاء ابو بكر فدفع الباب
فقلت من هذا فقال ابو بكر
فقلت على رسلك ثم ذهبت
فقلت يا رسول الله هذا ابو
بكر يستأذن فقال ائذن له
وبشره بالجنة فاقبلت حتى
قلت لا بي بكر ادخل ورسول
الله صلى الله عليه وسلم
يشرك بالجنة فدخل ابو
بكر فجلس عن عيني رسول
الله صلى الله عليه وسلم معه
في القف ودلى رجله في البئر
كما صنع النبي صلى الله عليه
وسلم وكشف عن ساقيه ثم
رجعت فجلست وقد تركت
اخى يتوضأ ويلحقني فقلت
ان يرده الله بفلان خيرا يريد
أخاه يات به فاذا انسان يحرك
الباب فقلت من هذا فقال
عمر بن الخطاب فقلت على
رسلك ثم جئت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم

حق من كفر الشيخين وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو بشيئه بالجنة إذا
تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث السابع
عشر حديث أبي موسى (قوله عن شريك بن أبي نجر) هو ابن عبد الله وأبو نجر جده (قوله حرج
ووجه ههنا) كذا لاكثر بفتح الواو وتشديد الجيم أي توجه أو وجه نفسه وفي رواية الكشميهني
يسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا إلى الطرف أي جهة كذا (قوله حتى دخل بئر أريس) بفتح
الاف وكسر الراء بعدهما تحتانية ساكنة ثم سهلة بستان بالمدينة معروف يجوز فيه الصرف
وعدمه وهو بالقرب من قباء وفي بئر هاسقط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من أصبع عثمان رضي
الله عنه (قوله وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الدأكة التي تجعل حول البئر وأصله
ما غلط من الأرض وارتفع والجمع قفاف ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند
مسلم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكى ينكت يعود معه
بين الماء والطين (قوله فقلت لا كون بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم) ظاهره أنه اختار ذلك
وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الأدب فزاد فيه ولم
يأمرني قال ابن التين فيه أن المرء يكون بوابا للامام وإن لم يأمره كذا قال وقد وقع في رواية أبي
عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وأمره
بحفظ باب الحائط ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرمله عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث
فقال يا أبا موسى أملك على الباب فانطلق ففضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقع على قف البئر أخرجه
ابو عوانة في صحيحه والرويان في مسنده وفي رواية الترمذي من طريق أبي عثمان عن أبي موسى
فقال لي يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخلن على أحد فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك
صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يحفظ عليه الباب وأما قوله ولم يأمرني فيريده أنه لم يأمره
أن يستمر بوابا وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه وسيأتي
له توجيه آخر في خبر الواحد فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين والعجب أنه نقل ذلك بعد عن
الداودي وهذا من مختلف الحديث وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قرره ثم أن قول أبي موسى
هذا لا يعارض قول أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لأن مراد
أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام (قوله فدفع الباب) في رواية أبي بكر ففأ رجل
يستأنذ (قوله يشير بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته فحمد الله وكذا قال في عمر (قوله وقد
تركت أخي يتوضأ ويلحقني) كان لأبي موسى اخوان أبو رهم وأبو بردة وقيل إن له أخا آخر اسمه
محمد وأشهر رهم أبو بردة واسمه عامر وقد خرج عنه أحمد في مسنده حديثا (قوله فإذا انسا ن يحرك
الباب) فيه حسن الأدب في الاستئذان قال ابن التين ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله
لا تدخلوا بيوتنا غير سبوتكم حتى تستأذنا (قلت) وما أبعد ما قال فقد وقع في رواية عبد الرحمن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فدخل جفاس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ويلي رجله في البئر ثم رجعت جفاس فقلت ان يرث الله بقلان خيرا يا ابني جفاس ان كان يحرك الباب فقلت من هذا

ابن حرملة بخاء رجل فاستأذن وسأق في آخر مناقب عمر من طريق أبي عثمان النهدي عن أبي موسى بلنظ بخاء رجل فاستفتح فعرف ان قوله يحرك الباب انما حركه مستأذنا لا دافعا له ليدخل
 بغير اذن (قوله) فقال عثمان فقلت على رسلك فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال
 ائذن له في رواية أبي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنية ثم قال ائذن له (قوله) وبشرك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك في رواية أبي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان
 وفي رواية عند أحمد فجعل يقول اللهم صبرا حتى جالس وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة قد دخل
 وهو يحمد الله ويقول اللهم صبرا ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في الدلائل قال بعثني
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلق حتى تأتي أبا بكر فقل له ان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 عليك السلام ويقول لك ابشر بالجنة ثم انطلق الى عمر كذلك ثم انطلق الى عثمان كذلك وزاد بعد
 بلائ شديدا قال فانطلق اليه وقال في عثمان فاخذ بيدي حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله ان زيدا قال لي كذا والذي بعثك بالحق ما تغيت ولا تميت ولا مسست ذكرى يميني
 منذ بايعتك فأبى بلاء يصيبني قال هو ذلك قال البيهقي اسناده ضعيف فان كان محفوظا احتمل ان
 يكون النبي صلى الله عليه وسلم ارسل زيد بن أرقم قبل ان يجي أبو موسى فلما جاؤا كان أبو موسى
 قد قدم على الباب فراسلهم على اسانه بنحو ما ارسل به اليهم زيد بن أرقم والله أعلم (قلت) ووقع
 بنحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو
 عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا من
 حوائط المدينة فقال لبلال امسك علي الباب بخاء أبو بكر يستأذن فذكر نحوه وأخرجه
 الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد نحوه وهذا ان صح حمل على التعدد ثم ظهر لي ان فيه
 وهما من بعض رواته فقد أخرجه أحمد عن زيد بن هريرة عن محمد بن عمرو في حديثه ان
 نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن وهو وهم أيضا فقد رواه أحمد من طريق موسى بن
 عقبة عن أبي سلمة عن نافع فذكره وفيه بخاء أبو بكر فاستأذن فقال لابي موسى فيما أعلم ائذن له
 وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو
 الصواب فرجع الحديث الى أبي موسى وانحدت القصة والله أعلم وأشار صلى الله عليه وسلم
 بالبلوى المذكورة الى ما أصاب عثمان في آخر خلافة من الشهادة يوم الدار وقد ورد عنه صلى
 الله عليه وسلم أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال ذكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فتنة فرجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا قال فتظرت فاذا هو عثمان
 اسناده صحيح (قوله) فجلس وجاهه (بضم الواو وبكسر هاء) أي مقابله (قوله) قال شريك) هو
 موصول بالاسناد الماضي (قوله) قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم) فيه وقوع التأويل في
 البقعة وهو الذي يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصالحين مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدفن
 وانفراد عثمان عنهم في البقيع وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة وقد وقع في رواية
 عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب قال سعيد فاوت ذلك اتباز قبره من قبورهم وسأق
 في الفتن بلنظ اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ولوليت الخبر الذي أخرجه أبو نعيم عن عائشة في

فقال عثمان بن عفان فقلت
 على رسلك فجئت الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فاخبرته
 فقال ائذن له وبشره بالجنة
 على بلوى تصيبه فجئته فقلت
 له ادخل وبشرك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالجنة
 على بلوى تصيبك فدخل
 فوجد القف قدمي فجلس
 وجاهه من الشق الآخر
 قال شريك قال سعيد بن
 المسيب فأولتها قبورهم
 * حدثني محمد بن بشار

٢٦٧٥
 د ث س
 تحفة
 ١١٧٢

صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن عيينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ولكن سنده
ضعيف وعارضه ما هو أصح منه وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال قلت
لعمامة يا أبا ما كشي لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه فكشفت لي
الحديث وفيه فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أبو بكر رأسه بين كتفيه وعمر رأسه
عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثامن عشر (قوله حديثنا يحيى) هو ابن سعيد
القطان وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله صعد أحدا) هو الجبل المعروف بالمدينة ووقع في
رواية مسلم ولا يبي على من وجه آخر عن سعيد حراء والاول أصح ولو لا اتحاد المخرج لحوّلت تعدد
القصة ثم ظهر لي أن الاختلاف فيه من سعيد فأن وجدته في مسند الحرث بن أبي أسامة عن
روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه أحدا أو حراء بالشك وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة
بلفظ حراء واسناده صحيح وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد واسناده
صحيح فقوى احتمال تعدد القصة وتقدم في أواخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه
حراء وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه
المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم والله أعلم (قوله وأبو بكر وعمر) قال ابن التين انما رفع
أبو بكر عطفه على الضمير المرفوع الذي في صعد وهو جائز اتفاقا لوجود الحائل وهو قوله أحدا
وهو بخلاف قوله الآتي في آخر الباب كنت وأبو بكر وعمر وقوله أثبت وقع في مناقب عمر فضر به
برجله وقال أثبت بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار واحد منادى ونداءه وخطابه يحتمل
المجاز وجعله على الحقيقة أولى وقد تقدم شيء منه في قوله أحد جبل يحبنا ونحبه ويؤيده
ما وقع في مناقب عمر أنه ضربه برجله قال أثبت (قوله فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان) في
رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر فأنما عليك النبي أو صديق أو شهيد أو وفيها
للتنوين وشهيد للجنس * الحديث التاسع عشر (قوله حديثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله)
هو الرباطي واسم جده إبراهيم وأما السرخسي فكنيه أبو جعفر واسم جده خضر (قوله
حديثنا خضر) هو ابن جويرية (قوله بينا أنا على بئر) أي في المنام كما تقدم التصريح به في هذا
الباب من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة
باب رأيت الناس مجمعين في صعد واحد ويأتي في مناقب عمر بلفظ رأيت في المنام (قوله
أنزع منها) أي املاء الماء بالدلو (قوله فترع ذنوبا وذنوبين) بفتح المجرمة وبالنون وآخره
موحدة الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء وانفق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب
إشارة إلى مدة خلافته وفيه نظر لأنه ولي سنتين وبعض سنة فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو
ثلاثة والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح البكارة وهي ثلاثة ولا لالم
يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وانما وصف نزعها بالعظمة إشارة إلى كثرة ما وقع
في خلافته من الفتوح والله أعلم وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في الام فقال
بعد أن ساقه ومعنى قوله وفي نزع ضعف قصر مدته وبجيلة موته وشغله بالحرب لاهل الردة عن
الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته انتهى فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره
ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحو هذه القصة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم

حديثنا يحيى عن سعيد عن
قتادة أن أنس بن مالك رضي
الله عنه حدثهم أن النبي صلى
الله عليه وسلم صعد أحدا
وأبو بكر وعمر وعثمان فرجف
بهم فقال أثبت أحدنا
عليك نبي وصديق وشهيدان
* حديثنا أحمد بن سعيد أبو
عبد الله حديثنا وهب بن جرير
حديثنا خضر عن نافع أن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينا أنا
على بئر أنزع منها جاني
أبو بكر وعمر فأخذ أبو بكر
الدلو فترع ذنوبا وذنوبين

٢٦٧٦

تحفة

٧٦٩٢

فأعبرها يا أبابكر فقال ألى الأمر من بعدك ثم يليه عمر قال كذلك عبرها الملك أخرجه
الطبراني لكن في اسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف (قوله وفي نزعه ضعف) أي أنه على مهل
ورفق (قوله والله يغفر له) قال النووي هذا دعاء من المتكلم أي أنه لا مفهوم له وقال غيره فيه
إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام فسبح بحمديك واستغفره
أنه كان تواباً فأنم الإشارة إلى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) ويحتمل أن يكون فيه إشارة
إلى قوله الفتوح في زمانه لا صنع له فيه لأن سببه قصر مدته فمعنى المغفرة له رفع الملامة عنه (قوله
فاستحالت في يده غرباً) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة أي دلوا عظيمة (قوله فلم أرعقرياً)
بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة والمراد به
كل شيء بلغ النهاية وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم وقيل قرية
يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر (قوله يفرى) بفتح أوله
وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية وقوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية
المفتوحة وروى بسكون الراء وخطأه الخليل ومعناه يعمل عمله البالغ ووقع في حديث أبي
عمر ينزع عمر (قوله حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملة وسكون النون هو مناخ الأبل إذا
شربت ثم صدرت وسيأتي في مناقب عمر بلفظ حتى روى الناس وضربوا بعطن ووقع في حديث
أبي الطفيل بإسناد حسن عند البزار والطبراني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نزع
الليلة أذو ردت على غنم سود وعفر فجاء أبو بكر فنزع فذكروه قال في عمر فلا الحياض وأروى
الواردة وقال فيه فأولت السود والعرب والعنبر العجم (قوله قال وهب) هو ابن جريش شيخه
في هذا الحديث وكلامه هذا موصول بالسند المذكور وقوله يقول حتى رويت الأبل فأنخت
هو مقول وهب المذكور وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى قال
البيضاوي أشار بالبئر إلى الدين الذي هو منبع مائه حياة النفوس وقام أمر المعاش والمعاد
والتزع منه إخراج الماء وفيه إشارة إلى إشاعة أمره وأجرائه أحكامه وقوله يغفر الله له إشارة إلى
أن ضعفه المراد به الرفق غير قاذح فيه أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الرد واختلاف
الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر واليه الإشارة بالقوة وقد وقع عند
أحمد من حديث سمرة أن رجلاً قال يا رسول الله رأيت كأن دلواً من السماء دليت فجاء أبو بكر
فشرب شراباً ضعيفاً ثم جاء عمر فشرب حتى تضرع الحديث ففي هذا الإشارة إلى بيان المراد بالتزع
الضعيف والتزع القوى والله أعلم * الحديث العشرون (قوله حدثنا الوليد بن صالح) هو أبو
محمد الضبي الجزري الخناس بالنون والخاء المعجمة وثقه أبو حاتم وغيره ولم يكتب عنه أحمد لأنه
كان من أصحاب الرأي فراه يصلي فلم تعجبه صلاته وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد
وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر عن ابن أبي حسين فظهر أن البخاري لم يحتج به (قوله كنت
وأبو بكر وعمر) قال ابن التين الأحسن عند النجاة أن لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد
تأكيد حتى قال بعضهم أنه قبيح لكن يرد عليهم قوله تعالى ما أشركوا ولا أبأونا وأجيب بأنه قد وقع
الحائل وهو قوله لا وتعقب بأن العطف قد حصل قبل لا قال ويرد عليهم أيضاً هذا الحديث
التمحي والتعقيب مردود فانه وجد فاصل في الجملة وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على لفظه

وفي نزعه ضعف والله يغفر
له ثم أخذها ابن الخطاب من
يد أبي بكر فاستحالت في يده
غرباً فلم أرعقرياً من الناس
يفرى فريه فنزع حتى ضرب
الناس بعطن * قال وهب
العطن مبرك الأبل يقول
حتى رويت الأبل فأنخت
* حدثنا الوليد بن صالح حدثنا
عيسى بن يونس حدثنا عمر
ابن سعيد بن أبي حسين
المكي عن ابن أبي مليكة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال اني لواقف في قوم يدعون
الله لعمر بن الخطاب وقد
وضع على سريره إذا رجع
من خلفي قد وضع مرفقه على
منكبي يقول يرحل الله إن
كنت لأرجو أن يجعل الله
مع صاحبك لاني كثير مما
كنت أسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول كنت
وأبو بكر وعمر وفعلت وأبو
بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر
وعمر فان كنت لأرجو أن
يجعل الله معهما فالتفت
فاذا هو علي بن أبي طالب

٢٦٧٧

م س ق

تحفة

١٠١٩٢

* حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عقبة بن أبي معيط جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداء في عنقه فخنقه بها خنقا شديدا فجاءه أبو بكر حتى دفعه عنه صلى الله عليه وسلم فقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم * (باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضي الله عنه) * حدثنا حجاج ابن منهل حدثنا عبد العزيز ابن الماجشون حدثنا محمد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة

وسياقي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهبت أنا وأبو بكر وعمر فغطف مع النابكيد مع اتحاد المخرج فدل على أنه من تصرف الرواة وسياقي شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر ان شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله) حدثنا محمد بن يزيد الكوفي (قوله) هو أبو هشام الرافعي وهو مشهور بكنيته وقال الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري محمد بن كثير وهو وهم به عليه أبو علي الجعفي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد والوليد هو ابن مسلم وسياقي الحديث في باب ما قال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريح وتصريح الاوزاعي بالتحديث ويأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى * (فائدة) * مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار وعن الواقدي انه اغتسل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوما وقيل بل سمته اليهود في حرية أو غيرها وذلك على الصحيح لثمان بقين من جادى الاخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما وقيل غير ذلك ولم يختلفوا انه استكمل سن النبي صلى الله عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين والله أعلم (قوله) مناقب عمر بن الخطاب) أي ابن نفيل بنون وفاء مصغرا بن عبد الهزلي بن رياح بكسر الراء بعدها تحماتية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قريط بن رزاح يفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدى بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب وعدد ما بينهما من الاء الى كعب متفاوت بواحد بخلاف أبي بكر فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة اباء وبين عمرو بن كعب ثمانية وأم عمر حنقة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث بن هشام بن المغيرة ووقع عند ابن منسدة أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف به عليه ابن عبد البر وغيره (قوله) أبي حفص القرشي العدوي) أما كنيته فخاف في السيرة لابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بها وكانت حفصة أكبر أولاده وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق فقيل أول من لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن عباس عن عمرو رواه ابن سعد من حديث عائشة وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جابر بن رواه البغوي ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثا * الحديث الاول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث (قوله) حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) كذا في زر وسقط لفظ ابن من رواية غيره وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المدني والماجشون لقب جده وقلع به أولاده (قوله) حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الاكثر عن ابن الماجشون ورواه صالح بن مالك عنه عن حميد عن أنس أخرجه البغوي في فوائده فلعل لعبد العزيز فيه شيخين ويؤيده اقتضاه في حديث حميد على قصة القصر فقط وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر عن حميد كذلك (قوله) رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة) هي أم سليم والرمضاء بالتصغير صفة لها الرصص كان يعينها واسمها سملة وقيل ربيعة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالعين المججمة بدل الراء وقيل هو اسم أختها أم حرام وقال أبو داود وهو اسم أخت أم سليم من الرضاعة وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لابن طلحة وقوله رأيتني بضم المثناة والضمير من المسكاه وهو من خصائص أفعال القلوب (قوله) وسمعت خشقة

بفتح المعجمتين والفاء أي حركة وزنا ومعنى ووقع لاجد سمعت خشفا يعني صوتا قال أبو عبيد
 الخشفة الصوت ليس بالشديد قيل وأصله صوت ديب الحبة ومعنى الحديث هنا ما يسمع من
 حس وقع القدم (قوله فقلت من هذا فقال هذا بلال) وهذا قد تقدم في صلاة الليل من حديث
 أبي هريرة مطولا وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به وتقدم بعض الكلام عليه في صفة
 الجنة حيث أورد هناك من حديث أبي هريرة (قوله ورأيت قصرا ففناؤه جارية) في حديث
 أبي هريرة الذي بعده تنوضا إلى جانب قصر وفي حديث أنس عند الترمذي قصر من ذهب
 والفضاء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد جانب الدار (قوله فقلت لمن هذا فقال) في رواية
 الكشميني فقالوا والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة وقد أفرده هذه
 القصة في النكاح وفي التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر (قوله فذكرت غيرتك) في الرواية
 التي في النكاح فأردت أن أدخله فلم يمنعني إلا على غيرتك ووقع في رواية ابن عيينة عن ابن
 المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر في هذه القصة الأخيرة دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا
 يسمع فيه ضوضاء فقلت لمن هذا فقيل لعمر والضوضاء مجتمعتين مفتوحتين بينهما أو وابلد
 ووقع في حديث أبي هريرة أن عمر بكى ويأتني في النكاح بلفظ فبكى عمرو وهو في المجلس وقوله
 بآبي وأمي أي أفتديك بهما وقوله أعليك أغار معدود من القلب والأصل أعليها أغار منك قال
 ابن بطال فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه قال وبكاء عمر يحتمل أن يكون سرورا
 ويحتمل أن يكون تشوقا وخشوعا ووقع في رواية أبي بكر بن عباس عن جندب من الزيادة
 فقال عمر وهل رفعتني الله الأبك وهل هداني الله الأبك رويناه في فوائد عبد العزيز الحارثي
 من هذا الوجه وهي زيادة غريبة الحديث الثاني حديث أبي هريرة في المعنى ذكره مقتصرا
 على قصة رؤيا المرأة إلى جانب القصر وزاد فيه قالوا العمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا وفيه
 ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مراعاة الصحة وفيه فضيلة ظاهرة لعمر وقوله فيه
 تنوضا يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينكر كونها تنوضا حقيقة لأن الرؤيا وقعت في
 زمن التكليف والجنة وإن كان لا تكليف فيها فذلك في زمن الاستقرار بل ظاهر قوله تنوضا
 إلى جانب قصر أنها تنوضا خارجة منه أو هو على غير الحقيقة ورؤيا المنام لا تحتمل دائما على
 الحقيقة بل تحتمل التأويل فيكون معنى كونها تنوضا أنها تحافظ في الدنيا على العبادة أو
 المراد بقوله تنوضا أي تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوي وفيه بعد وأغرب ابن
 قتيبة وتبعه الخطابي فزعم أن قوله تنوضا تعجف وتعجير من التامخ وإنما الصواب امرأة
 شوها ولم يستند في هذه الدعوى إلا إلى استبعاد أن يقع في الجنة وضوء لأنه لا عمل فيها وعدم
 الإطلاع على المراد من الخبر لا يقتضي تغليب الحفظ ثم أخذ الخطابي في نقل كلام أهل اللغة
 في تفسير الشوها فقيل هي الحسناء ونقله عن أبي عبيدة وإنما تكون حسناء إذا وصفت بها
 الفرس قال الجوهري فرس شوها صفة محمود والشوها الواسعة القم وهو مستحسن في الخيل
 والشوها من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابي وغيره وقد تعقب القرطبي كلام الخطابي
 لكن نسبته إلى ابن قتيبة فقط فقال قال ابن قتيبة بدل تنوضا شوها ثم نقل أن الشوها تطلق
 على القبيحة والحسنة قال القرطبي والوضوء هنا لطلب زيادة الحسن لا لانتفاة لأن الجنة

فقلت من هذا فقال هذا بلال
 ورأيت قصرا ففناؤه جارية
 فقلت لمن هذا فقال لعمر
 فأردت أن أدخله فأنظر إليه
 فذكرت غيرتك فقال عمر بآبي
 وأمي يا رسول الله أعليك أغار
 * حدثنا سعيد بن أبي حريم
 أخبرنا الليث قال حدثني
 عيسى عن ابن شهاب قال
 أخبرني سعيد بن المسيب أن
 أباه هريرة رضي الله عنه قال
 بينما نحن عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذ قال بينما أنا
 نائم رأيتني في الجنة فإذا
 امرأة تنوضا إلى جانب
 قصر فقلت لمن هذا القصر
 فقالوا لعمر فذكرت غيرته
 فوليت مدبرا فبكى عمرو قال
 أعليك أغار يا رسول الله

٢٦٨٥
 ق
 تحفة
 ١٢٢١٤

٢٦٨١

م ت س

تحفة

٦٧٠٠

* حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري أخبرني جرة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بنا أنا ثم شربت يعني اللبن حتى أنظر إلى الري يجري في ظفري أو في أظفاري ثم ناولت عمر قالوا فما أولته يا رسول الله قال العلم» * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله قال حدثني أبو بكر بن سالم عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أريت في المنام أني أنزع بيلو بكرة على قلب جاء أبو بكر فترع ذنوباً أو ذنوبين زرباً ضعفاً والله يغفر له ثم جاء عمر ابن الخطاب فاستحالت غرباً فلم أر عبقراً يغفر فريه حتى روى الناس وضر بوابطن

٢٦٨٢

م

تحفة

٧٠٢٨

منزهة عن الاوساخ والاقذار وقد ترجم عليه البخاري في كتاب التعبير باب الوضوء في المنام فبطل ما تخيله الخطابي وفي الحديث فضيلة الرميصا وأنها كانت مواظبة على العبادة كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر * الحديث الثالث (قوله) حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر (هو الاسدي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو بصري وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم مماعاً) (قوله) شربت يعني اللبن (كذا أورده مختصراً وسيأتي في التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بالفظ يننا أنا ثم شربت بقدر لبن فشربت منه أي من ذلك اللبن) (قوله) حتى أنظر إلى الري (في رواية عبدان حتى اني ويجوز فتح همزة اني وكسر هاء و ر و يه الري على سبيل الاستعارة كأنه لما جعل الري جسماً أضاف اليه ما هو من خواص الجسم وهو كونه مرئياً) وأما قوله انظر فاعلم اني به بصيغة المضارعة والاصل أنه ماض استحضار الصورة الحال وقوله انظر يويد أن قوله أرى في الرواية التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم والري بكسر الراء ويجوز فتحها (قوله) يجري (أي اللبن أو الري وهو حال) (قوله) في ظفري أو أظفاري (شك من الراوي وفي رواية عبدان من أظفاري ولم يشك وكذا في رواية عقيل في العلم لكن قال في أظفاري) (قوله) ثم ناولت عمر (في رواية عبدان ثم ناولت فضلي يعني عمر وفي رواية عقيل في العلم ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب) (قوله) قالوا فما أولته (أي عبرته) (قال العلم) بالنصب أي أولته العلم وبالرفع أي المؤول به هو العلم ووقع في جر الحسين بن عرفة من وجه آخر عن ابن عمر قال فقالوا هذا العلم الذي أنا كذا الله حتى إذا امتلأت فضلت منه فضله فأخذها عمر قال أصبتم واسناده ضعيف فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة النفع وكونهما سبباً للصالح فاللبن للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحتمل على ظاهرها وان كانت رؤيا الأنبياء من الوحي لكن منها ما يحتاج إلى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره وسيأتي تقرير ذلك في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان فان مدته إلى بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الاسباب في الاختلاف ومع ذلك فسامع عمر فيها مع طول مدته الناس بحيث لم يخالفه أحد ثم ازدادت اتساعاً في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواعية الخلق له فنشأت من ثم الفتن إلى أن أفضى الأمر إلى قتله واستخلف على ما ازداد الأمر الاختلاف والفتن الا انتشاراً * الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية النزع من البر وقد تقدم قريباً في مناقب أبي بكر (قوله) حدثنا عبيد الله (هو ابن عمر العمري) (قوله) حدثني أبو بكر (ابن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر وهو من أقران الراوي عنه وهما مديان من صغار التابعين وأما أبو سالم فمعدود من كبارهم وهو أحد الفقهاء السبعة وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضوع ووثقه العجلي ولا يعرف له راو الا عبيد الله بن عمر المذكور وإنما أخرج له البخاري في التابعات وقدمه في الحديث من طريق الزهري عن سالم (قوله) بيلو بكرة (بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكى بعضهم ثلث أوله ويجوز أسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى

تغ ٦٢/٤

قال ابن جبير العبقرى عتاق

الزراى * وقال يحيى الزراى

الطنافس لها خجل رقيق

مبنوثة كثيرة * حدثنا على بن

عبد الله حدثنا يعقوب بن

ابراهيم قال حدثني ابي عن

صالح عن ابن شهاب اخبرني

عبد الحميد أن محمد بن سعد

أخبره أن اياه قال حدثنا

عبد العزيز بن عبد الله

حدثنا ابراهيم بن سعد عن

صالح عن ابن شهاب عن

عبد الحميد بن عبد الرحمن

ابن زيد عن محمد بن سعد بن

أبي وقاص عن أبيه قال

استأذن عمر على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وعنده

نسوة من قريش يكلمنه

ويستكرنه عالية أصواتهن

على صوته فلما استأذن عمر

قن فبادرن الحجاب فأذن

له رسول الله صلى الله عليه

وسلم فدخل عمرو رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يضحك فقال عمر أضحك الله

سنتك يا رسول الله فقال النبي

صلى الله عليه وسلم عجبت

من هؤلاء اللائى كن عندي

فلما سمعن صوتك انتدرن

الحجاب قال عمر فأتت

أحق أن يمين يا رسول الله ثم

قال عمر يا عدوات أنفسهن

أتهنئني ولا تهنئ رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقلن نعم

أنت أفظ وأغلظ من رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم

الأنثى من الابل وهى الشابة أى الدلو التى يسقى بها أو ما بالتحريك فالمراد الخشبة المستدرة التى
 يعلق فيها الدلو (قوله قال ابن جبير العبقرى عتاق الزراى) وصله عبد بن جهم من طريقه وكذا
 رويناه فى سفة الجنة لأبى نعيم من طريق أبى بشر عن سعيد بن جبير قال فى قوله تعالى متكئين
 على رفرف خضر وعبقرى حسان قال الرفرف رياض الجنة والعبقرى الزراى ووقع فى رواية
 الاصلية وكريمة وبعض النسخ عن أبى ذر هنا قال ابن عمير وقيل المراد محمد بن عبد الله بن عمير شيخ
 المصنف فيه وسببنا بسط القول فى كتاب التعبير والمراد بالعتاق الحسان والزراى جمع زرية
 وهى البساط العريض الفاخر قال فى المشارق العبقرى النافذ الماضى الذى لا شئ يفوقه قال
 أبو عمرو وعبقرى القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم وقال الفراء العبقرى السيد والفاخر من الحيوان
 والجوهر والبساط المنقوش وقيل هو منسوب الى عبقر موضع بالبادية وقيل قرية يعمل
 فيها الثياب باللغة فى الحسن والبسط وقيل نسبة الى أرض تسكنها الجن تضرب بها العرب المثل
 فى كل شئ عظيم قاله أبو عبيدة قال ابن الأثير فصاروا ككلمة وأشياء غريبة بما يصعب عمله ويدق
 أو شأنا عظيما فى نفسه نسبوه اليها فقلوا عبقرى ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير ثم استطرد
 المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزراى مبنوثة (قوله
 وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معانى القرآن له ووطن الكرماني أنه يحيى بن سعد
 القبطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد من روايته كما تقدم فى مناقب أبى بكر (قوله
 الطنافس) هى جمع طنفسة وهى البساط (قوله لها خجل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أى أهداب
 وقوله رقيق أى غير غليظة (قوله مبنوثة كثيرة) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور * الحديث
 الخامس (قوله عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أى ابن الخطاطب وفى الاسناد أربعة
 من التابعين على نسق قريش وهم صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب وقرينان وهما عبد الحميد
 ومحمد بن سعد وكاهنهم مدينون (قوله استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة
 من قريش) هن من أزواجه ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله يستكرنه يؤيد
 الاول والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطينهن وزعم الداودى أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده
 وهو مردود بما وقع التصريح به فى حديث جابر عند مسلم أنهن يطلبن النفقة (قوله عالية) بالرفع
 على الصفة وبالنصب على الحال وقوله أصواتهن على صوته قال ابن التين يحتمل أن يكون ذلك
 قبل نزول النهى عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك طبعهن انتهى وقال غيره يحتمل أن
 يكون الرفع حصل من مجموعهن لأن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته وفيه نظر قيل
 ويحتمل أن يكون فيهن جهيرة أو النهى خاص بالرجال وقيل فى حقهن للتنزيه أو كن فى حال
 الخاصة فلم يعمدن أو وثقن بعفوه أو قل فى الخلوة لا يحتمل فى غيرها (قوله أضحك الله سنك)
 لم يردبه الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور أو نفي ضلاله وهو الخزن (قوله أتهنئني)
 من الهيبة أى توقرنى (قوله أنت أفظ وأغلظ) بالمعجمتين بصيغة أفعل التفضيل من الغلظة
 والغلظة وهو يقتضى الشركة فى أصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت فظا غلظ القلب
 لانقضوا من حولك فإنه يقتضى أنه لم يكن فظا ولا غلظا والجواب أن الذى فى الآية يقتضى نفي
 وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك بل مجرد وجود الصفة له فى بعض الاحوال

وهو عند انكار المنكر مثلاً والله أعلم وجوز بعضهم أن الاقظ هنا بمعنى الفظ وفيه نظر للتصريح
 بالترجيح المقتضى لحمل أفعل على يابه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحداً بما يكره الا في
 حق من حقوق الله وكان عمر بن الخطاب في الزجر عن المكروهات مطلقاً وطلب المندوبات فلهذا قال
 النسوة ذلك (قوله ايها ابن الخطاب) قال أهل اللغة ايها بالفتح والتنوين معناها لا يتدنا
 بمحدث وبغير تنوين كمن حديث عهدناه وابه بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير
 التنوين زدنا ما حدثتنا ووقع في روايتنا بالنصب والتنوين وحكي ابن التين أنه وقع له بغير تنوين
 وقال معناه كف عن لومهم وقال الطيبي الامر بتوقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلوب
 لذاته تحمد الزيادة منه فكان قوله صلى الله عليه وسلم آية استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه
 ولذلك عقبه بقوله والذي نفسي بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى بمقاتته وجدفعه والله أعلم
 (قوله جأ) أي طريقاً واسعا وقوله قطناً كيداً للثني (قوله الاسلاك جأ غير جأ) فيه فضيلة عظيمة
 اعمر تقتضي ان الشيطان لا سبيل له عليه لان ذلك يقتضي وجود العصمة اذ ليس فيه الاقرار
 الشيطان منه ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما نصل اليه قدرته
 فان قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لانه اذا منع من السلوك في
 طريق فاولى أن لا يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ولا
 يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لانها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث
 حنيفة عند الطبراني في الاوسط بلفظ ان الشيطان لا يأتي عمر منذ أسلم الاخر لوجهه وهذا دال على
 صلاحه في الدين واستمرار حاله على الجسد الصريف والحق المحض وقال النووي هذا الحديث
 محمول على ظاهره وان الشيطان يهرب اذا رآه وقال عياض يحتمل أن يكون ذلك على سبيل ضرب
 المثل وان عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كلما يحبه الشيطان والاول أولى
 انتهى الحديث السادس (قوله حدثنا يحيى) بن سعيد القطان واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيل
 هو ابن أبي حازم وعبد الله هو ابن مسعود ووقع في رواية ابن عينة عن اسمعيل كما سيأتي في باب
 اسلام عمر التصريح بذلك (قوله ما رانا أعز منذ أسلم عمر) اي لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر
 الله وروى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود
 كان اسلام عمر عزاً وهجرة نصرأوامارته رجة والله ما استطعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين
 حتى أسلم عمر وقد ورد سبب اسلامه مطولاً فيما أخرجه الدارقطني من طريق القاسم بن عثمان
 عن أنس قال خرج عمر متقلداً للسيوف فلقبته رجل من بني زهرة فذكر قصة دخول عمر على
 أخنته وانكاره اسلامها واسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءته سورة طه ورغبته في الاسلام
 فخرج خباب فقال أبشر يا عمر فاني أرجو أن تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لك
 قال اللهم أعز الاسلام بعمرأوبعمر بن هشام وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من
 حديث ابن عباس وفي آخره فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء فخرجنا في صقين أنا في أحدهما
 وجزء في الآخر فنظرت قريش الينا فاصابتهم كآبة لم تصبهم مثلهما وأخرجه البزار من طريق
 أسلم مولى عمر عن عمر مطولاً وروى ابن أبي شيبة من حديث عمر نفسه قال لقد رأيتني وما أسلم
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسعة وثلاثون رجلاً فكملتهم أربعين فأنظر الله دينه وأعز

٢٦٨٤
تحفة
٩٥٢٩

ايها ابن الخطاب والذي
 نفسي بيده ما قصك
 الشيطان سالكاً جأ قطاً لا
 سلك جأ غير جأ * حدثنا
 محمد بن المني حدثنا يحيى
 عن اسمعيل حدثنا قيس
 قال قال عبد الله ما رانا
 أعز منذ أسلم عمر * حدثنا
 عبدان أخبرنا عبد الله

٢٦٨٥
م س ق
تحفة
٩٥٩٢

الاسلام وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه فترجل جبريل فقال يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وفي فضائل الصحابة لخليفة من طريق أبي واقل عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أيد الاسلام بعمر ومن حديث علي مثله بلفظ أعز وفي حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ اللهم أعز الاسلام يا حب الرجلين اليك بأبي جهل أو بعمر قال فكان أحبهما اليه عمر قال الترمذي حسن صحيح (قلت) وصححه ابن حبان أيضا وفي اسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي أيضا ومن حديث أنس كما قدمته في القصة المطولة ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والاسناد صحيح اليه وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال لما أسلم عمر قال المشركون اتصف القوم منا وروى البزار والطبراني من حديث ابن عباس نحوه (قوله في السند أخبرنا عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين ووقع في رواية القاسبي سعد بسكون العين وهو وهم * الحديث السابع حديث ابن عباس قال وضع عمر على سريره فتكفنه الناس بنون وفاء أي أحاطوا به من جميع جوانبه والاكفاف النواحي (قوله وضع عمر على سريره) تقدم في آخر مناقب أبي بكر بلفظ اني لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريره أي لما مات وهي جملة حاله من عمر (قوله فلم يرعني) أي لم ينزعني والمراد انه رآه بغتة (قوله الرجل أخذ) بوزن فاعل وفي رواية الكشميهني أخذ بلفظ الفعل الماضي (قوله فترحم على عمر) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فقال يرحمك الله (قوله أحب) يجوز نصبه ورفعوه وانى يجوز فيه الفتح والكسر وفي هذا الكلام ان عليا كان لا يعتد أن لا أحد في ذلك الوقت أفضل من عمل عمر وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده صحيح وهو شاهد جيد لحديث ابن عباس ليكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم (قوله مع صاحبك) يحتمل أن يريد ما وقع وهو دفنه عندهما ويحتمل أن يريد بالمعية ما يؤل اليه الامر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك والمراد بصاحبه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وقوله وحسبت اني يجوز فتح الهززة وكسرهما وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ لاني كثيرا ما كنت أسمع واللام للتعليل وما ابهامية مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه وهو كقوله تعالى قليلا ماتشكرون ووقع للاكثر كثيرا كما كنت أسمع بزيادة من ووجهت بأن التقدير اني أجد كثيرا مما كنت أسمع * الحديث الثامن حديث أثبت أحد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر (قوله وقال لي خليفة) هو ابن خياط ومحمد بن سواء بمهمة وتخفيف ومد هو السدوسي البصري أخرجه هنا وفي الادب وكهمس بمهمة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصري ماله في البخاري غير هذا الموضع وسعيد هو ابن أبي عروبة وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع (قوله فاعلمك الانبي أو صديق أو شهيد) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فاعلمك عليك نبي وصديق وشهيد ان فتكون أو في حديث الباب بمعنى الواو ويكون لفظ شهيد للجنس ووقع لبعضهم بلفظ نبي وصديق أو شهيد ففعل أو بمعنى الواو وقيل تغيير الاسلوب للاشعار بمغايرة الحال لان صفتي النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن

أخبرنا عمر بن سعيد عن ابن أبي مليكة أنه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكفنه الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم فلم يرعني الا رجل أخذ منكمي فاذا علي بن أبي طالب فترحم على عمر وقال ما خلفت أحدا أحب الى أن ألقى الله بعنقه عمله منكم وإيم الله ان كنت لاظن أن يجعلك الله مع صاحبك وحسبت اني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر * حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد قال وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواء وكهمس بن المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجع بهم فضر به برجله وقال أثبت أحد فاعلمك الانبي أو صديق أو شهيد * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني

ابن وهب ٢٦٨٧

تحفة

٩٦٤٦

وقعت حينئذ الحديث التاسع (قوله حدثني عمر هو ابن محمد) ووقع في رواية حرملة عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر (قوله سألني) ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر) يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر (قوله فقال ما رأيت) هو مقلوب ابن عمر (قوله أجد) بفتح الجيم والتشديد أفعل من جذا إذا اجتهد وأجود أفعل من الجود (قوله بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه للزمان فيتناول زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعده فيشكلك بالي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصف بالجود المطلق أو بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكلك بالي بكر الصديق أيضا ويكن تأويله بزمان خلافته وأجود أفعل من الجود أي لم يكن أحد أجده في الأمور ولا أجود بالأموال وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته ليخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من ذلك (قوله حتى انتهى) أي إلى آخر عمره وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر وقائل ذلك ابن عمر ويحتمل أن يكون فاعل انتهى ابن عمر أي انتهى في الاتصاف بعد أجود وأجود حتى فرغ مما عنده وقائل ذلك نافع والله أعلم الحديث العاشر حديث أنس أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال أنت مع من أحببت قال أنس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم يجي إياهم وإن لم أعمل بعمل أعمالهم * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أنس بن مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه

قال حدثني عمر هو ابن محمد أن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه قال سألني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر فأخبرته فقال ما رأيت أحدا قط يعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين قبض كان أجود وأجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال أنت مع من أحببت قال أنس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم يجي إياهم وإن لم أعمل بعمل أعمالهم * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أنس بن مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه

تحفة

تحفة

العسكري وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد وقيل مكلم أي تكلمه الملائكة
 بغير نبوة وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري هر فوعا ولفظه قيل يا رسول الله وكيف
 يحدث قال تتكلم الملائكة على لسانه رويناه في فوائد الجوهري وحكاية القابسي وآخرون
 ويؤيده ما ثبت في الرواية المعلقة ويحتمل رده إلى المعنى الأول أي تكلمه في نفسه وان لم يرمكما
 في الحقيقة فيرجع إلى الإلهام وفسره ابن التين بالقرس ووقع في مسند الجيدى عقب
 حديث عائشة المحدث الملهم بالصواب الذي يلقي على فيه وعند مسلم من رواية ابن وهب
 ملهمون وهي الإصابة بغير نبوة وفي رواية الترمذي عن بعض أصحاب ابن عيينة محدثون يعني
 مفهمون وفي رواية الأسماعيلي قال إبراهيم يعني ابن سعد رواه قوله محدث أي يلقي في
 روعه انتهى ويؤيده حديث أن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه أخرجه الترمذي من
 حديث ابن عمر وأحمد من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث بلال وأخرجه في الأوسط
 من حديث معاوية وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود يقول به بدل قوله وقلبه وصححه
 الحاكم وكذا أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمر نفسه (قوله زاد زكريا بن أبي زائدة
 عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور وفي روايته زياد بن أحمد هما بيان كونهم من بني إسرائيل
 والثانية تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء (قوله
 منهم أحد) في رواية الكشميني من أحد ورواية زكريا وصلها الأسماعيلي وأبو نعيم في
 مستخرجيهما وقوله وان يك في أمي قيل لم يورد هذا القول مورد التريدي فان أمته أفضل الأمم
 واذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى وانما أوردته مورد التريدي كيد كما يقول
 الرجل ان يكن لي صديق فانه فلان يريد اختصاصه بكل الصداقة لا في الصداقة ونحوه قول
 الاجير ان كنت عملت لك فوفني حق وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل ان تأخيرك حتى عمل
 من عنده شك في كوني عملت وقيل الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق
 وقوعه وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حيثئذ فيهم نبي واحتمل عنده صلى الله عليه وسلم أن
 لا يحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي وقد وقع الأمر كذلك حتى ان
 المحدث منهم اذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه
 أو وافق السنة عمل به والا تركه وهذا وان جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيا على
 اتباع الكتاب والسنة وتحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الأول في زيادة شرف
 هذه الأمة لوجود أمثالهم فيه وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة
 الانبياء فيهم فلما فات هذه الأمة كثرة الانبياء فيها لكون نبيها خاتم الانبياء عوضا عن كثرة
 الملهمين وقال الطبراني المراد بالحدث المبالغ في ذلك مبلغ النبي صلى الله عليه وسلم في الصدق
 والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون فان يك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر فكأنه
 جعله (٣) في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا فلذلك أتى بلفظ ان ويؤيده حديث لو كان بعدى
 نبي لكان عمر فلو فيه بمنزلة ان في الآخر على سبيل الفرض والتقدير انتهى والحديث المشار إليه
 أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر وأخرجه
 الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ولكن في تقرير الطبراني نظر لانه وقع في نفس الحديث

تغ

٦٤١٤

زاد زكريا بن أبي زائدة عن
 سعد عن أبي سلمة عن أبي
 هريرة قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لقد كان
 فيمن كان قبلكم من بني
 إسرائيل رجال يكلمون
 من غير أن يكونوا أنبياء فان
 يكن في أمي منهم أحد
 فعمرو

(٣) قوله جعله في انقطاع
 الخ كذا في النسخ التي
 بأيدينا ولعل فيه سقطا
 والاصل جعله انقطاع
 قرينه في ذلك في شك هل
 هو نبي الخ فخر راه مصححه

* قال ابن عباس رضي الله عنهما (٤٢) من نبى ولا يحدث * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن

شهاب عن سعيد بن المسيب
وابي سلمة بن عبد الرحمن
قالا سمعنا ابا هريرة رضي
الله عنه يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ينماراع في غفمة عذ الذئب
فأخذ منها شاة فطامها حتى
استنفذها فالتفت اليه
الذئب فقال له من لها يوم
السبع ليس لها راع غیری
فقال الناس سبحان الله
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فاني أومن به وأبو بكر
وعمر وما ثم أبو بكر وعمر
* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال أخبرني أبو أمامة
ابن سهل بن حنيف عن أبي
سعيد الخدري رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
بينما أنا نائم رأيت الناس
عرضوا على وعلیهم قص
فمنها ما يبلغ الندى ومنها ما
يبلغ دون ذلك وعرض
على عمر وعليه قصص اجتره
قالوا فما أولته يا رسول الله
قال الدين * حدثنا الصلت
ابن محمد حدثنا اسمعيل بن
ابراهيم حدثنا أيوب عن
ابن أبي مليكة عن المسور
ابن مخزومة قال لما طعن عمر
جعل يألم فقال له ابن عباس
وكأنه يجزعه يا أمير المؤمنين
ولئن كان ذلك لقد صحبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأحسنتم صحبتته ثم فارت

من غير أن يكونوا أنبياء ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء (قوله قال ابن عباس من نبى ولا يحدث) أي في قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى الآية كان ابن عباس زاد فيها ولا يحدث أخرجه سفيان بن عيينة في أوخر جامعه وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واستناده إلى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا يحدث والسبب في تخصيص عمر بالذئب كثرة ما وقع له في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الموافقات التي نزل القرآن مطابقتها ووقع له بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة أصابات * الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كمل الذئب وأورده مختصرا بدون قصة البقرة وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر * الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد (قوله عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأبهمه أخرجه أحمد وقد تقدم في الإيمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذلك أبي سعيد ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد (قوله رأيت الناس عرضوا على الحديث) وفيه عرض على عمر وعليه قصص اجتره أي أطوله وقد تقدم من رواية صالح بلفظ يجزه (قوله قالوا فما أولت ذلك) سيأتي في التعبير ان السائل عن ذلك أبو بكر ويأتي بقية شرحه هنالك ان شاء الله تعالى وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله عرض على الناس ففعل الذين عرضوا اذ ذلك لم يكن فيهم أبو بكر وان كون عمر عليه قصص يجزه لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قصص أطول منه وأسبغ فعله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذيان فضيلة عمر فاقصر عليه والله أعلم * الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) هو الذي يقال له ابن عامية (قوله عن المسور بن مخزومة) كذا رواه ابن عامية ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقنا عن ابن عباس وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواريري عن حماد بن زيد موصولا ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين (قوله لما طعن عمر) سيأتي بيان ذلك بعد في أوخر مناقب عثمان (قوله وكأنه يجزعه) بالجيم والراء الثقيلة أي ينسب به إلى الجزع ويلومه عليه أو معني يجزعه ينزل عنه الجزع وهو كقوله تعالى حتى إذا فرغ عن قلوبهم أي أنزل عنهم الفزع ومثله مرثه اذا عانى إزالة مرضه ووقع في رواية الجرجاني وكأنه جزع وهذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فان الضمير فيها لابن عباس ووقع في رواية حماد بن زيد وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لا تمسه النار أبدا قال فنظر إلى نظرة كنت أرتي له من تلك النظرة (قوله ولئن كان ذلك) كذا في رواية الأكثر وفي رواية الكشميني ولا كل ذلك أي لا تبلغ في الجزع فيما أتت فيه ولبعضهم ولا كان ذلك وكأنه دعاء أي لا يكون ما تخافه أو لا يكون الموت بتلك الطعنة (قوله ثم فارت) كذا بحذف المفعول وللكشميني ثم فارتقه (قوله ثم صحبتهم فأحسنتم صحبتهم ولئن فارتقتهم) يعني المسلمين وفي رواية بعضهم ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء والموحدة أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وفيه نظر للاتبان بصيغة الجمع موضع التثنية قال عياض يحتمل أن يكون صحبت زائدة وانما هو ثم صحبتهم أي المسلمين قال

وهو عنك راض ثم صحبت أبا بكر فأحسنتم صحبتته ثم فارت وهو عنك راض ثم صحبتهم ولئن فارتهم والرواية

لتقارفتهم وهم عنك راضون قال أما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فان ذلك من من الله تعالى من به على
وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاه فانما ذلك من من الله جل ذكره من به على (٤٣) وأما ما ترى من جري فهو من أجلك

ومن أجل أصحابك والله

لو أن لي طلاع الارض ذهباً

لا فتديت به من عذاب الله

عز وجل قبل أن أراه قال

جاءني زيد حدثنا أيوب عن

ابن أبي مليكة عن ابن عباس

دخلت على عمر بهذا حديثاً

يوسف بن موسى حدثنا أبو تحفة

أسامة قال حدثني عثمان

ابن غياث حدثنا أبو عثمان

النهدى عن أبي موسى رضى

الله عنه قال كنت مع النبي

صلى الله عليه وسلم في حائط

من حيطان المدينة فجاء

رجل فاستفتح فقال النبي

صلى الله عليه وسلم افتح

له وبشره بالجنة ففتح له

فاذاهو أبو بكر فبشرته بما

قال النبي صلى الله عليه وسلم

فحمد الله ثم جاء رجل

فاستفتح فقال النبي صلى

الله عليه وسلم افتح له وبشره

بالجنة ففتح له فاذا هو عمر

فأخبرته بما قال النبي صلى

الله عليه وسلم فحمد الله ثم

استفتح رجل فقال لي افتح

له وبشره بالجنة علي بلوي

تصيه فاذا عثمان فأخبرته

بما قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم فحمد الله ثم قال

الله المستعان * حدثنا

والرواية الاولى هي الوجه ورويتها في أمالي أبي الحسن بن رزقوية من حديث ابن عمر قال لما
طعن عمر قال له ابن عباس فذكر حديثاً قال فيه ولما أسلمت كان اسلامك عزاً (قوله فان ذلك
من) أي عطاء وفي رواية الكشي هي فانما ذلك (قوله) فهو من أجلك ومن أجل أصحابك في
رواية أبي ذر عن الجوى والمسقل أضحى بك بالتصغير أي من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم أو
من أجل فكرته في سيرته التي سارها فيهم وكأنه غلب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه
وتواضعه له به (قوله طلاع الارض) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أي ملأها وأصل الطلاع
ما طلعت عليه الشمس والمراد هنا ما يطلع عليها وبشر ففوقها من المال (قوله قبل ان أراه) أي
العذاب وانما قال ذلك اغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية الله صغير فيما يجب عليه
من حقوق الرعية أو من الفتنة بعد حهم (قوله قال جاد بن زيد) وصله الاسماعيل كما تقدم
والله أعلم وسيأتي مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان وأخرج
ابن سعد من طريق أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئاً من قصة قتل عمر * الحديث
الخامس عشر حديث أبي موسى تقدم مبسوطاً مع شرحه في مناقب أبي بكر بما يغني عن الاعادة
* الحديث السادس عشر (قوله أخبرني حيوة) بفتح الميملة والواو بينهما متحتمية ساكنة هو ابن
شريح المصري (قوله عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله
(قوله كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث يأتي
تمامه في الايمان والنذور وبقيته فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شيء الحديث
وقد ذكرت شيئا من مباحثه في كتاب الايمان وسيأتي بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة
عثمان ان شاء الله تعالى (قوله باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان
ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في
عبد مناف وعدما بينهما من الاباء متفاوت فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة
عفان كما وقع لعمر سواء وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الامر وقد نقل يعقوب بن سفيان عن
الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بآبائه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومات عبد الله المذكور صغيراً وله ست سنين وحكي ابن سعد أن موته كان سنة أربع من
الهجرة وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر وكان بعض
من ينتقصه يكتبه أبا ليلى بشير الى لين جانبه حكاه ابن قتيبة وقد استمر رأيه لبقية ذوالنورين
وروى خيمته في الفضائل والدارقطني في الافراد من حديث علي انه ذكر عثمان فقال ذاك امرؤ
يدعى في السماء ذا النورين وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته
(قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان وقال النبي
صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من
وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه وفيه من مناقب عثمان أشياء
كثيرة استوعبها هناك فاغنى عن اعادتها والمراد بجيش العسرة بئرك كما سيأتي في المغازي

يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام
قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب * (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضى الله عنه) *
وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان

وأخرج أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حبيب السلمي أن عثمان أغان فيها بثلاثمائة
بغير ومن حديث عبد الرحمن بن سمرة أن عثمان أتى فيها بألف دينار فصبها في حجر النبي صلى
الله عليه وسلم وقدم في الوقف بقيمة طرفة وفي حديث حذيفة عند ابن عدي فجاء عثمان
بعشرة آلاف دينار وسنده واه ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف دينار
ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث * الأول حديث أبي موسى في قصة القف وأوردها
مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق
(قوله فسكت هنيئة) بالصغير أي قليلا (قوله قال حماد وحدثنا عاصم) كذلك أكثر وهو بقيمة
الاسناد الملقوم وحماد هو ابن زيد ووقع في رواية أبي ذر وحده وقال حماد بن سلمة حدثنا
الح والاول أصوب فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب حدثنا
حماد بن زيد عن أيوب فذكر الحديث وفي آخره قال حماد فحدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما
سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى بنحو من هذا غير أن عاصم زاد فذكر الزيادة وقد وقع لي من
حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى
ابن اسمعيل والطبراني من طريق حجاج بن منهال وهدي بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي
ابن الحكم وحده به وليست فيه الزيادة ثم وجدته في نسخة الصغاني مثل رواية أبي ذر والله أعلم
(قوله وزاد فيه عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء قد كشف عن
ركبته فلما دخل عثمان غطاها) قال ابن التين أنكر الداودي هذه الرواية وقال هذه الزيادة
ليست من هذا الحديث بل دخل لرواها حديث في حديث وانما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى
النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته قد انكشف فحده فجلس أبو بكر ثم دخل عمر ثم دخل عثمان
فغطاها الحديث (قلت) يشير إلى حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا
في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة الحديث وفيه
ثم دخل عثمان فجلس وسويت ثيابك فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة وفي
رواية لمسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال في جواب عائشة أن عثمان رجل حيواني خثيت أن
أذن له على تلك الحالة لا يبلغ إلى في حاجته انتهى وهذا لا يلزم منه تغليط رواية عاصم إذ
لا مانع أن يتفق للنبي صلى الله عليه وسلم أن يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان وأن يقع ذلك
في موطنين ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين وانما يقال ما قاله الداودي حيث تتفق
الخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لامع افتراق المخارج كما في هذا والله أعلم * الحديث
الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الحمار في قصة الوليد بن المغيرة (قوله ما يمنعك أن تكلم عثمان)
في رواية معمر عن الزهري الأسنية في هجرة الحبشة أن تكلم خالك ووجه كون عثمان خاله
أن أم عبيد الله هذاهي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان وأقارب
الأم يطلق عليهم أحوال وأم أم عثمان فهسي أروى بنت كزير بالتصغير ابن ربيعة بن
حيب بن عبد شمس وأمها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب وهي شقيقة عبد الله والد النبي
صلى الله عليه وسلم ويقال أنهم ما ولدوا أو أمحاكاه الزبير بن بكار فكان ابن بنت عم النبي صلى الله
عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابن خال والدته وقد أسلمت أم عثمان كما بينت ذلك في

* حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن أبي عثمان عن
أبي موسى رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم
دخل حائطا وأمرني بحفظ
باب الحائط فجاء رجل
يستأذن فقال أئذن له
وبشره بالجنة فإذا أبو بكر
ثم جاء آخر يستأذن فقال
أئذن له وبشره بالجنة فإذا
عمر ثم جاء آخر يستأذن
فسكت هنيئة ثم قال أئذن
له وبشره بالجنة على بلوى
ستصيبه فإذا عثمان بن عفان
قال حماد وحدثنا عاصم
الاحول وعلي بن الحكم
سمعا أبا عثمان يحدث عن
أبي موسى بنحوه وزاد فيه
عاصم أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان قاعدا في مكان
فيه ماء قد كشف عن
ركبته أو ركبته فلما دخل
عثمان غطاها * حدثني
أحمد بن شبيب بن سعيد
حدثني أبي عن يونس قال
ابن شهاب أخبرني عروة أن
عبيد الله بن عدي بن الحمار
أخبره أن المسور بن مخرمة
وعبد الرحمن بن الأسود بن
عبد يغوث قال ما يمنعك
أن تكلم عثمان

كتاب الصحابة. وروى محمد بن الحسن الخزوعي في كتاب المدينة أنهم ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن جملها إلى قبرها وأما أبوه فهلك في الجاهلية (قوله لآخيه) اللام للتعليل أي لاجل أخيه ويحتمل أن تكون بمعنى عن ووقع في رواية الكشميني في أخيه (قوله الوليد) أي ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتي في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله ابن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه ما لا يخافه يتقاضاه فاختصه فبلغ عثمان فغضب عليهم ما وعزل سعدا واستحضر الوليد وكان عادلا بالجزيرة على عسر بها فولاه الكوفة وذكر ذلك الطبري في تاريخه (قوله فقد أكثر الناس فيه) أي في شأن الوليد أي من القول ووقع في رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به أي من تركه إقامة الحد عليه وانكارهم عليه عزل سعد بن أبي وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الإسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة والهدر لعثمان في ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه في الصلاة وأوصى عمر من يلي الخلافة بعده أن يولي سعدا قال لاني لم أعزله عن خيانه ولا عجز كما سيأتي ذلك في حديث مقتل عمر قريبا فولاه عثمان امتثالا بوصية عمر ثم عزله للسبب الذي تقدم ذكره وولي الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك ولبصل رجه فلما ظهر له سوء سيرته عزله وانما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك فلما أوضح له الأمر أمر بإقامة الحد عليه وروى المدائني من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه (قوله فقد صدت لعثمان حتى خرج) أي أنه جعل غاية القصد خروجه عثمان وفي رواية الكشميني حين خرج وهي تشعر بأن القصد صادق وقت خروجه بخلاف الرواية الأخرى فانما تشعر بأنه قصد إليه ثم انتظره حتى خرج ويؤيد الأول رواية معمر فاتصبت لعثمان حين خرج (قوله أن لي اليك حاجة وهي نصيحة لك فقال يا أيها المرء منك) كذا في رواية يونس (قوله قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروايتين ورواية معمر قد وصلها في هجرة الحبشة كما قدمته ولفظه هناك فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك قال ابن التين انما استعاض منه خشية أن يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره (قوله فانصرفت فرجعت اليهما) زاد في رواية معمر فقد تهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لا قد قضيت الذي كان عليك (قوله اذ جاء رسول عثمان) في رواية معمر فبينما أنا جالس معهما اذ جاءني رسول عثمان فقال لي قد ابتلاك الله فانطلقت ولم أقف في شيء من الطرق على اسم هذا الرسول (قوله وكنت ممن استجاب) هو بفتح كنت على الخاطبة وكذا هاجرت وصحبت وأراد بالهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة وسيأتي ذكرهما قريبا وزاد في رواية معمر ورأيت هدية أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة وفي رواية شعيب عن الزهري الأنسية في هجرة الحبشة وكنت ضهر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وقد أكثر الناس في شأن الوليد) زاد معمر بن عقبة فحق

لاخيه الوليد فقد أكثر
الناس فيه فقصدت
لعثمان حتى خرج إلى
الصلاة قلت أن لي اليك
حاجة وهي نصيحة لك قال
يا أيها المرء منك قال معمر
أراه قال أعوذ بالله منك
فانصرفت فرجعت اليهما
اذ جاء رسول عثمان فأتيته
فقال ما نصيحتك فقلت أن
الله سبحانه بعث محمد صلى
الله عليه وسلم بالحق وأنزل
عليه الكتاب وكنت ممن
استجاب لله ولرسوله صلى
الله عليه وسلم فهاجرت
الهجرة تين وصحبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ورأيت هديه وقد أكثر
الناس في شأن الوليد

عليك أن تقيم عليه الحد (قوله قال أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا) في رواية
معمر فقال لي يا ابن أخي وفي رواية صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن عمر بن شبة قال هل
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا و مراده بالأدراك ادراك السماع منه والاخذ عنه
وبالرؤية رؤية الممثلة ولم ير ذمنا الأدراك بالسن فانه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فسيأتي
في المغازي في قصة مقتل حزة من حديث وحشي بن حرب ما يدل على ذلك ولم يثبت أن أباه عدي
ابن الخيار قتل كافرا وان ذكر ذلك ابن ما كولا وغيره فان ابن سعد ذكره في طبقة الفقيين وذكر
المدائني وعمر بن شبة في أخبار المدينة ان هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدي بن الخيار نفسه
مع عثمان فانه أعلم قال ابن التين انما استثبت عثمان في ذلك لينبئ به على ان الذي ظنه من
مخالفة عثمان ليس كما ظنه (قلت) ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد بن حنبل عن طريق يمال بن حرب
عن عباد بن زاهر سمعت عثمان خطب فقال انا والله قد صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السفر والحضر وان ناسا يعلمون سنته عسى أن لا يكون أحدكم رآه قط (قوله خالص) بفتح
المججمة وضم اللام ويجوز فتحها بعد ما هم له أي وصل وأراد ابن عدي بذلك ان علم النبي صلى
الله عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا عارفا حتى وصل الى العذراء المستترة
فوصوله اليه مع حرصه عليه أولى (قوله ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما
عصيته ولا غششته وصرح بذلك في رواية معمر (قوله ثم استخلفت) بضم التاء الاولى والثانية
(قوله أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان
لهم على وقوع في رواية الاصيلي وهم يأبى بيانه هناك ان شاء الله تعالى (قوله فها هذه الاحاديث
التي تبلغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخيرها إقامة الحد على الوليد وقد ذكرنا عذره
في ذلك (قوله فأمره أن يجلد) في رواية الكشميهني أن يجلد (قوله فجلده عثمانين) في رواية
معمر فجلد الوليد أربعين جلدة وهذه الرواية أصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي
عنه شبيب بن سعيد ويرجح رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال شهدت عثمان
أبني بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم فشهد عليه رجلان أحدهما جران يعني
مولى عثمان أنه قد ضرب الحجر فقال عثمان يا علي قم فجلده فقال علي قم يا حسن فجلده فقال
الحسن ولحارهما من تولى قارها فكانه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فجلده فجلده
وعلى بعد حتى بلغ أربعين فقال أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين
وعمر ثمانين وكل ذلك سنة وهذا أحب اليّ انتهى والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل
هو الصعب ابن جشامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من
طريق سيف بن القتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جشامة كسم جده وفي رواية
أخرى ان من شهد عليه أبازين بن عوف الاسدي وأبامورع الاسدي وكذلك روى عمر بن
شبة في أخبار المدينة باسناد حسن الى أبي الضحى قال لما بلغ عثمان قصة الوليد استشار عليا فقال
أرى ان تستحضره فان شهدوا عليه بمحض منه خذ منه خذته ففعل فشهد عليه أبوزينب وأبومورع
وجندب بن زهير الأزدي وسعد بن مالك الأشعري فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه فضر به
بمحصرة لها رأسا فلما بلغ أربعين قال له أمسك وأخرج من طريق الشعبي قال قال

قال أدركت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلت لا ولكن
خلص الى من علم ما يخلص
الى العذراء في سترها قال
أما بعد فان الله بعث محمدا
صلى الله عليه وسلم بالحق
فكنت ممن استجاب لله
ولرسوله صلى الله عليه وسلم
وأمنت بما بعث به وهاجرت
الهجرتين كما قلت وصحبت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبايعته فوالله ما عصيته
ولا غششته حتى توفاه الله
ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ثم
استخلفت أفليس لي من
الحق مثل الذي لهم قلت
بلى قال فها هذه الاحاديث
التي تبلغني عنكم أما
ما ذكرت من شأن الوليد
فسمنا خذ فيه بالحق ان
شاء الله تعالى ثم دعا عليا
فأمره أن يجلد فجلده عثمانين

٢٦٩٩

د ت س

تحفة

١١٧٢

الخطبة في ذلك

شهد الخطبة يوم يلقى ربه * ان الوليد أحق بالعدو
نادى وقد تمت صلاتهم * أأزيدكم سنة ما يدرى
فالوا أباه وبه ولو أدنوا * لقرنت بين الشفع والوتر
كفوا عننا نك أدجريت ولو * تركوا عننا لم تزل تجرى

وذكر المسعودي في المروج أن عثمان قال للذين شهدوا وما يدرىكم أنه شرب الخمر قالوا هي التي
كانت سربها في الجاهلية وذكر الطبري أن الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى
عثمان بعده سعد بن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول

يا ويلنا قد عزل الوليد * وجاءنا مجوعا سعيد * ينقص في الصاع ولا يزيد

* الحديث الثالث حديث أنس أسكن أحد بضم الدال على أنه منادى مفرد وحذف منه حرف
النداء وقد تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ومن رواه بلفظ حراء وأنه يمكن الجمع بالجل على
التعدد ثم وجدت ما يؤيده فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطليحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية له وسعد وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي
وأخر عن علي عند الدارقطني * الحديث الرابع (قوله حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر وعبيد
الله هو ابن عمر (قوله ثم تترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم) تقدم الكلام
عليه في مناقب أبي بكر قال الخطابي انما لم يذكر ابن عمر عليا لأنه أراد الشيوخ وذوى الاسنان
الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزنه أمر شاورهم وكان علي في زمانه صلى الله عليه
وسلم حديث السن قال ولم يرد ابن عمر الا زردا به ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى وما
اعتذر به من جهة السن بعيدا لأثره في التفضيل المذكور وقد اتفق العلماء على تأويل كلام
ابن عمر هذا لما تقر عند أهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة
المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهد ما هو غير ذلك فالظاهر أن ابن عمر انما أراد
بهذا النقي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا ينافي مجزومون به ولم
يكونوا حينئذ اطاعوا على التنصيص ويؤيده ما روى البزار عن ابن مسعود قال كنا نتحدث أن
أفضل أهل المدينة علي بن أبي طالب رجاله موثقون وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود
بعد قتل عمر وقد جعل أحد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل واحتج في التبريع
بعلي بحديث سفينة مرفوعة الخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا أخرجه أصحاب السنن وصححه
ابن حبان وغيره وقال الكرماني لاجبة في قوله كنا تترك لأن الأصوليين اختلفوا في صبغة كما
نفسه لافي صبغة كما لا نفعل لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثاني وعلى تقدير أن يكون حجة
فما هو من العمليات حتى يكفي فيه الظن ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه ثم قال ويحتمل أن
يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن
يظهر بعد ذلك لهم وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر والله أعلم (قوله تابعه عبد الله بن صالح
عن عبد العزيز) أي ابن أبي سلمة بإسناده المذكور وابن صالح هذا هو الجهني كاتب الليث وقيل هو

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى

عن مسدد عن قتادة أن

انسارضى الله عنه حدثهم

قال سعد رسول الله صلى

الله عليه وسلم أحدا ومعه

أبو بكر وعثمان فبرجفت

فقال اسكن أحد أظنه

ضربه برجله فليس عليك

الانبي وصديق وشهيدان

* حدثني محمد بن حاتم بن

بزيع حدثنا شاذان حدثنا

عبد العزيز بن أبي سلمة

الماجشون عن عبيد الله

عن نافع عن ابن عمر رضى الله

عنهما قال كفى زمن النبي

صلى الله عليه وسلم لا نعدل

بأبي بكر أحد أئمة عمر ثم عثمان

ثم تترك أصحاب النبي صلى

الله عليه وسلم لا تفاضل

بينهم * تابعه عبد الله بن

صالح عن عبد العزيز

تغ

٦٧/٤

٢٦٩٩
تحفة

۱۰۰

C



20

الذي منعني منه **(قوله قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه)** في رواية جريفة قدم فها هو الا ان كبر
 فطعنه أبو لؤلؤة فقال قتلني الكلب في رواية أبي اسحق المذكورة فعرض له أبو لؤلؤة غلام
 المغيرة بن شعبة فتأخر عمر غير بعيد ثم طعنه ثلاث طعنات فرأيت عمر قائلاً بيده هكذا يقول
 دونكم الكلب فقد قتلني واسم أبي لؤلؤة فيروز كما سيأتي فروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهري
 قال كان عمر لا ياذن لسبي قد احتمل في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة
 يذكر له غلاما عنده صانعاً ويستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده أعمالاً تنفع الناس انه
 حداد نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى الى عمر شدة الخراج فقال له
 ما خراجك بكنيفي جنب ما تعمل فانصرف ساخطاً فلبث عمر ايام الى قرب العبد فقال ألم أحدث
 انك تقول لو شاء لصنعت رحي تطحن بالريح قالتفت اليه عابساً فقال لا صنعت لك رحي يتحدث
 الناس بها فاقبل عمر على من معه فقال نوءدني العبد فلبث ليالى ثم اشد على خنجر ذي رأسين
 نصابه وسطه فكم من زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة
 الصلاة وكان عمر يفعل ذلك فلما نادى منه عروث اليه فطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت
 السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلتها وفي حديث أبي رافع كان أبو لؤلؤة عبد المغيرة وكان
 يستغله أربعة دراهم أي كل يوم فلقى عمر فقال ان المغيرة أثقل على فقال اتق الله وأحسن
 اليه ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه فقال العبد وسع الناس عدله غيري وأضمر
 على قتله فاصطنع له خنجر اله رأسان وسمه فتحرى صلاة الغداة حتى قام عمر فقال أقموا
 صفوفكم فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته فقط وعنده مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة
 ان عمر خطب فقال رأيت ديكا تقررني ثلاث نقرات ولا أراه الا حضوراً جلي وفي رواية جويرية بن
 قدامة عن عمر نحوه وزاد فامر الاتك الجمعة حتى طعن وعنده ابن سعد من رواية سعيد بن أبي
 هلال قال بلغني ان عمر ذكركم هو وزاد فحدثها اسماء بنت عيسى فحدثني انه يقتلني رجل من
 الاعاجم وروى عمر بن شعبة في كتاب المدينة من حديث ابن عمر باسناد حسن ان عمر دخل بأبي
 لؤلؤة البيت ليصلح له ضبة له فقال له امر المغيرة ان يضع عني من خراجي قال انك لتكسب كسبا
 كثيراً فاصبر الحديث والطبراني في الاوسط بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ويحمل على انه لم يذكر الثالثة التي قتلتها **(قوله حتى)**
 طعن ثلاثة عشر رجلاً في رواية أبي اسحق اثني عشر رجلاً معه وهو ثالث عشر زاد ابن سعد من
 رواية ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون وعلى عمر ازاراً صفر قد رفعه على صدره فلما طعن قال وكان
 أمر الله قدراً مقدوراً **(قوله مات منهم سبعة)** أي وعاش الباقيون ووقفت من أسماءهم على
 كليب بن البكير الليثي وله ولاخوته عاقل وعامر وإياس صحبة قروية في جزأبي الجهم بالاسناد
 الصحيح الى ابن عمر أنه كان مع عمر صادراً من الحج فرباهم آفة فذفنها كليب الليثي فشكر له ذلك عمر
 وقال أرجو أن يدخله الله الجنة قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فأتى وروى عبد الرزاق من
 طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلاً فأتى من عمر وكليب
 وروى ابن أبي شعبة من طريق أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر فطعن أبو لؤلؤة
 كليب بن البكير فأجهز عليه **(قوله فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا)** وقع في ذيل

الناس فها هو الا أن كبر
 فسمعه يقول قتلني أو
 أكلني الكلب حين طعنه
 فطار العلي بسكين دات
 طرفين لا يمر على أحد ميتاً
 ولا شمالاً الا طعنه حتى طعن
 ثلاثة عشر رجلاً مات منهم
 سبعة فلما رأى ذلك رجل
 من المسلمين طرح عليه
 برنسا فلما ظن العلي أنه
 ماخوذ فخر نفسه

الاستيعاب لابن قتيون من طريق سعيد بن يحيى الأموي قال حدثنا أبي حدثني من سمع حصين
ابن عبد الرحمن في هذه القصة قال فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمي
اليروعي طرح عليه برنسا وهذا أصبح مما رواه ابن سعد بأسناد ضعيف منقطع قال طعن أبو لؤلؤة
نفرأفاخذ أبو لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من
بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خيصة كانت عليه فان بث هذا جل على ان الكل
اشترى كوافي ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي بأسناد آخر أن عبد الله بن عوف المذكور احتز
رأس أبي لؤلؤة **(قوله وتناول عمريد عبد الرحمن بن عوف فقده)** أي للصلاة بالناس **(قوله)**
فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة في رواية أبي اسحق بأقصر سورتين في القرآن أنا أعطيناك
الكوثر وإذا جاء نصر الله والفتح وزاد في رواية ابن شهاب المذكورة ثم غلب عمر انزف حتى غشى
عليه فاحتلمته في رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل في غشيته حتى أسفر فنظر في وجوهنا فقال أصلى
الناس فقلت نعم قال لا اسلام لمن ترك الصلاة ثم توضأ وصلى وفي رواية ابن سعد من طريق ابن عمر
قال فتوضأ وصلى الصبح فقرأ في الاولى والعصر وفي الثانية قل يا أيها الكافرون قال وتساند
الى وجهه شغب دما الى لأضع أصبعي الوسطى فاستد الفتح **(قوله)** فلما انصرفوا قال يا ابن
عباس انظر من قتلني في رواية أبي اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فنادى الناس أعن
ملا منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا وزاد مبارك بن فضالة فظن عمر أن له ذنباً الى
الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس وكان يحبه ويدينه فقال أحب ان تعلم عن ملا من الناس كان هذا
نخرج لا يمر بملا من الناس الا وهم يبيكون فكانت مفقداً وبكراً ولادهم قال ابن عباس فرأيت
البشر في وجهه **(قوله الصنع)** بفتح المهملة والنون وفي رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبي
شيبه وابن سعد الصنع بتخفيف النون قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد
وحكي أبو زيد الصنع والصنع يتعان معاً على الرجل والمرأة **(قوله)** لم يجعل ميتي بكسر الميم
وسكون التحتية بعد هاء مناة أي قتلي وفي رواية الكشي ميتي بفتح الميم وكسر النون
وتشديد التحتية **(قوله)** رجل يدعي الاسلام في رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذي لم يجعل
قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجدها له قط وفي رواية مبارك بن فضالة يحاجني يقول لا اله
الا الله ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمداً ترجى له المغفرة خلافاً لما قال انه لا يغفر له أبداً
وسأني بسط ذلك في تفسير سورة النساء وفي رواية ابن أبي شيبه قاتله الله لقد أمرت به معروف أي
انه لم يخف عليه فيما أمر به وفي حديث جابر فقال عمر لا تهلوا على الذي قتلني فقيل انه قتل
نفسه فاسترجع عمر فقيل له انه أبو لؤلؤة فقال الله أكبر **(قوله)** قد كنت أنت وأبولك تحبان ان
تكثر العلوج بالمدينة في رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا
من عمل أصحابك كنت أريد أن لا يدخلها علي من السبي فغلبتوني وله من طريق أسلم مولى عمر
قال قال عمر من أصابني قالوا أبو لؤلؤة واسمه فيروز قال قد نيتكم ان تجلبوا عليهم امن علوجهم
أحد اقصيتوني ونحوه في رواية مبارك بن فضالة وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال
بلغني ان العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي الا الوصفاء ان عمل المدينة شديد
لا يستقيم الا بالعلوج **(قوله)** ان شئت فعلت قال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يامر

وتناول عمريد عبد الرحمن
ابن عوف فقد منه من يلى عمر
فقد رأى الذى أرى وأما
نواحى المسجد فانهم
لا يدرون غير أنهم قد
فقدوا صوت عمر وهم
يقولون سبحان الله سبحان
الله فصلى بهم عبد الرحمن
صلاة خفيفة فلما انصرفوا
قال يا ابن عباس انتظر من
قتلنى لئلا نأكل ساعة ثم جاء فقال
غلام المغيرة قال الصنع قال
نعم قال قاتله الله لقد أمرت
به معروف الحمد لله الذى لم
يجعل ميتى بيد رجل يدعى
الاسلام قد كنت أنت وأبولك
تحبان أن تكثر العلوج
بالمدينة وكان العباس
أكثرهم رفقاً فقال ان شئت
فعلت أى ان شئت قتلنا
فقال

بقتلهم (قوله كذبت) هو على ما ألف من شدة عمر في الدين لانه فهم من ابن عباس من قوله ان
 شئت فعلنا أي قتلناهم فاجابه بذلك وأهل الحجاز يقولون كذبت في موضع أخطأت وانما قال له
 بعد ان صلوا عليه ان المسلم لا يحل قتله ولعل ابن عباس انما أراد قتل من لم يسلم منهم (قوله فأتى
 بنبيذ فشر به) زاد في حديث أبي رافع اينظر ما قدر جرحه وفي رواية أبي اسحق فلما أصبح دخل
 عليه الطبيب فقال أي الشراب أحب إليك قال النبيذ فدعا بنبيذ فشر به فخرج من جرحه فقال
 هذا صديداً ثم أتى بلبن فأتى بلبن فشر به فخرج من جرحه فقال الطبيب أو ص فأتى لا أطعك الا
 ميتاً من يومك أو من غد (قوله فخرج من جوفه) في رواية الكشي من جرحه وهي أصوب وفي
 رواية أبي رافع فخرج النبيذ فلم يدرأ هو بنبيذ أم دم وفي رواية أخرى ففعلوا بالباس عليك يا أمير المؤمنين
 فقال ان يكن القتل بأساً فقد قتلت وفي رواية ابن شهاب قال فاخبرني سالم قال سمعت ابن عمر
 يقول فقال عمر ارسلاوا الى طبيب ينظر الى جرحي قال غارسلاوا الى طبيب من العرب فسقاه نبيذاً
 فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة قال فدعوت طبيباً آخر من الانصار
 فسقاه لبناً فخرج اللبن من الطعنة أيضاً فقال اعهد يا أمير المؤمنين فقال عرضدقني ولو قال غير
 ذلك لكذبته وفي رواية مبارك بن فضالة ثم دعا بشربة من لبن فشر به فخرج مشاش اللبن من
 الجرح حين فعرف انه الموت فقال الآن لو أني في الدنيا كلها لاقديت به من هول المطلاع وما ذاك
 والحمد لله ان أكون رأيت الاخيراً * (تنبيه) * المراد بالنبيذ المذكور عرات نبذت في ماء أي
 نعت فيه كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء وسيأتي بسط القول فيه في الاثرية (قوله وجاء
 الناس يثنون عليه) في رواية الكشي من جرحه فثبوا يثنون عليه ووقع في حديث جابر عند ابن سعد
 من تسمية من أثنى عليه عبد الرحمن بن عوف وانه أجابه بما أجاب به غيره وروى عمر بن شبة من
 طريق سليمان بن يسار أن المغيرة أثنى عليه وقال له هنيئاً لك الجنة وأجابه بنحو ذلك وروى ابن أبي
 شيبة من طريق المسور بن مخرمة انه من دخل على عمر حين طعن وعنده ابن سعد من طريق جويرية
 ابن قدامة قد دخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق فكلما دخل عليه قوم
 بكوا وأثنوا عليه وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في الجزية ووقع في رواية أبي اسحق عند
 ابن سعد وأتاه كعب أي كعب الاحبار فقال ألم أقل لك انك لا تموت الا شهيداً وانك تقول من أين
 وأنى في جزيرة العرب (قوله وجاء رجل شاب) في رواية جري عن حصين السابقة في الجنائز ورجل
 عليه شاب من الانصار ووقع في رواية سمك الحنفى عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أثنى على عمر
 فقال له فمما قال هذا للشاب فلو قال في هذه الرواية انه من الانصار لساغ ان يفسر المبهم بان
 عباس لكن لا مانع من تعدد المثنيين مع اتحاد جوابه كما تقدم ويؤيده أيضاً ان في قصة هذا الشاب
 انه لما ذهب رأى عمر ازاره يصل الى الارض فانكر عليه ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس وفي انكاره
 على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين وانه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الامر
 بالمعروف وقوله ما قد علمت مبتدأ وخبره لك وقد أشار الى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من
 حديثه نحو هذه القصة وزاد قال عبد الله يرحم الله عمر لم يمنعه ما كان فيه من قول الحق (قوله
 وقدم) بفتح القاف وكسر هاء فالاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق (قوله ثم شهادة) بالرفع
 عطف على ما قد علمت وبالجر عطف على صحة ويجوز ان نصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف

كذبت بعد ما تكلموا
 بلسانكم وصلوا قبلةكم
 وجئوا بحكم فاحتمل الى بيته
 فانطلقا معه وكان الناس
 لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ
 فقاتل يقول لا بأس وقاتل
 يقول أخاف عليه فأتى بنبيذ
 فشر به فخرج من جوفه ثم
 أتى بلبن فشر به فخرج من
 جوفه فعرفوا انه ميت فدخلوا
 عليه وجاء الناس يثنون
 عليه وجاء رجل شاب فقال
 أبشريا أمير المؤمنين بشري
 الله لك من صحة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقدم في
 الاسلام ما قد علمت ثم وليت
 فعدلت ثم شهادة قال وددت
 أن ذلك كفاف

والاول أقوى وقد وقع في رواية ابن جرير ثم الشهادة بعد هذا كله (قوله لا على ولا لي) أي سواء
بسواء (قوله انني لثوبك) بالنون ثم القاف للاداء كثر وبالموعدة بدل النون للكشميني ووقع في
رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس وان قلت ذلك فجزاك الله خيرا أليس قد دعار رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يعزل الله بك الدين والمسلمين اذ يخافون بك فلما أسلمت كان اسلامك عزا
وظهر بك الاسلام وهاجرت فكانت هجرتك فتحا ثم لم تغب عن مشهده شهده رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قتال المشركين ثم قبض وهو عندك راض ووارث الخليفة بعده على منهاج النبي
صلى الله عليه وسلم فضربت من أدبر عن أقبل ثم قبض الخليفة وهو عندك راض ثم وليت بخير
ماولى الناس مصر الله بك الامصار وجبا بك الاموال ونقي بك العدو وأدخل بك على أهل بيت
من سبوسعهم في دينهم وأزاقهم ثم ختم لك بالشهادة فهنيئاً لك فقال والله ان المغرور من تغرونه
ثم قال أتشهد لي يا عبد الله عند الله يوم القيامة فقال نعم فقال اللهم لك الحمد وفي رواية المبارك بن
فضالة أيضاً قال الحسن البصري وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه فقال هكذا المؤمن
جمع احسانا وشفقة والمنافق جمع اساءة وعزة والله ما وجدت انسانا ازداد احسانا الا وجدته ازداد
مخافة وشفقة ولا ازداد اساءة الا ازداد عزة (قوله يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبوه
فوجدوه ستة وعثمان ائفا ونحوه) في حديث جابر ثم قال يا عبد الله أقميت عليك بحق الله وحق
عمر اذ امت فدفنتني ان لا تغسل رأسك حتى تبيع من رباع آل عمر بثمانين الفا فتضعها في بيت مال
المسلمين فسأله عبد الرحمن بن عوف فقال أئفنتها في حجج حججتها وفي نوايب كانت تنوبني وعرف
بهذا جهة دين عمر قال ابن التين قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك الا انه أراد ان لا يتعجل من عمله
شي في الدنيا ووقع في اخبار المدينة فحمد بن الحسن بن زباله ان دين عمر كان ستة وعشرين الفا وبه
جزم عياض والاول هو المعتد (قوله ان وفي له مال آل عمر) كأنه يريد نفسه ومثله يقع في كلامهم
كثيرا ويحتمل أن يريد رطبه وقوله والافضل في بنى عدى بن كعب هم البطن الذي هو منهم
وقريش قبيلته وقوله لا تعدهم بسكون العين أي لا تتجاوزهم وقد أنكرنا نافع مولى ابن عمر أن
يكون على عمر دين فروى عمر بن شبة في كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا قال من أين يكون على
عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة ألف انتهى وهذا لا ينبغي أن يكون عند موته عليه
دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم في الدين عنه فلعن نافعا أنكر أن يكون دينه لم
يقض (قوله فاني لست اليوم للمؤمنين أميرا) قال ابن التين انما قال ذلك عندما أيقن بالموت
اشارة بذلك الى عائشة حتى لا تحاسبه لكونه أمير المؤمنين وسيأتي في كتاب الاحكام ما يخالف
ظاهره ذلك فيحمل هذا النبي على ما اشار اليه ابن التين انه أراد أن يعلم ان سؤاله لها بطريق الطلب
لا بطريق الامر (قوله ولا ورثته به اليوم على نفسي) استدله وباستئذان عمر لها على ذلك على
انها كانت تملك البيت وفيه نظر بل الواقع انها كانت تملك منفعتها بالسكنى فيه والاسكان
ولا يورث عنها وحكم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كالعندقات لانهن لا يتزوجن بعده صلى
الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنائز وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة لا ورثته
على نفسي وبين قولها لابن الزبير لا تدفنني عندهم باحتمال أن تكون ظنت انه لم يبق هناك وسع
ثم تبين لها امكان ذلك بعد دفن عمر ويحتمل أن يكون مرادها بقولها لا ورثته على نفسي

لا على ولا لي فلما أدبر اذا
ازاره عيس الارض قال ردوا
على الغلام قال يا ابن أخي
ارفع ثوبك فانه أنقى لثوبك
وأنتى لربك يا عبد الله بن
عمر انظر ماذا على من الدين
فحسبوه فوجدوه ستة
وعثمان ائفا ونحوه قال ان
وفي له مال آل عمر فاده من
أموالهم والافضل في بنى
عدى بن كعب فان لم تنف
أموالهم فسل في قريش ولا
تعدهم الى غيرهم فأدعى
هذا المال انطلق الى عائشة
أم المؤمنين فقل يقرأ عليك
عمر السلام ولا تقل أمير
المؤمنين فاني لست اليوم
للمؤمنين أميرا وقل يستأذن
عمر بن الخطاب أن يدفن مع
صاحبيه فسلم واستأذن ثم
دخل عليها فوجدتها قاعدة
تبكي فقال يقرأ عليك عمر
ابن الخطاب السلام
ويستأذن أن يدفن مع
صاحبيه فقالت كنت أريده
لنفسى ولا ورثته به اليوم على
نفسى فلما أقبل قيل هذا
عبد الله بن عمر قد جاء قال

ارفعوني فاستدع رجل اليه فقال ما لي بك قال الذي تحب يا أمير المؤمنين أذنت قال الحمد لله ما كان شيء أهم الي من ذلك فإذا ناقضت فاجلوني ثم سلم فقل يستاذن عمر بن الخطاب فان أذنت لي فادخلوني وان ردتني ردوني الي مقابر المسلمين وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأينها قنا فوجلت عليه فبكت عنده ساعة واستاذن الرجال فوجلت داخلهم فسمعنا بكاءها من الداخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين استخلف قال ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمي عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء كهيشة التعزية له

(٣) قوله اذا امت فاستاذن هكذا في نسخ الشرح ولعله رواية له والافسخ الصحيح بأيدينا متري بالهامش اه مصححه

الاشارة الى انه الواذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه أجنيا من انجلا ف لا يها وزوجها ولا يستلزم ذلك ان لا يكون في المكان سعة أم لا ولهذا كانت تقول بعد ان دفن عمر لم أضع شيأني عني منذ دفن عمر في بيتي أخرجه ابن سعد وغيره وروى عنه في حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم ان عاشت بعد ان تدفن الي جانبه فقال لها وأنتي لك بذلك وليس في ذلك الموضع الاقبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى بن مريم وفي أخبار المدينة من وجه ضعيف عن سعيد بن المسيب قال ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام (قوله ارفعوني) أي من الارض كأنه كان مضطجعا فاحمهم أن يعقدوه (قوله فاستدع رجل اليه) لم أقف على اسمه ويحتمل انه ابن عباس ويؤيده ما في رواية المبارك ان ابن عباس لما فرغ من الشاء عليه قال فقال له عمر الصق خدي بالارض يا عبد الله بن عمر قال ابن عباس فوضعت من نخذي على ساق فقال الصق خدي بالارض فوضعت حتى وضع لحية وخده بالارض فقال ويلك عمران لم يغفر الله لك (قوله ما كان شيء أهم الي من ذلك) وقوله (٣) اذا امت فاستاذن ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك ان عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد أن لا يكرهها على ذلك وقد تقدم ما فيه في أواخر الجنائز (قوله وجاءت أم المؤمنين حفصة) أي بنت عمر (قوله فوجلت عليه) أي دخلت على عمر فبكت وفي رواية الكشي عن فبكت وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن المقدم بن معد يكرب انها قالت يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا صهر رسول الله يا أمير المؤمنين فقال عمر لاصبري على ما أسمع أخرج عليك بما لي عليك من الحق ان تدبيني بعد مجلسك هذا فأما عينيك فلن أملكهما (قوله فوجلت داخلهم) أي مدخلا كان في الدار (قوله فقالوا أوص يا أمير المؤمنين استخلف) سيأتي في الاحكام ما يدل على ان الذي قال له ذلك هو عبد الله بن عمر وروى عمر بن شبة باسناد فيه انقطاع ان أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحد بعده يا أمير المؤمنين ما يتبعك أن تصنع كما صنع أبو بكر ويحتمل أن يكون ذلك قبل ان يطعنه أبو لؤة فقد روى مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة ان عمر قال في خطبته قبل ان يطعن ان اقواما يامرونني ان استخلف (قوله من هؤلاء النفر أو الرهط) شك من الراوي (قوله فسمي عليا وعثمان الى آخره) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعليا وفيه قلت لاسلم أبا عبد الرحمن بن عوف قبلهما قال نعم فدل هذا على أن الرواة تصرفوا الان الواو لا ترتب واقتصار عمر على الستة من العشرة لا اشكال فيه لانه منهم وكذا أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مباغاة في التبري من الأمر وقد صرح في رواية المدائني باسائده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض الا انه استثناء من أهل الشورى لقربته منه وقد صرح بذلك المدائني باسائده قال فقال عمر لأرب لي في أموركم فأرغب فيها لأحد من أهلي (قوله وقال يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني باسائده قال فقال له رجل استخلف عبد الله بن عمر قال والله ما أردت الله بهذا وأخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل ابراهيم النخعي نحوه قال فقال عمر فأتاك الله والله ما أردت الله بهذا استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته (قوله كهيشة التعزية له) أي لابن عمر

لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطرهم بأن يجعله من أهل المشاورة في ذلك وزعم الكرماني أن قوله كهيئة التعزية له من كلام الراوى لأن كلام عمر فلم أعرف من أين تهيأ له الجزم بذلك مع الاحتمال وذكر المدايني أن عمر قال لهم إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا عبد الله بن عمر فان لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف (قوله فان أصابت المرأة) بكسر الهمزة وللكشميهي الأمانة (سعدا) يعنى ابن أبي وقاص وزاد المدايني وما أظن أن يلى هذا الأمر الأعلى أو عثمان فان ولي عثمان فاحمل فيه لين وان ولي على فستختلف عليه الناس وان ولي سعد والافليس يستعن به الوالى ثم قال لابي طلحة ان الله قد نصر بكم الاسلام فاخترت خسين رجلا من الانصار واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم (قوله وقال أوصى الخليفة من بعدى) في رواية أبى اسحق عن عمرو بن ميمون فقال ادعوا الى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير وكان طلحة غائبا قال فلم يكلم أحد منهم غير عثمان وعلي فقال يا علي اعمل هؤلاء القوم يعلمون لك حقل وقربا بك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصبرك وما آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الأمر فاتق الله فيه ثم دعا عثمان فقال يا عثمان فذكر له نحو ذلك ووقع في رواية اسراييل عن أبى اسحق في قصة عثمان فان ولوك هذا الأمر فاتق الله فيه ولا تحملن بنى أبى معيط على رقاب الناس ثم قال ادعوا الى صهيب فادعى له فقال صل بالناس ثلاثا ولجئ هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه فلما خرجوا من عنده قال ان تولوها الاجل يسلك بهم الطريق فقال له ابنه ما يمنعك يا أمير المؤمنين منه قال اكره ان أتحمّلها حيا وميتا وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد بأسناد صحيح قال دخل الرهط على عمر فظفر اليهم فقال انى قد نظرت في أمر الناس فلم أجد عند الناس شقا فاقان كان فهو فيكم وانما الأمر اليكم وكان طلحة يومئذ غائبا في أمواله قال فان كان قومكم لا يؤمرون الا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي فن ولي منكم فلا يحمل قرايته على رقاب الناس قوموا فقتلوا واثم قال عمر امهلوا فان حدث لي حدث فليصل لكم صهيب ثلاثا فن تاهر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه (قوله بالمهاجرين الاولين) هم من صلى الى القبلتين وقيل من شبيعة الرضوان والانصار سيأتي ذكرهم في باب مفرد وقوله الذين تبوءوا الدار أى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقوله والايمن ادعى بعضهم انه من أسماء المدينة وهو بعيد والراجح انه ضمن تبوءا معنى لزما أو عامل نصبه محذوف تقديره واعتقدوا وان الايمان لشدة ثبوته في قلوبهم كأنه أحاط بهم وكانهم نزلوا والله أعلم (قوله فانهم رده الاسلام) أى عون الاسلام الذى يدفع عنه وغيط العدو أى يغيظون العدو ويكثرهم وقوتهم (قوله وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم) أى الاما فضل عنهم في رواية الكشميهي ويؤخذ منهم والاؤل هو الصواب (قوله من حواشي أموالهم) أى التى ليست بخيار والمعاد بركة الله أهل الذمة والمراد بالقتال من ورائهم أى اذا قصدهم عدو لهم وقد استوفى عمر في وصيته جميع الطرائق لان الناس امام مسلم واما كافر فالكافر اما حربي ولا يوصى به واما مذمى وقد ذكره والمسلم امام مهاجري واما أنصاري أو غيرهما وكلهم اما بدوى واما حضري وقد بين الجميع ووقع

فان أصابت المرأة سعدا فهو ذاك والافليس يستعن به أي بكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيانة وقال أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين أن يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم وأوصيه بالانصار خير الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أن يقبل من محسبهم وأن يعنى عن مسيئتهم وأوصيه باهل الامصار خيرا فانهم رده الاسلام وجباة المال وغيط العدو وأن لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم وأوصيه بالاعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الاسلام أن يؤخذ من حواشي أموالهم وترد على فقرائهم وأوصيه بركة الله وخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم فلما قبض خرجناه

فانطلقنا غشى فسلم عبد الله
ابن عمر قال يستأذن عمر
ابن الخطاب قالت أدخلوه
فادخل فوضع هناك مع
صاحبيه فلما فرغ من
دفنه اجتمع هؤلاء الرهط
فقال عبد الرحمن اجعلوا
الى ثلاثة منكم فقال الى علي
فقال طلبة قد جعلت أخرى
الى عثمان وقال سعد قد جعلت
أخرى الى عبد الرحمن بن
عوف فقال عبد الرحمن
أيكم تبرأ من هذا الامر
فتجهده اليه والله علمه وكذا
الاسلام لينظرون أفضالهم
في نفسه فأسكت الشيخان
فقال عبد الرحمن أفجعلونه
اي والله علي أن لا ألوعن
أفضالكم قال نعم فآخذ
أحدهما فقال لك قرابة من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والتقدم في الاسلام ما قد
علمت فآله عليك لئن أمرت
لتمعدن ولئن أمرت عثمان
لتمعدن ولتطعن ثم خلا
بالآخر فقال له مثل ذلك فلما
أخذ المشاق قال ارفع يدك
يا عثمان فبايعه وبايع له على
ورجل أهل الدار
(٣) قوله والله علمه
والاسلام كذا في نسخ
الشرح التي بأيدينا ولعله
رواية له والافسخ الصحيح
التي بأيدينا كما ترى بالهامش
اه مصححه

في رواية المدائني من الزيادة وأحسنوا وازرة من بلى أمركم وأعينوه وأدوا اليه الامانة وقوله
ولا يكلفوا الا طاقتهم أي من الجزية (قوله فانطلقنا) في رواية الكشميهني فانطلقنا أي رجعنا
(قوله فوضع هناك مع صاحبيه) اختلف في صفة القبور المكرمة الثلاثة قالوا كثر على ان قبر
أبي بكر وراة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر عمرو وراة قبر أبي بكر وقيل ان قبره صلى الله عليه
وسلم مقدم الى القبلة وقبر أبي بكر حذاء منكبهم وقبر عمر حذاء منكب أبي بكر وقيل قبر أبي بكر عند
رأس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجليه وقيل قبر أبي بكر عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وقبر عمر عند رجلي أبي بكر وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكرنا له في آخر كتاب الجنائز
(قوله فقال عبد الرحمن) هو ابن عوف (قوله اجعلوا أمركم الى ثلاثة) أي في الاختيار ليقول
الاختلاف كذا قال ابن التين وفيه نظر صرح المدائني في روايته بخلاف ما قاله (قوله فقال
طلبة قد جعلت أخرى) فيه دلالة على انه حضر وقد تقدم انه كان غائباً عند وصية عمر ويحتمل انه
حضر بعد ان مات وقبل ان يتم أمر الشورى وهذا أصح مما رواه المدائني انه لم يحضر الا بعد ان بويع
عثمان (قوله والله علمه والاسلام ٣) بالرفع فيه ما والخبر محذوف أي عليه رقيب أو نحو ذلك
(قوله لينظرون أفضالهم في نفسه) أي منعتهم زاد المدائني في رواية فقال عثمان أنا أول من رضى
وقال على اعطى موثقاً لتوثق الحق ولا تخصن ذارحم فقال نعم ثم قال أعطوني مواشيقكم ان
تكونوا معي على من خالف (قوله فأسكت) بضم الهمزة وكسر الكاف كأن مسكناً أسكتهم
ويجوز فتح الهمزة والكاف وهو بمعنى سكت والمراد بالشيخين علي وعثمان (قوله فآخذ
يبدأ أحدهما) هو على وبقيّة الكلام يدل عليه ووقع مصرحاً به في رواية ابن فضال عن حصين
(قوله والقدم) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم زاد المدائني انه قال له رأيت لو صرف هذا الامر
عندك فلم تحضر من كنت ترى أحق به من هؤلاء الرهط قال عثمان (قوله ما قد علمت) صفة أو
بدل عن القدم (قوله ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدائني انه قال له كما قال لعلي فقال
علي وزاد فيه ان سعداً أشار عليه بعثمان وانه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة
من أشرف الناس لا يخلو برجل منهم إلا أمره بعثمان وقد أورد المصنف قصة الشورى في كتاب
الاحكام من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن المسور بن مخرمة وساقها نحو هذا وأتمها
هنا وسأذكر شرح ما فيها هناك ان شاء الله تعالى وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفيقة على المسلمين
ونصيحة لهم واقامة السنة فيهم وشدة خوفه من ربه واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه
بأمر نفسه وان النهي عن المدح في الوجه مخصوص بما اذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ومن ثم
لم يمه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتشجير ازاره والوصية بأداء الدين والاعتناء بالدفن عند
أهل الخير والمشورة في نصب الامام وتقديم الافضل وان الامامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو
ظاهر بالتأمل والله الموفق وقال ابن بطل في دليل على جواز تولية المنحول على الافضل منه
لان ذلك لو لم يجز لم يجعل الامر شورى الى ستة أنفس مع علم ان بعضهم أفضل من بعض قال
ويدل على ذلك أيضاً قول أبي بكر قد رضيت لكم أحد الرجلين عمرو وأبي عبيدة مع علمه بانه أفضل
منهما وقد استشكل جعل عمر الخلافة في ستة ووكّل ذلك الى اجتهادهم ولم يصنع ما صنع أبو بكر
في اجتهاده فيه لانه ان كان لا يرى جواز ولاية المنحول على الفاضل فصنيعه يدل على ان من

عد الستة كان عنده مفضولا بالنسبة اليهم واذا عرفت ذلك فلم يحف عليه أفضلية بعض الستة على بعض وان كان يرى جواز ولاية المفضل على الفاضل فمن ولاه منهم أو من غيرهم كان ممكنا والجواب عن الاول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو انه تعارض عنده صنيع النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح قتلك طريق تجمع النصيص وعدم التعيين وان شئت قل تجتمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك الى قوله لا تقلدها حيا وميتا لان الذي يقع عن يستخلف به هذه الكيفية انما ينسب اليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل فعينهم وممكنهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ يبلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة وكل من كان ساكنا غيرهم في بلد غيرها كان تبعاهم فيما يتفقون عليه **(قوله)** مناقب علي بن أبي طالب **(في ابن عبد المطلب)** القرشي الهاشمي أبي الحسن وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه واسمه عبد مناف على الصحيح ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قد ربه النبي صلى الله عليه وسلم من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية فلا رزمه من صغره فلم يفارقه الى ان مات وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت الهاشمي وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قال أحمد واسم عبد الله القاضى والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الجيادا أكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك انه تأخر ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه فكان ذلك سببا لانتشار مناقبه من كثرة من كان يدينه من الصحابة ردا على من خالفه فكان الناس طائفتين لكن المبتدعة قليلة جدا ثم كان من أمر علي ما كان فنجحت طائفة أخرى حاربوه ثم اشتد الخطب فتقصوه واتخذوا العنه على المنابر سنة ووافقهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه مضموما ذلك منهم الى عثمان فصار الناس في حق علي ثلاثة أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمخار بين له من بني أمية وأتباعهم فاحتاج أهل السنة الى بث فضائله فكثرت الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك والافالذي في نفس الامران لكل من الاربعة من الفضائل اذا حارب ربحان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلا وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم عني وهو ابن ثمان سنين وقال ابن اسحق عشر سنين وهذا أرجحها وقيل غير ذلك **(قوله)** وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت مني وأنا منك **(هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ويأتي شرحه في المغازي مستوفى ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث * أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر وسيأتي شرحه في المغازي * ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضا مشروحا وقوله في الحديثين ان عليا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله أراد بذلك وجود حقيقة المحبة والافكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة وفي الحديث تليح بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكانه أشار الى ان عليا تام الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف بصفة محبة الله له ولهذا كانت محبته علامة الايمان وبغضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه**

فبايعوه * **(باب مناقب علي ابن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه)** * وقال النبي الله صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك

تغ

٦٨ / ٤

وقال عمر توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها فقال أين على بن أبي طالب فقالوا يشتكي عنيه يا رسول الله قال فأرسلوا اليه فاتوا به فلما جاء بصق في عنيه فدعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال على يا رسول الله (٥٨) أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى

الاسلام واخبرهم بما يجب

عليهم من حق الله فيه فوالله

لانهم يدى الله بك رجلا

واحد اخبرك من أن يكون

لك جر النعم * حدثنا قتيبة

حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي

عميرة عن سلمة قال كان على

قد تخلف عن النبي صلى الله

عليه وسلم في خيبر وكان به

رمس فقال أنا أتخلف عن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فخرج على فلقح بالنبي

صلى الله عليه وسلم فلما كان

مساء الليلة التي فتحها الله

في صباحها قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا عطين

الراية أوليأخذن الراية غدا

رجل يحب الله ورسوله

أوقال يحب الله ورسوله يفتح

الله على يديه فاذا نحن على

ومانرجوه فقالوا هذا على

فاعطاه رسول الله صلى الله

عليه وسلم الراية ففتح الله عليه

* حدثنا عبد الله بن مسلمة

حدثنا عبد العزيز بن أبي

حازم عن أبيه أن رجلا جاء

قال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يحبك الا مؤمن ولا

يغضك الا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد * ثالثا حديث سهل بن سعد أيضا (قوله

وقال عمر توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله

موصولا وكانت بيعة على بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمسة وثلاثين فبايعه

المهاجرون والانصار وكل من حضر وكتب بيعته الى الاقاق فاذعنوا كلهم الا معاوية في أهل

الشام فكان بينهم بعد ما كان (قوله عن أبيه) هو أبو حازم سلمة بن دينار (قوله ان رجلا جاء

الى سهل بن سعد) لم أقف على اسمه (قوله هذا فلان لامير المدينة) أي عني أمير المدينة وفلان

المذكور لم أقف على اسمه صريحا ووقع عند الاسماعيلي هذا فكان فلان بن فلان (قوله يدعو

عليه عند المنبر قال فيقول ماذا) في رواية الطبراني من وجوه أخر عن عبد العزيز بن أبي حازم

يدعوك لتسب عليا (قوله والله ما سماه الا النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أبا تراب (قوله

فاستطعمت الحديث سهلا) أي سألته ان يحدثني واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما

من الذوق للطعام الذوق الحسي وللحديث الذوق المعنوي وفي رواية الاسماعيلي فقلت

يا أبا عباس كيف كان أمره (قوله أين ابن عمك قالت في المسجد) في رواية الطبراني كان بيني وبينه

شيء فغاضبني (قوله وخلص التراب الى ظهره) أي وصل في رواية الاسماعيلي حتى تخلص ظهره

الى التراب وكان نام اوله على مكان لا تراب فيه ثم قلب فصار ظهره على التراب وأسنى عليه التراب

(قوله اجلس يا أبا تراب مرتين) ظاهره ان ذلك أول ما قال له ذلك وروى ابن اسحق عن طريقه

وأحد من حديث عمار بن ياسر قال كنت أنا وعلى في غزوة العسيرة في نخل فأتفقنا الا بالنبي صلى

الله عليه وسلم يحركنا رجلاه يقول لعلي قم يا أبا تراب لم يرى عليه من التراب وهذا ان ثبت

جل على انه خاطبه بذلك في هذه الكائنة الأخرى ويروى من حديث ابن عباس ان سبب

غضب على كان لما أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ولم يواخ بينه وبين أحد فذهب

الى المسجد فذكر القصة وقال في آخرها قم فانت أخى أخرجه الطبراني وعند ابن عساكر نحوه

من حديث جابر بن سمرة وحديث الباب أصح ويمتنع الجمع بينهما لان قصة المواجهة كانت

أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وتزوج على بفاطمة ودخوله عليها كان بعد ذلك

بعدة والله أعلم * رابعها حديث ابن عمر (قوله حدثنا حسين) هو ابن علي الجعفي وأبو حصين

بفتح أوله والمهملة وسعد بن عبيدة بضم العين (قوله جاء رجل الى ابن عمر) تقدم في مناقب

عثمان

الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لامير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال يقول له أبو تراب

فضحك وقال والله ما سماه الا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم أحب اليه منه فاستطعمت الحديث سهلا وقلت يا أبا عباس

كيف ذلك قال دخل على علي فاطمة ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين ابن عمك قالت في المسجد

فخرج اليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول اجلس يا أبا تراب مرتين

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان

فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم قال فارغم الله بانفك ثم سأل ٥٩ عن علي فذكر محاسن عمله قال هو

ذلك بيته أو وسط بيوت النبي

صلى الله عليه وسلم ثم قال لعل

ذلك يسوءك قال أجل قال

فارغم الله بانفك انطلق

فاجهد علي جهدا

* حدثنا محمد بن بشار

حدثنا غندر حدثنا شعبة

عن الحكم قال سمعت ابن

أبي ليلى قال حدثنا علي أن

فاطمة عليها السلام شكت

ماتلي من أثر الرحي فأتني

النبي صلى الله عليه وسلم بسبي

فانطلقت فلم تجده فوجدت

عائشة فاجبرتها فلما جاء النبي

صلى الله عليه وسلم أخبرته

عائشة عجبي فاطمة فجاء

النبي صلى الله عليه وسلم

الينا وقد أخذنا مضاجعنا

فذهبت لا قوم فقال علي

مكانكم فقع بيننا حتى

وجدت برد قدميه علي

صدري وقال ألا أعلمكم

خبرا عسا ألتماي اذا

أخذتما مضاجعكم تكبران

ثلاثا وثلاثين وتسبحان ثلاثا

وثلاثين وتحمدان ثلاثا

وثلاثين فهو خير لكم من

خادم * حدثنا محمد بن بشار

حدثنا غندر حدثنا شعبة

* حدثنا علي بن الجعد قال

أخبرنا شعبة عن أيوب عن

ابن سيرين عن عبيدة عن

علي رضي الله عنه قال

افضوا كما كنتم تقضون فاني

أكره الاختلاف حتى

يكون الناس جماعة أو أموت

فكان ابن سيرين يرى أن

عثمان (قوله فذكر عن محاسن عمله) كانه ضمن ذكر معنى أخير فعداها بعن وفي رواية
الاسماعيلي فذكر أحسن عمله وكأنه ذكر له انفاقه في جيش العسرة وتسييله بئر رومة ونحو ذلك
(قوله ثم سأل عن علي فذكر محاسن عمله) كانه ذكر له شهوده بدر وغيرها وفتح خيبر على يديه
وقوله مر حبه ونحو ذلك (قوله هو ذلك بيته أو وسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم) أي أحسنها
بناء وقال الداودي بعينه انه في وسطها وهو أصح ووقع عند النساء من طريق عطاء بن
السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث فقال لا تسال عن علي ولكن انظر الى بيته من بيوت
النبي صلى الله عليه وسلم وله من رواية العلامة بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال انظر الى
منزله من بي الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته وقد تقدم ما يعلق بترك باب غير
مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما (قوله فارغم الله بانفك) الباء زائدة معناه أوقع الله
بك السوء واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب (قوله فاجهد
علي جهدا) أي ابلغ على غاية في حق فان الذي قلته لك الحق وقائل الحق لا يبالي بما قيل في
حقه من الباطل ووقع في رواية عطاء المذكرة قال فقال الرجل فاني أبغضه فقال له ابن عمر
أبغضك الله تعالى * خامسها حديث علي ان فاطمة شكت ماتلي من الرحي الحديث وفيه
ما يقال عند النوم وسباني شرحه مستوفي في الدعوات ان شاء الله تعالى ووجه دخوله في مناقب
علي من جهة منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم ودخول النبي صلى الله عليه وسلم معه في فراشه
بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم له
ما اختار لابنته من ايثار أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاها بذلك وقد تقدم في كتاب الجس
بيان السبب في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم اختار ان يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه
ورأى لاهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب * سادسها حديث عبيدة بفتح أوله هو ابن
عمرو السلمي (قوله عن علي قال افضوا كما كنتم تقضون قبل وفي
رواية جاد بن زيد عن أيوب ان ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد انه كان يرى هو وعمراهم من
لا يبعن وانهم يرجع عن ذلك فرأى ان يبعن قال عبيدة فقلت له رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب
الي من رأيك وحدك في الفرقة فقال علي ما قال (قلت) وقد وقعت في رواية جاد بن زيد أخرجهما
ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده قال لي عبيدة بعث الي علي والي شريح
فقال اني أبغض الاختلاف فافضوا كما كنتم تقضون فذكره الي قوله أصحابي قال فقبل علي قبل
أن يكون جماعة (قوله فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي الى النزاع قال ابن التين يعني
مخالفة أبي بكر وعمر وقال غيره المراد المخالفة التي تؤدي الى النزاع والفتنة ويؤيده قوله بعد ذلك
حتى يكون الناس جماعة وفي رواية الكشمي حتى يكون للناس جماعة (قوله أو أموت)
بالنصب ويجوز الرفع (قوله كما مات أصحابي) أي لا تزال علي ذلك حتى أموت (قوله فكان ابن
سيرين) هو موصول بالاسناد المذکور اليه وقد وقع بيان ذلك في رواية جاد بن زيد ولفظه عن
أيوب سمعت محمد يعني ابن سيرين يقول لابي معشر اني أتهمكم في كثير مما تقولون عن علي (قلت)
وأبومعشر المذکور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وانما أراد ابن سيرين
تهمة من يروي عنه زياد فانه يروي عن مثل الحرث الاعور (قوله يرى) بفتح أوله أي يعتقد (أن

يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي فكان ابن سيرين يرى أن

عامة) أى أكثر (ما يروى) بضم أوله (عن على الكذب) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن على
 من الأقوال المشتملة على مخالفة الشيخين ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد
 بإسناد صحيح عن ابن عباس قال إذا حدثنا ثقة عن على بفتحها لم تجاوزها * سابعها حديث سعد
 (قوله عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله سمعت إبراهيم بن سعد) أى ابن
 أبى وقاص (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى) بين سعد بسبب ذلك من وجه آخر أخرجه
 المصنف فى غزوة تبوك من آخر المغازى وسبب أنى بيان ذلك هناك أن شاء الله تعالى (قوله أما
 ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى) أى أزال منى بمنزلة هرون من موسى والباء زائدة
 وفى رواية سعيد بن المسيب عن سعد فقال على رضيت رضيت أخرجه أحمد ولا بن سعد من
 حديث البراء وزيد بن أرقم فى نحوه هذه القصة قال بلى يارسول الله قال فانه كذلك وفى أول
 حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلى لا بد أن أقيم أو تقيم فاقام على فسمع ناسا يقولون
 انما خلقه لشيء كرهه منه فاتبعه فذكر له ذلك فقال له الحديث واسناده قوى ووقع فى رواية
 عاصم بن سعد بن أبى وقاص عن سعد مسلم والترمذى قال قال معاوية لسعد ما منعك أن تسب أبى
 تراب قال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه فذكر هذا الحديث
 وقوله لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله وقوله لما نزلت فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم دعا
 عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال اللهم هؤلاء اهلى وعند أبى يعلى عن سعد من وجه آخر
 لا بأس به قال لو وضع المنشار على مفرق على أن أسب عليا ما سبته أبدا وهذا الحديث أعنى
 حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن غير سعد من حديث عمر وعلى
 نفسه وأبى هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبى سعيد وأنس وجابر بن
 سمرة وجنادة ومعاوية واسماء بنت عميس وغيرهم وقد استوعب طرقه ابن عساكر فى
 ترجمة على وقريب من هذا الحديث فى المعنى حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعلى من أشقى الأولين قال عاقر الناقة قال فن أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم
 قال فأتلك أخرجه الطبرانى وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ومن حديث صهيب
 عند الطبرانى وعن على نفسه عند أبى يعلى بإسنادين وعند البراء بإسناد جيد واستدل بحديث
 الباب على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة فان هرون كان خليفة موسى وأجيب
 بان هرون لم يكن خليفة موسى الا فى حياته لا بعد موته لانه مات قبل موسى باتفاق أشار إلى
 ذلك الخطابى وقال الطيبى معنى الحديث أنه متصل بى نازل منى بمنزلة هرون من موسى وفيه
 تشبيه مبهم بينه بقوله الا انه لاني بعدى فعرف ان الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة
 بل من جهة مادونها وهو الخلافة ولما كان هرون المشبه به انما كان خليفة فى حياة موسى دل
 ذلك على تخصيص خلافة على للنبي صلى الله عليه وسلم بحياته والله أعلم وقد أخرج المصنف من
 مناقب على أشياء فى غير هذا الموضع منها حديث عمر على أقضا ناسيا فى تفسير البقرة وله
 شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ومنها حديث قتاله البغاة وهو فى حديث أبى سعيد
 تقتل عمار القمّة الباغية وكان عمار مع على وقد تقدمت الإشارة الى الحديث المذكور فى الصلاة
 ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبى سعيد فى علامات النبوة وغير ذلك مما

عامة ما يروى عن على الكذب
 عن سعد قال سمعت إبراهيم
 ابن سعد عن أبيه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لعلى
 أما ترضى أن تكون منى
 بمنزلة هرون من موسى

يعرف بالتبعية وأوعب من جفع مناقبه من الاحاديث الجياد النساب في كتاب الخصائص وأما
حديث من كتب مولاه فعلى مولاه فقد أخرجه الترمذي والنسائي وهو كثير الطرق جدا وقد
استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد وكثير من أسانيد أصحاب وحسان وقد روي عن الامام أحمد
قال ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن علي بن أبي طالب * (تنبيه) * وقع حديث بعد
مؤخر عن حديث علي في رواية أبي ذر ومقدم عليه في رواية الباقيين والخطب في ذلك قريب والله
أعلم * (قوله) يا مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي سقطت الابواب كلها
من رواية أبي ذر وأبقي التراجع بغير انظاب وثبت ذلك في رواية الباقيين وجعفر هو أخو علي شقيقه
وكان أسن منه بعشرين سنين واستشهد بموتة كاسيا في بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الاربعين
(قوله) وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلقى هو من حديث البراء الذي ذكره
في أول مناقب علي وسأقي بتمامه مع الكلام عليه في عمرة الحديبية (قوله) حدثنا أحمد بن أبي
بكر هو أبو مصعب الزهري والاسناد كاه مديون وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الاسناد
حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا (قوله) أن الناس كانوا يقولون
أكثر أبو هريرة أي من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة
من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه لولا آية من كتاب الله ما حدثت وأشار بذلك الى مثل قول ابن
عمر لما ذكر له انه يروي في حديث من صلى على جنازة فله قيراط أكثر أبو هريرة وقد تقدم بيان
ذلك في كتاب الجنائز واعتراف ابن عمر بذلك له بالحفظ وروي البخاري في التاريخ وأبو يعلى
باسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال كنت عند طلحة بن عبيد الله فقبل له ما ندري هذا
البيان أعلم برسول الله منكم أو هو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل قال فقال
والله ما تشك انه سمع ما لم نسمع وعلم ما لم نعلم انا كأقوامنا لنبونات وأهلون وكنا نأق النبي صلى
الله عليه وسلم طرفي النهار ثم نرجع وكان أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل انما كانت يده مع يد
النبي صلى الله عليه وسلم فكان يدور معه حيثما دار فماتت انما قد سمع ما لم نسمع وروي البيهقي
في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال كان أبو هريرة جالسا فمر رجل بطلحة فقال له لقد
أكثر أبو هريرة فقال لطلحة قد سمعنا كما سمع ولكنه حفظ ونسبنا وأخرج ابن سعد في باب أهل
العلم والفتوى من الصحابة في طبقاته باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال
قالت عائشة لابي هريرة انك لتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ما سمعته منه قال شغل
عنه يأمر المرأة والمكحلة وما كان يشغلني عنه شيء (قوله) بشيع بطني في رواية الكشميهني
شيع أي لاجل الشيع (قوله) حين لا كل في رواية الكشميهني حتى والا أول أوجه (قوله) ولا
ألبس الحبير) بالموحدة قبلها مهملة مفتوحة وللشيعيهني الحرير والاول أرجح والحبير من
البرد ما كان موشى مخططا يقال برد حبير وبرد حبرة بوزن غنية على الوصف والاضافة (قوله)
لا أستقرى الرجل أي أطلب منه القري فيظن اني أطلب منه القراءة وقع بيان ذلك في رواية
لابي نعيم في الحلية عن أبي هريرة انه وجد عمر فقال أقرني فظن انه من القراءة فأخذه بقرية
القرآن ولم يطعمه قال وانما أردت منه الطعام (قوله) كي ينقلب بي أي يرجع بي الى منزله
وللترمذي من طريق ضعيفة عن أبي هريرة ان كنت لاسال الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه

* (باب مناقب جعفر بن أبي

طالب الهاشمي رضي الله

عنه) * وقال له النبي صلى

الله عليه وسلم أشبهت خلقي

وخلقى * حدثنا أحمد بن أبي

بكر حدثنا أحمد بن إبراهيم

ابن دينار أبو عبد الله الجهمي

عن ابن أبي ذئب عن سعيد

المقبري عن أبي هريرة رضي

الله عنه أن الناس كانوا

يقولون أكثر أبو هريرة واني

كنت ألزم رسول الله صلى

الله عليه وسلم بشيع بطني

حتى لا أكل الخبز ولا ألبس

الحبير ولا يخدمني فلان

ولا فلانة وكنت ألتصق

بطني بالخصباء من الجوع

وان كنت لاستقرى الرجل

الآية هي معي كي ينقلب بي

فيطعمني

٢٧٠٨

تحفة

١٢٠٢١

ما أسأله إلا طعمني شيئاً وفي رواية الترمذي وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبني حتى يذهب بي إلى منزله (قوله وكان أخيراً) بوزن أفضل ودعناه وللشمهني خير (قوله للمساكين) في رواية الكشمهني بالافراد والمراد الجنس وهذا التقيد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة عن أبي هريرة وقال ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبي طالب أخرجه الترمذي والحاكم بإسناد صحيح (قوله العكة) بضم المهملة وتشديد الكاف ظرف السمن وقوله ليس فيها شيء مع قوله فملعق ما فيه الالتفات بينهما لأنه أراد بالنفي أي لا شيء فيها يمكن إخراجها منها بغير قطعها وبالأشياء ما يبق في جوانبها وفي رواية الترمذي ليقول لامرأته اسماء بنت عميس أطعمينا فاذا أطعمتنا أجابني وكان جعفر يحب المساكين ويسكن اليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنيه بابي المساكين انتهى وإنما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله لطعمه ليجمع بين المصلحتين ولا احتمال أن يكون السؤال وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة (قوله ان ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيل من طريق هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له ابن ذى الجناحين قال نعم رأيت ابن عمر أتاه يوماً وألقبه فقال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين (قوله السلام عليك يا ابن ذى الجناحين) كأنه يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنالك أولك يطير مع الملائكة في السماء أخرجه الطبراني بإسناد حسن وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة أخرجه الترمذي والحاكم وفي أسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي بن عبد الله بن سعد وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مر بي جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم أخرجه الترمذي والحاكم بإسناد على شرط مسلم وأخرج أيضاً هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفراً يطير مع الملائكة وفي طريق أخرى عنه ان جعفراً يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه وإسناده جيد وطريق أبي هريرة في الثانية قوى إسناده على شرط مسلم وقد ادعى السهيلي ان الذي يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انهما كجناحي الطائر لهما ريش وليس كذلك وسيأتي بقية القول في ذلك في غزوة مؤتة ان شاء الله تعالى (تنبيهه) * وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع قال أبو عبد الله يعني المصنف يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ولعله أراد به هذا الجناحين في قول ابن عمر يا ابن ذى الجناحين على المعنوي دون الحسي والله أعلم (قوله يا) ذكر العباس بن عبد المطلب ذكر فيه حديث أنس ان عمر كانوا إذا خطوا استسقى بالعباس وهذه الترجمة وحديثها سقطا من رواية أبي ذر والنسفي وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه في الاستسقاء وكان العباس أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بستين أو ثلاثاً وكان إسلامه على المشهور قبل فتح مكة وقيل قبل ذلك وليس بعيداً فان في حديث أنس في قصة الحاج بن علاط ما يؤيد ذلك وأما قول أبي رافع في قصة بدر كأن الإسلام دخل علينا أهل البيت فلا يدل على إسلام العباس حينئذ فإنه كان ممن أسروهم بدر وفدى نفسه وعقبه لابن أخيه أبي طالب كسباً

وكان أخيراً الناس للمساكين
جعفر بن أبي طالب كان
ينقلب بنا فبطعنا ما كان
في بيته حتى أن كان يخرج
الينا العكة التي ليس فيها
شيء فيشقها فملعق ما فيها
* حدثنا عمرو بن علي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا اسمعيل
ابن أبي خالد عن الشعبي أن
ابن عمر رضى الله عنهما كان
إذا سلم على ابن جعفر قال
السلام عليك يا ابن ذى
الجناحين * قال أبو عبد الله
الجناحان كل ناحيتين
* (باب ذكر العباس بن عبد
المطلب رضى الله عنه) *
حدثنا الحسن بن محمد
حدثنا محمد بن عبد الله
الانصاري حدثني أبي
عبد الله بن المثنى عن ثمامة
ابن عبد الله بن أنس عن أنس
رضي الله عنه أن عمر بن
الخطاب كان إذا خطوا
استسقى بالعباس بن عبد
المطلب فقال اللهم أنا كنا
توسل إليك بنينا صلى الله
عليه وسلم فتسقينا وإنا
توسل إليك بعم بنينا فاسقنا
قال فيسقون

(باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم) * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها (٦٣) من النبي صلى الله عليه وسلم عما فاء الله

ولا جل أنه لم يجر قبل الفتح لم يدخله عمر في أهل الشورى مع معرفته بفضلته واستسقاؤه به وسأني حديث عائشة في إجلال النبي صلى الله عليه وسلم عمه العباس في آخر المغازي في الوفاة النبوية وكنية العباس أبو الفضل ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وعشرون سنة (قوله يا) مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد غير أبي ذر في هذا الموضع ومنقبه فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وهذا الحديث سألني موصولا في باب مفرد ترجته منقبه فاطمة وهو يقتضي أن يكون ما عتده أبو ذر أولى وقوله قرابة النبي صلى الله عليه وسلم يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو عبد المطلب عن صحب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أومن رآه من ذكر أو أنثى وهم علي وأولاده والحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام وجعفر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال أنه كان لجعفر بن أبي طالب ابن اسمه أحمد وعقيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعماره وإمامة والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبود وعبد الرحمن وكثير وعون وتعام وفيه يقول العباس

تموا بتمام فصاروا عشرة * يارب فأجعلهم كراما بررة

ويقال إن لكل منهم رواية وكان له من الإناث أم حبيب وأمنة وصفية وأكثرهم من لبابه أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب وكان زوج أمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الأسود وأبوسقيان بن الحرث بن عبد المطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحارث ولعبد الله بن الحرث هذا رواية وكان يلقب به بموحدتين الثانية ثقيله وأمية وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث وقد تقدم باتم من هذا مع شرحه في كتاب الخس وبأني بقمته في آخر غزوة خيبر وبأني هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى والمراد منه هنا قول أبي بكر لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا خالد) هو ابن الحرث (قوله عن واقد) هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر (قوله أرقبوا محمد في أهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوصيهم به والمراقبة للشيء المحافظة عليه يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيؤا إليهم ثم ذكر حديث المسور فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني وهو طرف من قصة خطبة علي ابنت أبي جهل وسأني مطولا في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريبا وحديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سارها بشئ فنكت الحديث وسأني شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي وهذا الحديثان لم يقع في رواية أبي ذر وثبتا لغيره ولم يذكرها النسفي أيضا والسبب في ذلك أن حديث المسور يأتي بإسناده

علي رسوله صلى الله عليه وسلم
تطلب صدقة النبي صلى الله
عليه وسلم التي بالمدينة وقدك
وما بقي من خمس خير فقال
أبو بكر إن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا نورث
ما تركناه فهو صدقة اغا يا كل
آل محمد من هذا المال يعني
مال الله ليس لهم أن يزيدوا
علي المأكل وإني والله
لا أغير شيئا من صدقات رسول
الله صلى الله عليه وسلم التي
كانت عليها في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم ولا أعلن فيها
بما عمل فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فتشهد على ثم
قال أنا قد عرفنا يا أبا بكر
فضيلتك وذكر قرابتهم من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحقهم فتكلم أبو بكر
فقال والذي نفسي بيده
لقرابة رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحب إلى أن أصل
من قرابتي أخبرني عبد الله
ابن عبد الوهاب حدثنا خالد
حدثنا شعبة عن واقد
قال سمعت أبي يحدث عن
ابن عمر عن أبي بكر رضي
الله عنهم قال أرقبوا محمد
صلى الله عليه وسلم في أهل
بيته * حدثنا أبو الوليد حدثنا
ابن عيينة عن عمرو بن دينار

عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * حدثنا

عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيه فافسارها بشئ فبكيت ثم دعاها فافسارها فضحككت قالت فساتمها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني (٦٤) أني أول أهل بيته أتبعه فضحككت* (باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه)*

وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسمى الحواريون لبياض ثيابهم * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى فدخل عليه رجل من قريش قال استخاف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث فقال استخاف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلمهم قالوا انه الزبير قال نعم قال أما والذي نفسي بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لا حبيهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي سمعت مروان بن الحكم كنت عند عثمان أنه رجل فقال استخاف قال وقيل ذلك قال نعم الزبير قال أم والله انكم لتعلمون أنه خيركم ثلاثا * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وان (قوله حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبا ناعبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

ومثله في مناقب فاطمة وحديث عائشة مضمي باسناده ومثله في علامات النبوة (قوله عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج سمعت أبي (قوله يا مناقب الزبير بن العوام) أي ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعددا بينهما من الأباة سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى أبا عبد الله وروى الحارث بن أسد بن عبد المطلب عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين (قوله وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم) هو طرف من حديث سيأتي في تفسير برائة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ولهذا الحديث طرق من أغربهم أما أخرجه الزبير بن بكار من طريق أبي الخير مرثد بن الرزني بلفظ حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ورجالها موثقون لكنه مرسل (قوله وسمى الحواريون لبياض ثيابهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس به وزاد أنهم كانوا صيادين واسناده صحيح اليه وأخرج عن الضعفاء ان الحوارى هو الغسال بالنبطية لكنهم يجعلون الحاء هاء وعن قتادة الحوارى هو الذى يضل للخلافة وعنه هو الوزير وعن ابن عيينة هو الناصر أخرجه الترمذى وغيره عنه وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة ومثله وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن الحوارى قال الخالص وعن ابن الكلبى الحوارى الخليل (قوله سنة الرعاف) كان ذلك سنة احدى وثلاثين أشار الى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتبتم ذلك جران كاتبه فوشى جران بذلك الى عبد الرحمن فعاتب عثمان على ذلك فغضب عثمان على جران فنفاه من المدينة الى البصرة ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين (قوله فدخل عليه رجل من قريش) لم أقف على اسمه (قوله فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث) أي ابن الحكم وهو أخو مروان راوى الخبر ووقع منسوباً كذلك في مشيخة يوسف بن خليل الحافظ من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب وقد شهد الحرث بن الحكم المذكور حصار عثمان وعاش بعد ذلك الى خلافة معاوية وفي نسب قريش للزبير انه تحاكم مع خصم له الى أبي هريرة (قوله فلعلمهم قالوا انه الزبير) لم أقف على اسم من قال ذلك (قوله انه ما علمت) سيأتي ما فيه (قوله ان كان لا حبيهم ما علمت) ما مصدرية أى فى علمي ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف قال الداودى يحتمل أن يكون المراد الخبرية فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان جل على ظاهره فقيه ما بين ان قول ابن عمر ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تناضل بينهم لم يرد به جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان فى حق الزبير (قلت) قول ابن عمر قبيح بحياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك (قوله وان حوارى الزبير) بتشديد اليا وموقفها كقولها ما انتم بمصرخى ويجوز كسر ها وقد مضى تفسير الحوارى وتقدم سبب هذا الحديث فى باب الطليعة فى أوائل الجهاد (قوله انبا ناعبد الله) هو ابن المبارك

هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وان (قوله حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبا ناعبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

(قوله كنت يوم الاحزاب) أي لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك وسيأتي شرح ذلك في المغازي (قوله وعمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الاسد ربيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (قوله في النساء) في رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم في أطم حسان وله في رواية أبي اسامة عن هشام في الاطم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم وعنده في رواية على بن مسهر المذكورة وكان يطأطي إلى مرة فاطر واطأطي له مرة فينظر فكنت أعرف أبي اذا مر على فرسه في السلاح (قوله يختلف إلى بني قريظة) أي يذهب ويحيى وفي رواية أبي اسامة عند الاسماعيلي مرتين أو ثلاثا (قوله فلما رجعت قلت يا أبت رأيته) بين مسلم أن في هذه الرواية ادراجا فانه ساقه من رواية على بن مسهر عن هشام إلى قوله إلى بني قريظة قال هشام وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لأبي آخر الحديث ثم ساقه من طريق أبي اسامة عن هشام قال فساق الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه انتهى ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه والله أعلم (قوله قال أو هل رأيته) أي قلت نعم فيه صحة سماع الصغير وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق فإن قلنا أنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر وإن قلنا أحدهما وآخرنا الاخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر وسأبين الأصح من ذلك في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم (قوله جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبيه فقال فدالك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قرىبا ووجه الجمع بينهما (قوله حدثنا علي بن حفص) هو المروزي وقد تقدم ذكره في الجهاد (قوله ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أي الذين شهدواوقعة اليرموك (قوله لم أقف على تسمية أحد منهم) (قوله يوم وقعة اليرموك) هو بفتح التحتية وسكون الراء ضم الميم وآخره كاف موضع بالشام وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر وكان النصر للمسلمين على الروم واستشهد من المسلمين جماعة (قوله الاتشد) بضم المعجمة أي على المشركين (قوله ان شددت كذبتهم) (٣) أي تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا وأهل الحجاز يطلقون الكذب على ما يدكر على خلاف الواقع (قوله فضر به ضررتين على عاتقه بينهما) ضر به ضر به يوم بدر (قوله كذا في هذه الرواية) وسيأتي في غزوة بدر في المغازي ما يغير ذلك ويأتي شرحه ووجه الجمع بين الروايتين هناك ان شاء الله تعالى وكان قتل الزبير في شهر رجب سنة ست وثلاثين انصرف من وقعة الجمل تاركا للقتال فقتله عمرو بن جرهموز بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي التميمي غيلة وجاء إلى على متقربا إليه بذلك فبشره بالنار أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوعة (تنبيه) * تقدم الكلام على ترك الزبير وما وقع فيها من البركة بعده في كتاب الخمس (قوله ذكر طلحة بن عبيد الله) أي ابن

قال كنت يوم الاحزاب
جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة
في النساء فنتظرت فإذا أنا
بالزبير على فرسه يختلف إلى
بني قريظة مرتين أو ثلاثا
فلما رجعت قلت يا أبت
رأيته يختلف قال أو هل
رأيته يا بني قلت نعم قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من يات بني
قريظة فيأتي بني بخبرهم
فانطلقت فلما رجعت جمع
لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين أبيه فقال فدالك
أبي وأمي * حدثنا علي بن
حفص حدثنا ابن المبارك
أخبرنا هشام بن عروة عن
أبيه أن أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم قالوا للزبير
يوم وقعة اليرموك ألا تشد
فنتشدد معك فحمل عليهم
فضر به ضررتين على عاتقه
بينهم ماضية ضربه يوم بدر
قال عروة فكنت أدخل
أصابني في تلك الضربات
ألعب وأنا صغير * (ذكر
طلحة بن عبيد الله) *
وقال عمر توفي النبي صلى
الله عليه وسلم وهو عنه
راض * حدثني محمد بن
أبي بكر المقدسي
(٣) قوله ان شددت الخ هكذا
في نسخ الشرح وليست في
نسخ المتن التي بأيدينا كآثر
بالحامش اه

حدثنا معمر عن أبيه عن
 أبي عثمان قال لم يبق مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في
 بعض تلك الأيام التي قاتل
 فيها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غير طلحة وسعد
 عن حديثهما * حدثنا
 مسدد حدثنا خالد حدثنا
 ابن أبي خالد عن قيس بن أبي
 حازم قال رأيت يد طلحة
 التي وفي بها النبي صلى الله
 عليه وسلم قد شلت * (مناقب
 سعد بن أبي وقاص
 الزهري) * وبنو زهرة
 أخوال النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو سعد بن مالك
 * حدثني محمد بن المنفي
 حدثنا عبد الوهاب قال
 سمعت يحيى قال سمعت
 سعيد بن المسيب قال سمعت
 سعدا يقول جمع لي النبي
 صلى الله عليه وسلم أبو به يوم
 أحد * حدثنا مكى بن إبراهيم
 حدثنا هشام بن هاشم عن
 عامر بن سعد عن أبيه قال
 لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام
 * حدثني إبراهيم بن موسى
 أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا
 هاشم بن هاشم بن عتبة بن
 أبي وقاص قال سمعت سعيد
 ابن المسيب يقول سمعت
 سعد بن أبي وقاص يقول
 ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي
 أسلمت فيه

٢٧٢٤ ق
 ٥٠٠٧ / ٢٧٢٥ ق
 ٢٨٥٧ / ٢٧٢٦ ق
 ٢٨٩٧ / ٢٧٢٧ ق
 ٢٨٥٩ ق

عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن قيس بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة
 ابن كعب ومع أبي بكر الصديق في قيس بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء سواء يكنى أبا محمد وأمه
 الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا وروى الطبراني
 من حديث ابن عباس قال أسلمت أم أبي بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف وقتل
 طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رعى بسهم جاء من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم زماه فأصاب
 ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات وكان يومئذ أول قتيل واختلف في سنه على أقوال أكثرها
 انه خمس وسبعون وأقلها ثمان وخسون (قوله معمر عن أبيه) هو سليمان التيمي وأبو عثمان هو
 النهدي (قوله في بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد وقوله عن حديثهما يعني انهما أحد ثلثا بذلك ووقع
 في فوائد أبي بكر بن المقرئ من وجه آخر عن معمر بن سليمان عن أبيه فقلت لأبي عثمان وما علمك
 بذلك قال هما أخبراني بذلك (قوله حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي وابن أبي خالد هو اسمعيل
 (قوله التي وفي بها) أي يوم أحد وصرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي
 وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه انه أصابه في يده سهم ومن حديث أنس
 وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد بعض المشركين ان يضربه وفي مسند الطيالسي
 من حديث عائشة عن أبي بكر الصديق قال ثم أتت طلحة يعني يوم أحد فوجدناه بضعا وسبعين
 جراحة وإذا قد قطعت أصبعه وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان أصبعه التي
 أصيبت هي التي تلى الإبهام وجاء عن يعقوب بن إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال أصيبت
 أصبع طلحة البنصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت ترس بها على النبي صلى الله عليه
 وسلم (قوله قد شلت) بنخ المجحة ويجوز ضمها في لغة ذكرها اللجاني وقال ابن درستويه هي خطأ
 والسلسل نقص في الكف وبطلان لعملها وليس معناها القطع كما زعم بعضهم زاد الاسماعيلي
 في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسمعيل قال قيس كان يقال ان طلحة من حكماء
 قريش وروى الحميدي في القوائد من وجه آخر جرحه عن قيس بن أبي حازم قال صحبت طلحة بن
 عبد الله فمأيت رجلا أعطى لجزيل مال عن غير مسئلة منه (قوله مناقب سعد بن
 أبي وقاص الزهري) أي أحد العشرة يكنى أبا اسحق (قوله وبنو زهرة أخوال النبي
 صلى الله عليه وسلم) أي لان أمه أمة منهم وأقارب الام أخوال (قوله وهو سعد بن مالك) أي
 اسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهم ما من الآباء متقارب وأمه حنة بنت
 سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك الى ثمانية
 وخمسين وعاش نحو من ثمانين سنة (قوله جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو به يوم أحد) أي
 في التفدية وهي قوله فذاك أبي وأمي وبينه حديث علي ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبو به لا أحد غير سعد بن مالك فأن جعل يقول له يوم أحد ارم فذاك أبي وأمي وقد تقدم في الجهاد
 وفي هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير أنه صلى الله عليه وسلم جمع له أبو به يوم الخندق ويجمع
 بينهم ابان علمارضى الله عنه لم يطاع على ذلك أو مراده بذلك بقيد يوم أحد والله أعلم (قوله ما أسلم
 أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه) ظاهره انه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما

سأذكره (قوله) ولقد مكنت سبعة أيام واني لثلاث الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه ان من كان أسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه ولعله أراد بالاثني الاخرين خديجة وأبا بكر أو النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وقد كانت خديجة أسأت قطعاً فلهذا خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وماده الا خمسة أعبد وأبو بكر وهو يعارض حديث سعد والجمع بينهما ما أشرت اليه أو يحمل قول سعد على الاحرار البالغين ليخرج الاعبد المذكورين وعلى رضى الله عنه أو لم يكن اطلع على أولئك ويدل على هذا الاخير انه وقع عند اسماعيل من رواية يحيى ابن سعيد الاموي عن هاشم بن نظم ما أسلم أحد قبلي ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر ابن سعد عن أبيه وهذا مقتضى رواية الاصيلي وهي مشككة لانه قد أسلم قبله جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل به له حينئذ وقد رأيت في المعرفة لابن منده من طريق أبي بدر عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد في اليوم الذي أسأت فيه وهذا الاشكال فيه اذ لا مانع ان لا يشاركه أحد في الاسلام يوم أسلم لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذي أخرجه ابن منده فثبت فيه الا كبقية الروايات فتعين الحل على ما قلته (قوله) تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم (وصلة المؤلف في باب اسلام سعد من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن ابى زائدة هذه (قوله) اني لاول العرب رعى) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحرث بن المطلب وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وهي أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناساً من المسلمين الى رابغ ليلقوا عير القريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة فكان سعد أول من رمى ذكر ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد انه أنشد يومئذ

(٣) ألاهل اني رسول الله اني * حيث صحابتي بصدد ربي

وذكرها يونس بن بكير في زيادة المغازي من طريق الزهري نحوه وابن سعد من وجه آخر عن سعد أنا أول من رمى بسهم ثم خرجنا مع عبيدة بن الحرث ستمين راكبا (قوله) ماله خلط بكسر المعجمة أى لا يختلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته (قوله) ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمة ابن بدر كذا كانوا ممن شكاه لعمر في القصة التي تقدم بيانها في صفة الصلاة ووقع عند ابن بطال انه عترض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب فان عمر من بني عدى بن كعب بن لؤي ليس من بني أسد ووقع عند النووي أسد بن عبد العزى يعني رهط الزبير بن العوام وهو وهم أيضاً (قوله) تعزوني على الاسلام) أى تأدبني والمعنى تعلني الصلاة أو تعزني بانى لأحسنها (قوله) خبت) أى ان كنت محتاجاً الى تعليمهم وقد تقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة (قوله) وضل على) في رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد عن اسمعيل وضل عليه بزيادة هاء السكت (قوله) ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) أى الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه بأقارب المرأة (قوله) منهم أبو العاص بن الربيع) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط ربيعة وهو مشهور بكنيته واختلف في اسمه على أقوال أبناها عند الزبير مقسم وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها وأصل المصاهرة المقاربة وقال الراغب الصهر الختن

تغ

٧١/٤

واقدم مكنت سبعة أيام

واني لثلاث الاسلام * تابعه

أبو أسامة حدثنا هاشم

* حدثنا عمرو بن عون

حدثنا خالد بن عبد الله عن

اسمعيل عن قيس قال

سمعت سعداً رضى الله عنه

يقول اني لاول العرب رعى

بسهم في سبيل الله وكان غزوا

مع النبي صلى الله عليه وسلم

وماله طعام الا ورق الشجر

حتى ان أحدنا ليضع كما يضع

البعير أو الشاة ماله خلط ثم

أصبحت بنو أسد تعزوني

على الاسلام لقد خبت اذا

وضل على وكانوا شوا به الى

عمر قالوا لا يحسن يصلى

* (ذكر أصهار النبي

صلى الله عليه وسلم) * منهم

أبو العاص بن الربيع

* حدثنا أبو اليمان أخبرني

شعيب عن الزهري قال

حدثني علي بن حسين أن

المسور بن مخرمة قال

تخفة

(٣) قوله الاهل نبي في نسخة

الاهل أتى والشرط على

الاولى ليس موزوناً وبالجملة

فخر الرواية اه مصححه

وأهل بيت المرأة يقال لهم الاصهار قاله الخليل وقال ابن الاعرابي الاصهار ما يتحرم بجوار أو نسب أو تزوج وكأنه لمح بالترجمة الى ما جاء عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه سألت ربي أن لا تزوج أحدا من أمتي ولا أتزوج اليه الا كل من معي في الجنة فأعطاني أخرجه الحاق في مناقب علي وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبراني في الاوسط بسند واه وقال النووي الصهر يطلق على أقارب الزوجين والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين وعلى هذا عمل البخاري فان أبا العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبي صلى الله عليه وسلم الامن جهة كونه ابن أخت خديجة وليس المراد هنا نسبته اليها بل الى تزوجه بابنته وتزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهي أكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم وقد أسرى أبو العاص بيد ربيع المشركين وقد تزى زينب فشرط عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في آخر الحديث ووعدني فوفى لي ثم أسرى أبو العاص مرة أخرى فأجارتها زينب فأسلم فردها النبي صلى الله عليه وسلم الى نكاحه وولدت امامة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يحملها وهو يصلي كما تقدم في الصلاة وولدت له أيضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من اهقا فيقال انه مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما أبو العاص فمات سنة اثنتي عشرة وأشار المصنف بقوله منهم الى من لم يذكره من تزوج الى النبي صلى الله عليه وسلم كعثمان وعلي وقد تقدمت ترجمة كل منهما ولم يتزوج أحد من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غير هؤلاء الثلاثة الا ابن أبي لهب فانه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها فأسرها أبوه بمقارقتها ففارقها فتزوجها عثمان وأما من تزوج النبي صلى الله عليه وسلم اليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا والله أعلم (قوله ان عليا خطب بنت أبي جهل) اسمها جويرية كما سيأتي ويقال العوراء ويقال جميلة وكان علي قد أخذ بعموم الجواز فلما أنكر النبي صلى الله عليه وسلم أعرض علي عن الخطبة فيقال تزوجها عتاب بن أسيد وانما خطب النبي صلى الله عليه وسلم ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به أما على سبيل الايجاب وأما على سبيل الاولوية وغنبل الشريف المرتضى عن هذه النكتة فزعم ان هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن علي وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ورد كلامه بطباق أصحاب الصحيح على تحريجه وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وهذا علي ناكح بنت أبي جهل) في رواية الطبراني عن أبي زرعة عن أبي اليمان وهذا علي ناكح ابنا لنصب وكذا عند مسلم من هذا الوجه أطلقت عليه اسم ناكح مجازا باعتبار ما كان قصدي فعل واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحاكم في الاكليل جويرية وهو الاشهر وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في المبهمات وقيل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري وقيل جرهمة حكاه السهيلي وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه وكان لا يجهل بنت تسمى ضبية تزوجها سهل بن عمرو سمهاها ابن السكيت وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة (قوله حدثني فصدقني) لعلة كان شرط علي نفسه ان لا يتزوج علي زينب وكذلك علي فان لم يكن كذلك فهو محمول على ان عليا نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة أو لم يقع عليه شرط اذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له ان يراعي هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قل ان يواجه أحد ابنا

ان علما خطب بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناك وهذا علي ناكح بنت أبي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه حين تشهد يقول أما بعد فاني أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني واني أكره أن يسوءها والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك علي الخطبة وزاد محمد بن عمرو ابن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر صهره من بني عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته اياه فأحسن قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي

تغ

٧١/٤

(مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم) * وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في أمارته فقال النبي صلى الله (٦٩) عليه وسلم ان تطعنوا في أمارته فقد كنتم

تطعنون في أمارته أي من تحفة

قبل وايم الله ان كان خليفا

للامارة وان كان لمن أحب

الناس الى وان هذا لمن أحب

الناس الى بعده * حدثنا

يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم

ابن سعد عن الزهري عن

عروة عن عائشة رضي الله

عنها قالت دخل على قائم

والنبي صلى الله عليه وسلم

شاهدوا أسامة بن زيد وزيد بن

حارثة مضطجعان فقال ان

هذه الاقدام بعضهما من

بعض قال فسر بذلك النبي

صلى الله عليه وسلم وأعجبه

فأخبره عائشة * (ذكر

أسامة بن زيد) * حدثنا

قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت

عن الزهري عن عروة عن

عائشة رضي الله عنها أن

فرسأأهمهم شأن الخزومية

فقالوا من يجترئ عليه ألا

أسامة بن زيد حب رسول

الله صلى الله عليه وسلم

* وحدثنا علي حدثنا سفيان

قال ذهب أسأل الزهري

عن حديث الخزومية فصاح

بي قلت لسفيان فلم تحمله

عن أحد قال وجدته في

كتاب كان كتبه أيوب بن

موسى عن الزهري عن عروة

عن عائشة رضي الله عنها

بعبابه واجله انما جهر بعبابه على مباغلة في رضا فاطمة عليها السلام وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيرها وكانت أصيبت بعد أمها باخوتها فكان ادخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها وزاد محمد بن عمرو بن حنبله بعهملتين مدة متوحيين ولا ميين الاولى ساكنة وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في أوائل فرض الخمس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به (قوله مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم) وهو من بنى كتاب أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمة خديجة فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها ذكر قصته محمد بن اسحق في السيرة وان أباه وعمة أتياما كثر فوجداه فطلب ان يقدمه فخيره النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدفعه اليهما أو يثبت عنده فاختر ان يبقى عنده وقد أخرج بن منته في معرفة الصحابة وعام فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة أسلم يومئذ وهو حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى الكلابي وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال قلت يا رسول الله ابعت معي أخي زيدا قال ان اطلق معل أممنعه فقال زيد يا رسول الله والله لا أختر عليك أحدا واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ومات أسامة بن زيد بالمدينة أو بوادي القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة (قوله وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا) هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا) هو البعث الذي أمر بهجيرة في مرض وفاته وقال انفذوا بعث أسامة فانفذوه أبو بكر رضي الله عنه بعده وسيأتي بيانه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى (قوله فطعن بعض الناس في أمارته) سمى ممن طعن في ذلك عياش ابن أبي ربيعة الخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي (قوله تطعنون) بفتح العين يقال طعن طعن بالفج في العرض والنسب وبالضم بالرحم واليدوي يقال هما لغتان فيهما (قوله فقد كنتم تطعنون في أمارته أي من قبل) يشير الى أمارته زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وعند النساء عن عائشة قالت ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جيش قط الا امره عليهم وفيه جواز أمارته المولى وتولية الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل لانه كان في الجيش الذي كان عليهم أسامة أبو بكر وعمر ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور (قوله ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرقت وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود والغرض منه قوله في بعض طرقه من يجترئ ان يكلمه الا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الميم أي محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده

أن امرأته من بني مخزوم سرقت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجترئ أحد أن يكلمه فكلمه أسامة بن زيد فقال ان بني إسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ولو كانت فاطمة لقطع يدها

* حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو عبد الله يحيى بن عبد الله حدثنا المناجشون أخبرنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد إلى رجل يسحب ثيابه في (٧٠) ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندى قال له

لأنه كان يحب أباه قبله حتى تبناه فكان يقال له زيد بن محمد وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي أمي بعد أبي وكان يجلسه على فخذه بعد أن كبر كما سيأتى في مناقب الحسن بن قريش (قوله حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عبد الله هو يحيى بن عبد الله الضبي البصري والمراد بالمناجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة (قوله ليت هذا عندى) أى قريشاً حتى أنصحه وأعظه وقدرى بالباء الموحدة من العبودية وكأنه على ما قيل كان أسود اللون (قوله قال له انسان) لم أقف على اسمه (قوله لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه) انما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريتهما فقام ابن أسامة على ذلك (قوله اللهم احبهما فاني احبهما) هذا يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يحب إلا الله وفي الله ولذلك رتب محبة الله على محبته وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن (قوله وقال نعم) هو ابن حماد (قوله أخبرني مولى لأسامة) في رواية ابن أبي الدنيا أخبرني ابن حملة مولى أسامة وابن حملة هو أبياس ويقال أنه حملة بن أبياس في الرواية التي بعده (قوله وهو رجل من الانصار) أى أيمن بن أم أيمن وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحنظلي من الخزرج ويقال أنه كان حبشياً من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي صلى الله عليه وسلم ونسب أيمن إلى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوى وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً (قوله فراه ابن عمر) هو معطوف على شئ بمقدرة تقديره ان الحجاج ابن أيمن دخل المسجد فصلى فراه ابن عمر يوضح ذلك الرواية التي بعده (قوله فقال أعد) أى أعد صلاتك وفي رواية الاسماعيلي فقال ابن أيمن أخى أنت حسب أنك قد صليت أنك لم تصل فاعد صلاتك (قوله بينما هو) فيه تجريد كان حملة قال بينما أنا بفرد من نفسه شخصاً فقال بينما هو (قوله فذ كرجبه وما ولدته أم أيمن) كذا ثبت بواو العطف في رواية أخرى ذروا الضمير على هذا الاسامة في قوله فذ كرجبه أى ميله وفي رواية غير أبي ذر فذ كرجبه ما ولدته أم أيمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وما ولدته إلى آخره هو المفعول والمراد بما ولدته أم أيمن ما ولدته من ذكر وأنثى (قوله وزادني بعض أصحابي) هو اما يعقوب بن سفيان فإنه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم واما الذهلي فإنه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضاً وأخرجه الطبراني في مسنده الشاميين عن أبي عامر محمد بن ابراهيم الصوري عن سليمان كذلك وأخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق ابراهيم الزهري عن سليمان كذلك وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان

انسان أمان تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن هذا محمد بن أسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه ونقر بيديه في الأرض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر قال سمعت أبي حدثنا أبو عثمان عن أسامة ابن زيد رضى الله عنهما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما * وقال نعم عن ابن المبارك أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني مولى لأسامة بن زيد أن الحجاج بن أيمن بن أم أيمن وكان أيمن بن أم أيمن أخاً لأسامة بن زيد وهو رجل من الانصار فراه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد * قال أبو عبد الله وحدثني سليمان بن عبيد الرحمن حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن غفر عن الزهري حدثني حملة مولى أسامة بن زيد أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال

أعد فلما ولى قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن أيمن أم أيمن فقال ابن عمر لورأى هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه فذ كرجبه وما ولدته أم أيمن * قال وزادني بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم

* (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) * حدثنا محمد بن حاتم (٧١) اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر

عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فقنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما أعزب وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرنان كقرني البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقيهم ملك آخر فقال لي إن ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح * (باب مناقب عمار وحذيفة

خلفه عن بعض أصحابه فيبين ما سمعه مما لم يسمعه * (قوله مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم وأمه زينب ويقال راطة بنت مظعون أخت عثمان وقد أمة ابني مظعون للجميع حبيبة وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وإنها كانت بسبب من دسه عليه الجحاج فس رجله بحرية مسمومة فمرض بها إلى أن مات أوائل سنة أربع وسبعين ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وقد تقدم توجيهه في باب قيام الليل وقوله في أوله حدثنا محمد بن حاتم اسحق بن نصر كذا لا يذروه وبين أن محمدا هو المصنف ووقع عند ابن السكن وحده حدثنا اسحق بن منصور وقوله إن ترع كذا النقاسي قال ابن التين هي لغة قليلة يعنى الجزم بلن قال التزاز ولا احفظ لها شاعدا وروى الاكثر بلفظان ترع وهو الوجه ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح وهو طرف من الحديث الذي قبله وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة وسيأتي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد لو كان يصلي من الليل وقد قدمت الإشارة إلى ذلك أيضا في قيام الليل ويأتى بقية ذلك في التعبير ان شاء الله تعالى

﴿ قوله باب مناقب عمار وحذيفة ﴾ أما عمار فهو ابن ياسر يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون وأمه سمية بالمهملة مصغرا سلم هو وأبوه قديما وعذبوا لاجل الاسلام وقتل أبوه جهل أمه فكانت أول شهيد في الاسلام ومات أبوه قديما وعاش هو إلى أن قتل بصفيين مع علي رضي الله عنهما وكان قد ولي شيئا من أمور الكوفة لعمر فلهم هذا نسبة أبو الدرداء اليها وأما حذيفة فهو ابن اليمان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بنى عبد الأشهل من الانصار واسلم هو وأبو اليمان كما سيأتى وولى حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر وولى امرأته المداين ومات بعد قتل عثمان بيسير بها وكان عمار من السابقين الاويين وحذيفة من القدماء في الاسلام أيضا لأنه متأخر فيه عن عمار وانما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد أفرد ذكر ابن مسعود وان كان ذكرهما معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه وقد أفرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب وهو مما يؤيد ما سنده أنه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ويحتمل أن يكون افرادها بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليمان (قوله عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعده عن ابراهيم قال ذهب علقمة إلى الشام وهذا النسخة صورته حررسل لكن قال في أثنائه قال قلت لي فاقضى أنه موصول و وقع في التفسير من وجه آخر عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام في شهر من أصحاب ابن مسعود فسمع بنا أبو الدرداء فأثانا (قوله حتى يجلس إلى جنبى) أى يجعل غاية محبته جلوسه وعبر بلفظ المضارع مبالغته زاد الاسماعيلي في روايته فقلت

عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فقنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما أعزب وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرنان كقرني البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقيهم ملك آخر فقال لي إن ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح * (باب مناقب عمار وحذيفة

رضي الله عنهما) * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فاتيت قوما فجلست اليهم فاداشني قد جاء حتى يجلس إلى جنبى قلت من هذا ١٠٩٥٦

الحمد لله اني لارجو أن يكون الله استجاب دعوتي (قوله قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل
 (قوله قال أوليس عندكم ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود ومراد أبي الدرداء بذلك أنه فهم
 منهم أنهم قدموا في طلب العلم فبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم
 ويستغاد منه أن المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عندهم من أخبارها (قوله صاحب
 التعلين) أي نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن مسعود يحملهما ويتعاهد بهما (قوله
 والوساد) في رواية شعبة صاحب السوال بالكاف أو السواد بالdal ووقع في رواية النكشي في
 هنا الوساد ورواية غيره أوجه والسواد السرار برأين يقال ساودته سواد أي سارته سرارا
 وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد (قوله والمطهرة) في رواية السرخسي والمطهر
 بغيرها وأغرب الداودي فقال معناه أنه لم يكن يملك من الجواهر غير هذه الأشياء الثلاثة
 كذا قال وتعقب ابن التين كلامه فاصاب وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال له اذنك على أن ترفع الحجاب وتسمع سوادى أي سرارى وهى خصوصية لابن
 مسعود وسألتني في مناقبه قريبا حديث أبي موسى قدمت انا وأختي من اليمن فكشنا حينئذ الانزى
 الا ان عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما تبارى من دخوله ودخول
 أمه والصواب ما قال غير الداودي ان المراد الثناء عليه بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم وأنه
 لشدة ملازمته له لأجل هذه الامور ينبغي أن يكون عنده من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره
 (قوله أفبكم) بهمة الاستفهام وفي رواية النكشي في فيكم بواو العطف وفي رواية شعبة
 أليس فيكم أو منكم بالشك في الموضعين (قوله الذي أجاره الله من الشيطان) يعني على لسان
 نبيه في رواية شعبة أجاره الله على لسانه نبيه يعني من الشيطان وزاد في رواية شعبة يعني عمارا
 وزعم ابن التين ان المراد بقوله على لسان نبيه قول النبي صلى الله عليه وسلم ويح عمار يدعوهم
 الى الجنة ويدعونهم الى النار وهو محتمل ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة من روى
 ما خير عمار بين أمرين الاختار أرشدهما أخرجه الترمذي ولا جد من حديث ابن مسعود مثله
 أخرجهما الخ كما فكونه يختار أرشدا لأمرين دائما يقتضى انه قد أجبر من الشيطان الذي من
 شأنه الأمر بالغى وروى البزار من حديث عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ملئ
 ايماننا الى مشاشه يعني عمارا واسناده صحيح ولا بن سعد في الطبقات من طريق الحسن قال قال
 عمار نزلنا منزلا فاخذت قريتي ودلوى لاستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سيأتيك من يمنعك
 من الماء فلما كنت على رأس الماء اذا رجل أسود كأنه مرس فصرعته فذكر الحديث وفيه
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الشيطان فلعل ابن مسعود أشار الى هذه القصة ويحتمل أن
 تكون الإشارة بالاجارة المذكورة الى ثباته على الايمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة
 الكفر فنزلت فيه الامن أكرهه وقلبه مطمئن بالايمان وقد جاء في حديث آخر ان عمار ملئ ايمانا
 الى مشاشه أخرجه النسائي بسند صحيح والمشاش بضم الميم ومجتمعين الاولى خفيفة وهذه الصفة
 لا تقع الا لمن أجاره الله من الشيطان وقد تقدم شرح الحديث الذي أشار اليه ابن التين في باب

قالوا أبو الدرداء فقلت اني
 دعوت الله أن يسرلى
 جليسا صالحا فيسرلى قال
 ممن أنت فقلت من أهل
 الكوفة قال أوليس عندكم
 ابن أم عبد صاحب التعلين
 والوساد والمطهرة أفبكم
 الذى أجاره الله من الشيطان
 يعنى على لسان نبيه

أوليس فيكم صاحب مر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يعلم أحد غيره ثم قال كيف يقرأ (٧٣) عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه

والليل اذا يغشى والنهار اذا

تجلى والذكر والاني قال

والله لقد أقرأنيها رسول الله

صلى الله عليه وسلم من فيه الى

في * حدثنا سليمان بن حرب

حدثنا شعبة عن مغيرة عن

ابراهيم قال ذهب علقمة

الى الشام فلما دخل المسجد

قال اللهم يسر لي جليسا

صالحا فجلس الى ابي الدرداء

فقال ابو الدرداء ممن أنت

قال من أهل الكوفة قال

أليس فيكم أو منكم صاحب

السر الذي لا يعلم غيره يعني

حذيفة قال قلت بلى قال

أليس فيكم أو منكم الذي

أجاره الله على لسان نبيه

يعني من الشيطان يعني

عمار قلت بلى قال أليس فيكم

أو منكم صاحب السواك

والوساد أو السرار قال بلى

قال كيف كان عبد الله يقرأ

والليل اذا يغشى والنهار اذا

تجلى قلت والذكر والاني

قال ما زال بي هؤلاء حتى

كادوا يستتروني عن شيء

سمعت من النبي صلى الله

عليه وسلم * (باب مناقب

أبي عبيدة بن الجراح

رضي الله عنه) * حدثنا

عمرو بن علي حدثنا عبد

الاعلى حدثنا خالد عن أبي

قلاية قال حدثني أنس بن

مالك أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان لكل أمة

أمنيا وان أمنيا أيها الامة

أبو عبيدة بن الجراح * حدثنا مسلم بن ابراهيم

حدثنا شعبة عن أبي أسحق عن صلة

التعاون في بناء المسجد مستوفى والله الحمد (قوله) أوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله عليه

وسلم الذي لا يعلم أحد غيره) كذا فيه بجذف المتعول وفي رواية الكشميني الذي لا يعلم والمراد بالسر

ما أعلم به النبي صلى الله عليه وسلم من أحوال المناقبين (قوله) ثم قال كيف يقرأ عبد الله) يعني

ابن مسعود وسأقي الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة في تفسيره والليل اذا يغشى ان

شاء الله تعالى حيث أورده المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا * (تنبيه) * تواردا أبو هريرة

في وصف المذكورين مع أبي الدرداء بما وصفهم به وزاد عليه فروى الترمذي من طريق خزيمة

ابن عبد الرحمن قال أتت المدينة فسأت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسر لي أبا هريرة فقال

من أنت قلت من الكوفة جئت ألتبس الخبير قال أليس منكم سعد بن مالك فحجاب الدعوة وابن

مسعود صاحب ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وحذيفة صاحب سره وعمار الذي

أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه وسلمان صاحب الكتابين (قوله) مناقب

أبي عبيدة بن الجراح) كذا أخذ كره عن اخوانه من العشرة ولم أقف في شيء من نسخ البخاري

على ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا لسعيد بن زيد وهما من العشرة وان كان قد أورد ذكر

اسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية وأظن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب

البخاري كما تقدم مرارا أنه ترك الكتاب مسودة فان أسماهم من ذكرهم هنالم يقع فيهم مراعاة

الافضلية ولا السابقة ولا الاسنية وهذه جهات التقديم في الترتيب فلما لم يراع واحد منهم ابدل

على أنه كتب كل ترجمة على حدة فظم بعض النقلة بعضها الى بعض حسما اتفق وأبو عبيدة اسمه

عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحرث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله

عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما من الآباء متناوت جدا بخمسة آباء فيكون أبو عبيدة من

حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربعة فيكون على

هذا في درجة هاشم وبذلك جزم أبو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره وأم أبي عبيدة هي من بنات عم

أبيه ذكر أبو أحمد الخاكم أنها أسلمت وقتل أبوها كافر يوم بدر ويقال انه هو الذي قتله ورواه

الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شاذب مرسل ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل

عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق (قوله) حدثنا عبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى البصري

السامي بالمهمل من بني سامية بن لؤي وخالد شيخه هو الخذاء (قوله) ان لكل أمة أمنيا وان أمنيا

أيها الامة) صورة صورة النداء لكن المراد فيه الاختصاص أي أمنيا مخصوصون من بين الامة

وعلى هذا فهو بالنسب على الاختصاص ويجوز الرفع والأمين هو الثقة الرضى وهذه الصفة

وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا في ذلك لكن خص النبي صلى

الله عليه وسلم كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها فاشعر بقدر زائد فيها على غيره كالخبراء

لعشاق والقضاء اعلى ونحو ذلك * (تنبيه) * أوراد الترمذي وابن حبان هذا الحديث من طريق

عبد الوهاب النقي عن خالد الخذاء بهذا الاسناد مطولا وأوله أرحم أمي بأمتي أبو بكر وأشد هم

في أمر الله عمرو وأشد قهم حياء عثمان وأقرأهم لكتاب الله أبي وأقرضهم زيدوا علمهم بالحلال

والحرام معاذ ألا وان لكل أمة أمنيا الحديث واسناده صحيح الا ان الحفاظ قالوا ان الصواب

في أوله الارسل والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري والله اعلم (قوله) عن صلة) بكسر

عن حذيفة رضي الله عنه
قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم لاهل نجران لا تبغثن
حق أمين فاشرف أصحابه
فبعث أبا عبيدة رضي الله
عنه * (ذكر مصعب بن عمير) *
* (باب مناقب الحسن
والحسن رضي الله عنهما) *
قال نافع بن جبير عن أبي
هريرة عاتق النبي صلى الله
عليه وسلم الحسن * حدثنا
صدقة حدثنا ابن عيينة
حدثنا أبو موسى عن الحسن
سمع أبا بكر سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم على المنبر
والحسن إلى جنبه ينظرون إلى
الناس مرتين وإلى مرة ويقول
إني هذان سيد ولعل الله أن
يصلح به بين فئتين من المسلمين
* حدثنا مسدد حدثنا المعتمر
قال سمعت أبي قال حدثنا
أبو عثمان عن أسامة بن زيد
رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه كان
ياخذه والحسن ويقول
اللهم اني أحبهما فأحبهما
أو كما قال

٢٧٤٧

س

تحفة

١٠٢

تحفة
١٠٢
٢٧٤٧
س
١٠٢

المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذ كراحياني أنه وقع هذا في رواية القابسي صله بن حذيفة وهو
تخريف (قوله عن حذيفة) وقع في رواية النسائي عن صله عن ابن مسعود وسيأتي بيان ذلك
في المغازي (قوله لاهل نجران) هم أهل بلد قرب من اليمن وهم العاقب واسمه عبد المسيح
والسيد ومن معهما ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وسماهم
وسيأتي شرح ذلك مطولا في آخر المغازي حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى ووقع في حديث
أنس عند مسلم ان أهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا البعث معنا رجلا يعلمنا
السنة والاسلام فأخذ بيد أبي عبيدة وقال هذا أمين هذه الامة فان كان الراوي يجوز عن أهل
نجران بقوله أهل اليمن لقرب نجران من اليمن والافهموا واقعتان والاول أرجح والله أعلم (قوله
لا تبغثن حق أمين) في رواية غير أبي ذر لا تبغثن يعني عليكم أمينا حق أمين ولمسلم لا تبغثن اليكم
رجلا أمينا حق أمين (قوله فاشرف أصحابه) في رواية مسلم والاسماعيلي فاستشرف لها أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصا على تحصيل الصفة المذكورة
وهي الامة لا على الولاية من حيث هي والله أعلم (قوله فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى قم
يا أبا عبيدة فأرسله معهم ووقع في رواية أبي يعلى من طريق سالم عن أبيه سمعت عمر يقول
ما أحببت الامة قط الا مرة واحدة فذكر القصة وقال في الحديث فتعرضت ان تصيبي فقال
قم يا أبا عبيدة (قوله ذكر مصعب بن عمير) أي ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف وقع كذلك في غير
رواية أبي ذر الهروي وكنهه يضر له وقد تقدم من فضائله في كتاب الخصال أنه لما استشهد لم يوجد
له ما يكفن فيه * (قوله باب مناقب الحسن والحسين) كأنه جمعهما لما وقع لهما من
الاشترار في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثر
وقبل بعد ذلك ومات بالمدينة مسموما سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها وكان مولد الحسين
في شعبان سنة أربع في قول الاكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكر بلا من أرض
العراق وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم في طاعته فخرج
الحسين اليهم فسبقه عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة
وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وكان الحسين قد قدمه قبله ليأبى له الناس ثم جهز اليه عسكرا فقاتلوه
إلى ان قتل هو وجماعة من أهل بيته والقصة مشهورة فلا نطيل بشرحها وعسى ان يقع لنا الملام
بها في كتاب التنق (قوله وقال نافع بن جبير) أي ابن مطعم وحديثه المذكور طرف من حديث
تقدم موصولا في البيوع ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث * الاول حديث أبي بكره ان ابني هذا سيد
وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن وزاد أبو ذر هنا أبو موسى اسمه اسراييل بن موسى من أهل
البصرة نزل الهند لم يروه عن الحسن غيره * الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة
(قوله سمعت أبي) هو سليمان التيمي (قوله حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الادب من وجه آخر
عن معتمر عن أبيه سمعت أبا عبيدة يحدث عن أبي عثمان قال الاسماعيلي كأن سليمان سمع من أبي
عبيدة عن أبي عثمان ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه (قلت) بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن أبي
عثمان اللهم اني أحبهما ولفظ سليمان عن أبي عبيدة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأخذني
فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الآخر الحسن بن علي ثم يضعهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني

حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني حسين بن محمد بن محمد عن (٧٥) أنس بن مالك رضي الله عنه أني عبيد

الله بن زياد برأس الحسين

ابن علي فجعل في طبت فجعل

ينكت وقال في حسنه شيئا

فقال أنس كان أشبههم

برسول الله صلى الله عليه

وسلم وكان محضو بالوسمة

* حدثنا حجاج بن المنهال

حدثنا شعبة قال أخبرني

عدى قال سمعت البراء رضي

الله عنه قال رأيت النبي

صلى الله عليه وسلم والحسن

ابن علي على عاتقه يقول اللهم

انني أحبه فاحبه * حدثنا

عبدان أخبرنا عبد الله قال

أخبرني عمر بن سعيد بن أبي

حسين عن ابن أبي مليكة عن

عقبة بن الحرث قال رأيت

أبا بكر رضي الله عنه وحل

الحسن وهو يقول بابي شيه

بالنبي ليس شيه بعلي وعلى

يضحك * حدثني يحيى بن معين

وصدقة قال أخبرنا محمد بن

جعفر عن شعبة عن واقد بن

محمد عن أبيه عن ابن عمر

رضي الله عنهم قال قال

أبو بكر ارقبوا محمد صلى الله

عليه وسلم في أهل بيته

* حدثنا ابراهيم بن موسى

أخبرنا هشام بن يوسف عن

معمر عن الزهري عن أنس

* وقال عبد الرزاق أخبرنا

معمر عن الزهري أخبرني

أنس قال لم يكن أحد أشبه

بالنبي صلى الله عليه وسلم

من الحسن بن علي

أرجهما * الثالث حديث أنس (قوله حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) هو ابن اشكاب أخو

علي (قوله حدثنا جري) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين (قوله أني عبيد الله بن زياد) هو

بالصغير وزياده هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل

الحسين في أمارته كما تقدم فأنى برأسه (قوله فجعل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من

طريق حفصة بنت سيرين عن أنس فجعل يقول بقضيب له في أنفه وللطبراني من حديث زيد بن

أرقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عينه وأنفه فقلت ارفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله صلى الله

عليه وسلم في موضعه وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسياقي (قوله وقال في حسنه شيئا) في رواية

الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسنا (قوله كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم) أي

أشبهه أهل البيت وزاد البزار من وجه آخر عن أنس قال فقلت له أني رأيت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يلثم حيث تضع قضيبك قال فانتقبض (قوله وكان محضو) أي الحسين (بالوسمة) بفتح

الواو وأخطأ من ضمها وبسكون المهمل ويجوز فتحها نبت يختضب به عسل إلى سواد وسياقي

البحث في ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع حديث البراء (قوله والحسن بن

علي) وقع عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن شعبة الحسن أو الحسين بالشك ثم ذكر أن

أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا الحسن بغير شك ثم علم منهم غايته * الحديث الخامس حديث عقبة

ابن الحرث هو النوفلي (قوله عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحرث) هذا هو الصحيح وقال زمعة

ابن صالح عن ابن أبي مليكة كانت فاطمة تنقر بالقاف والزاي أي ترقص الحسن بن علي فذكر هذا

الحديث وأخرجه أحمد ويحتمل ان كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك

أو يكون أبو بكر عرف ان فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة (قوله بأبي شيه

بالنبي) تقدم في أول صفة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة

قال وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول ابني شيه بالنبي ليس شيه بعلي وفيه

ارسال فان كان محفوظا فلعلها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر (قوله

ليس شيه بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع شيه على ان ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي

قال ويجوز أن يكون شيه اسم ليس ويكون خبرا ضميرا متصلا حذف استغناء عن لفظه بليته

ونحوه قوله في خطبة يوم النحر أليس ذوالحجة وقال الطبري في قوله بابي شيه بالنبي يحتمل أن يكون

التقدير هو مفسدي بابي شيه فيه يكون خبرا بعد خبر أو أفديه بأبي وشيه بالنبي خبر مبتدا

محذوف وفيه اشعار بعلية الشبه للتقديمية وفي قوله شيه بالنبي ما قد يعارض قول علي في صفة

النبي صلى الله عليه وسلم لم أرقبه ولا بعده مثله أخرجه الترمذي في الشمائل والجواب أن يحتمل

المنفي على عموم الشبه والمثبت على معظمه والله أعلم * الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي

بكر تقدم متنا وسندا وشرحا قريبا في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث

السابع (قوله وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق

وأخرجه الترمذي من روايته وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من أنس

* الحديث الثامن حديث ابن عمر (قوله لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن

علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث فإنه قال في حق الحسين بن علي

كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بان يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبيها بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيها به في بعض أعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاسماعيلي في رواية الزهري هذه وكان أشبههم وجهها بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وسلم غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم بن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطليبي الجد الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كزيب العبشمي وكابس بن ربيعة بن عدى فهو لأعشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه

بخمسة أشبهوا المختار من مضر * يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن
بجعفر وابن عم المصطفى قثم * وسائب وأبي سفيان والحسن
وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كزيب ونظم ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما

وسبعة شبهوا بالمصطفى قسما * لهم بذلك قدر قدز كاوغا
سبطا النبي أبو سفيان سائبهم * وجعفر وابنه ذوالجود مع قثما
وزاد فيهم بعض أصحابنا ثمانا وهو عبد الله بن جعفر ونظم ذلك في بيتين أيضا وقد زدت فيهما مسلم ابن عقيل وكابس بن ربيعة قصاروا عشرة ونظمت ذلك في بيتين وهما
شبه النبي لعشر سائب وأبي * سفيان والحسين الطاهرين هما
وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم * ومسلم كابس يتلوه مع قثما
وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبهه فيمكن أن يغير من البيت الأول قوله لعشر فيجعل ليا وهو بالحساب أحد عشر ويغير الطاهرين هم أفيجعل ثم أمهما ثم وجدت أن إبراهيم ولده عليه السلام كان يشبهه فيغير قوله ليا فيجعل ليا وبذل الطاهرين هما الخال أمهما ثم وجدت في قصة جعفر بن أبي طالب أن ولده عبد الله وعونا كانا يشبهانه فيجعل أول البيت شبه النبي ليح والبيت الثاني وجعفر ولده وابن عامرهم الخ ووجدت من نظم الامام أبي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم أسمع منه

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه * سبطاه وابنا عقيل سائب قثم
وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو * سفيان كابس عثمان ابن النجادهم
فزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد وأخل ثمن ذكرته بابن جعفر الثاني وأراد هو بقوله عبدان ثنية عبدو هما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحرث ولو كان أراداهما مفردا لم يتم له خمسة

عشر وقد تعقب قوله ابن عقيل بالثنية مع قوله ومسلم لان مسلما هو ابن عقيل ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما ذكره أبو جعفر بن حبيب ان مسلما بن معتب بن أبي لهب عن كان يشبه ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته ومحمد بن عقيل ذكره المزني في تهذيبه وذكر في المحبر ان عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبه وذكر ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب أيضا وأراد ابن الشحنة بقوله عثم ترخيم عثمان واعتمد على ما جاء في حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابنته أم كلثوم لما تزوجها عثمان انه أشبه الناس بمحمد إبراهيم وأبيك محمد وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهر أحد رواة وهو وشيخه خالد بن عمرو كذبهما الأئمة وانفرد بهذا الحديث والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك وأراد ابن النجاشي علي بن علي بن النجاد بن رفاعه واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبه وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم فلذلك لم أعول عليه وعلى تقدير اعتباره يكون قد فاته من وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي فكل من هؤلاء مذكور في كتب الأنساب أنه كان يشبه حتى ان يحيى المذكور كان يقال له الشبيه لاجل ذلك والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبه ويواطى اسمه واسم أبيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه وذكر ابن حبيب أيضا محمد بن جعفر بن أبي طالب وهو غلط لانه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيه عمه أبي طالب وقد سلم ابن الشحنة منه وقد غيرت بيتي هكذا

شبه النبي ليه سائب وأبي * سفيان والحسين الخال أمهما
وجعفر وليه وابن عامر كا * بس ونجلى عقيل بيه قتما

فاقتصرت على ثلاثة عشر من ذكرهم ابن الشحنة وأبدلت ما باثنين فوفيت عدته مع السلامة مما تعقب عليه والله الموفق وذكر ابن يونس في تاريخ مصر عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بن لايشي الامقنة لانه كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان له عبادة وفضل وفي قصة الكاهنة مع أويس أنها قالت لهم أشبه الناس بصاحب المقام أي إبراهيم الخليل هذا تشير الى محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي ويقال انه تميمي وقال شعبة مرة حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم وهو ثقة باتفاق (قوله سمعت ابن أبي نعم) بضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم الجبلي (قوله وسأله عن المحرم) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كإسائي في الادب وسأله رجل ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي وسأله فان كانت محفوظة فقد عرف اسم السائل لكن يبعده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي أن رجلا من أهل العراق سأل وفي رواية لاجدوا نأجاس عنده ونحوها في رواية مهدي المذكور في الادب (قوله قال شعبة أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك وفي رواية جرير بن حازم المذكور في كورة سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكور في كورة ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الامرين والله أعلم (قوله فقال أهل العراق يسألون عن الذباب) في رواية أبي داود فقال يا أهل العراق تسألونني عن الذباب وأورد ابن عمر هذا

* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن محمد
ابن أبي يعقوب سمعت ابن
أبي نعم سمعت عبد الله بن
عمر وسأله عن المحرم قال
شعبة أحسبه يقتل الذباب
فقال أهل العراق يسألون
عن الذباب وقد قتلوا ابن
ابنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم

٢٧٥٢
ت
تحفة
٧٢٠٠

وقال النبي صلى الله عليه وسلم هما ريحائتاى من الدنيا * (مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضى الله عنهما) * وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة * حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا يعني بلالا * حدثنا ابن عمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن بلالا قال لابي بكر ان كنت انما اشتريتنى لنفسك فامسكنى وان كنت انما اشتريتنى لله فدعنى وعمل الله * (ذكر ابن عباس رضى الله عنهما) * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن كريمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث وقال اللهم علمه الكتاب * حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله والحكمة الاصابة في غير النبوة

متجبان من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتسريطهم في الشيء الجليل (قوله ريحائتاى) كذا لاكثر بالتثنية ولا يذرى ريحائتاى بالافراد والتذكير شبههما بذلك لان الولد يشبه ويقبل ووقع في رواية جريز بن حازم ان الحسن والحسين هما ريحائتاى وعند الترمذى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشبههما ويضمهما اليه وفي رواية الطبراني في الاوسط من طريق أبي أيوب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت أتجهمما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحائتاى من الدنيا أتمهما * (قوله مناقب بلال بن رباح) بفتح الراء والموحدة وآخر مهملة وقد تقدم في باب البيوع والشراء مع المشركين من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة واسم أمه حمامة وكانت لبعض بنى جحج و جاء عن أنس عند الطبراني وغيره أنه حبشى وهو المشهور وقيل نوبى (قوله مولى أبي بكر) روى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبي حازم قال اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق وهو مدفون بالحجارة (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دف نعليك في الجنة) هو طرف من حديث أو رده في صلاة الليل وقد تقدم شرحه (قوله كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا يعني بلالا) قال ابن التين يعني أن بلالا من السادة ولم يرد أنه أفضل من عمر وقال غيره السيد الاول حقيقة والثاني قاله تواضعا على سبيل المجاز وان السيادة لا تثبت الافضلية فقد قال ابن عمر ما رأيت أسود من معاوية مع أنه رأى أبا بكر وعمر (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قوله أن بلالا قال لابي بكر) كان قوله ذلك لابي بكر في خلافة أبي بكر وقد وقع ذلك صريحا في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لابي بكر حين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فدعنى وعمل الله) في رواية الكشميهني وعمل الله وفي رواية أبي أسامة يذرنى أعمل لله وذكر ابن سعد في الطبقات في هذه القصة من الزيادة أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد فارت أن أربط في سبيل الله وان أبا بكر قال لبلال أنشدك الله وحي فاقام معه بلال حتى توفى فلما مات أذن له عمر فوجهه الى الشام مجاهدا فمات بها في طاعون عواس سنة ثمان عشرة وقيل سنة عشرين والله أعلم وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبهذا جزم النوى وقيل دفن بباب كيسان وقيل بداريا وقيل بحلب ورد المذرى وقال الذى مات بحلب أخوه خالد وزعم ابن السمعاني أن بلالات بالمدينة وغلطوه (قوله ذكر ابن عباس) أى عبد الله بن العباس ابن عبد المطالب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الاشياخ وهو شاب أو ردفه حديثه قال ضمنى النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم علمه الحكمة وفي لفظ عليه الكتاب وهو يؤيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن وقد استوعبت ما قيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارات مع بيان سببه وبيان من زاد فيه وعمله التأويل وهذه اللفظة اشتهرت على الالسنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب والحديث عندنا بهذا اللفظ من طريق ابن خيثم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وعند الطبراني من وجهين آخرين وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي يزيد عن

٢٧٥٧

س

تحفة

٨٢٠

* مناقب خالد بن الوليد
 رضي الله عنه * حدثنا أحمد
 ابن واقد حدثنا أحمد بن زيد
 عن أيوب عن حميد بن
 هلال عن أنس رضي الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم نعي زيدا وجعفرًا وابن
 رواحة للناس قبل أن يأتيهم
 خبرهم فقال أخذ الراية زيد
 فأصيب ثم أخذ جعفر
 فأصيب ثم أخذ ابن رواحة
 فأصيب وعيناه تدرقان
 حتى أخذها سيف من
 سيوف الله حتى فتح الله عليهم
 * (باب مناقب سالم مولى أبي
 حذيفة رضي الله عنه) *

ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وآخر جهال البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ
 اللهم علمه تأويل القرآن وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم أعط ابن عباس الحكمة
 وعلمه التأويل واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل الإصالة في القول وقيل الفهم عن الله وقيل
 ما يشهد العقل بصحته وقيل نور يفرقه بين الإلهام والوسواس وقيل سرعة الجواب بالصواب
 وقيل غير ذلك وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه
 بأسناد صحيح عن ابن مسعود قال لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره من أجله وكان يقول نعم
 ترجان النيران ابن عباس وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود وروى
 أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد وأخرج ابن أبي
 خيثمة نحوه بأسناد حسن وروى يعقوب أيضا بأسناد صحيح عن أبي وائل قال قرأ ابن عباس سورة
 النور ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الديل لاسلمت ورواه أبو نعيم في الحلية من وجه آخر
 بلفظ سورة البقرة وزاد أنه كان على الموسم يعني سنة خمس وثلاثين كان عثمان أرسله لما حصر
 * (قوله مناقب خالد بن الوليد) أي ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بنح التيمانية
 والقاف والمسالمة بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر جميعا في مرتبة
 كعب يكنى أبا سليمان وكان من فرسان الصحابة أسلم بين الحديبية والفتح ويقال قبل غزوة
 مؤتة بشهرين وكانت في جمادى سنة ثمان ومن ثم جزم مغطاي بأنها كانت في صفر وكان الفتح بعد
 ذلك في رمضان وحكي ابن أبي خيثمة أنه أسلم سنة خمس وهو غلط فانه كان بالحديبية ظليعة
 للمشركين وهي في ذى القعدة سنة ست وقال الحالكم أسلم سنة سبع زاد غيره وقبل عمرة القضاء
 والراجح الأول وما وافقه وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الجيد بن جعفر عن أبيه
 أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة فقال اعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق رأسه فابدر الناس
 شعوره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلت في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالا وهي معي الآن رزقت النصر
 وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم
 فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه سنة إحدى وعشرين وبذلك جزم ابن عمر وذلك في خلافة
 عمر بن الخطاب وقيل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح
 شي يدل على أنه مات في خلافة أبي بكر وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم وذلك أنه قال قال الصديق
 لما حضر خالد والنسوة يكنى عليه دعهم يهرقن دموعهن على أبي سليمان فهل تأيت النساء عن
 مثله انتهى (قلت) وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز وفيه
 ذكر اللقطة ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة والغرض منه قوله حتى أخذها يعني الراية سيف من
 سيوف الله فإن المراد به خالد ومن يومئذ تسمى سيف الله وقد أخرج ابن حبان والحاكم من حديث
 عبد الله بن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا خالدًا فإنه سيف من سيوف الله
 صبه الله على الكفار وسيأتي شرح هذه الغزوة في المغازي إن شاء الله تعالى * (قوله ما
 مناقب سالم مولى أبي حذيفة) أي ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان مولاه أبو حذيفة بن عتبة
 من أكابر الصحابة وشهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل أبوه يومئذ كافرًا فسأه ذلك فقال
 كنت أرجو أن يسلم لما كنت أرى من عقله واستشهد أبو حذيفة بالإمامة وأما سالم فكان من

* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو فقال ذا الرجل لأزال أحبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لأدرى بدأ بأبي أو معاذ * (باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) * حدثنا خفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان (٨٠) قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقاً قال قال عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وقال إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً وقال استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل * حدثنا موسى عن أبي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام فصلت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليساً فرأيت شيخاً مقبلاً فلما دنا قلت أرجو أن يكون استجاب الله قال من أين أنت قلت من أهل الكوفة قال أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة أفلم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان أولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن أم عبد والليل فقرأت والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكروا لا تثنى قال أقرأتها النبي صلى الله عليه وسلم فاه إلى في قارال هؤلاء حتى

٢٧٦٠ م تس تحفة ٨٩٢٢ / ٢٧٦١ م تس تحفة ٩٠٩٥٦ / ٢٧٦٢ م تس تحفة ٢٢٧٤ / ٢٧٦٣ م تس تحفة ٨٩٧٩

السابقين الاولين وقد أشير في هذا الحديث الى أنه كان عارفاً بالقرآن وسبق في كتاب الصلاة انه كان يوم المهاجرين بقاء لما قدموا من مكة وشهد سالم بدرا وما بعدهما ويقال ان اسم أبيه معتقل وكان مولى لامرأة من الانصار فقبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه وسأني بيان ذلك في الرضاع واستشهد سالم باليامة أيضاً (قوله ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله (قوله عبد الله) أي ابن مسعود وعبد الله بن عمرو أي ابن العاص (قوله فبدأ به) فيه ان التقديم يفيد الاهتمام وقوله لأدرى بدأ بأبي أو معاذ فيه ان الواو تقتضي الترتيب ظاهراً وتخصيص هؤلاء الاربعة بأخذ القرآن عنهم امالانهم كانوا أكثر ضبطاً له وأتقن لادائه أولانهم تفرغوا لآخذة منه مشافهة وتصدوا لادائه من بعده فلذلك نسب الى اخذ عنهم لانه لم يجمعه غيرهم (قوله باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة ابن الياس بن مضر مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت فلذلك نسب اليها أحياناً وكان هو من السابقين وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس ستة في الاسلام وهاجر الهجرتين وسأني في غزوة بدر شهوده ايها وولي بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان وقد تم في أواخر عمره المدينة ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جازا السنين وكان من علماء الصحابة وعن انتشر عليه بكثرة أصحابه والاختدين عنه ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكان بعض الرواة سمعته مجموعاً فأورده كذلك ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب ثمار وحذيفة آنفاً ثم حديث حذيفة ما أعلم أحداً أقرب سمته أي خشوعاً وهدياً أي طريقة ولا يفتح المهملة والتشديد أي سيرة وحالة وهيئة وكأنته مأخوذة مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله (قوله من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود وكانت أمه تكتني أم عبد وقد ذكرت في الحديث الذي بعده حديث أبي موسى وتقدم التبيين عليه في مناقب عمار وقد روى الحاکم وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال لقد علم المحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ابن أم عبد من أقر بهم إلى الله وسيله يوم القيامة (قوله في حديث أبي موسى قدمت أنا وأخي) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق وقوله ما نرى حال من فاعل مكشأ أو صفة لقوله حيناً والحديث دال على ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يستلزم ثبوت فضله (قوله باب ذكر معاوية) أي ابن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أيضاً أباحنظلة بن حرب بن أمية بن عبد شمس أسلم قبل الفتح وأسلم أبواه بعده وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له وولي امره دمشق عن عمر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة

كادوا يردوني * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال سألنا حذيفة عن رجل قريب تسع السمات والهدى من النبي صلى الله عليه وسلم حتى نأخذ عنه فقال ما أعرف أحداً أقرب سمته وهدياً ولا بالنبي صلى الله عليه وسلم من ابن أم عبد * حدثني محمد بن العلاء حدثنا ابراهيم بن يوسف بن أبي اسحق قال حدثني أبي عن أبي اسحق قال حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري يقول قدمت أنا وأخي من اليمن فبكشنا حينما ما نرى الآن عبد الله بن مسعود دخل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي صلى الله عليه وسلم (باب ذكر معاوية رضي الله عنه) *

تسع عشرة واستقر عليها بعد ذلك الى خلافة عثمان ثم زمان محاربته لعل وللحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى وأربعين الى أن مات سنة ستين فكانت ولايته بين اماره ومحاربة ومملكة أكثر من أربعين سنة متواليه (قوله حدثنا المعافى) هو ابن عمران الازدى الموصلى يكنى أبا مسعود وكان من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التابعين وتلمذ لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوته العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس وأست وثمانين ومائة وليس له في البخارى سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء في الرواة آخر يقال له المعافى بن سليمان أصغر من هذا وهم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ومات المعافى بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلاثين أخرجه النسائي وحده وأخرج للمعافى بن عمران مع البخارى أبو داود والنسائي (قوله وعنده مولى لابن عباس) هو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن كريب وأخرج من طريق علي بن عبد الله بن عباس قال بت مع أبي عند معاوية فقرأ به أو تر بركة فذكرت ذلك لابي فقال يا بني هو أعلم (قوله فقال دعه) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره فأتى ابن عباس فحكي له ذلك فقال له دعه وقوله دعه أى اترك القول فيه والانسكار عليه فانه قد صحب أى فلم يفعل شيئاً إلا يستند وفي قوله في الرواية الاخرى أصاب انه فقيه ما يؤيد ذلك ولا الثقات الى قول ابن التين ان الوتر بركة لم يقل به الفقهاء لان الذى نفاه قول الاكثر وثبت فيه عدة أحاديث نعم الافضل أن يتقدمها شفع وأقله ركعتان واختلف أعيان الافضل وصلها ما بها أو فصلها ما ذهب الكوفيون الى شرطية وصلها ما وان الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك تغنى عن الاطالة فيه ثم أورد حديث معاوية في النهى عن الصلاة بعد العصر والغرض منه قوله لقد صحبنا النبي صلى الله عليه وسلم والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة (تنبيه) * عبر البخارى في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضله ولا منقبه لكون الفضله لا تؤخذ من حديث الباب لان ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والتجربة دالة على الفضل الكثير وقد صنف ابن أبي عاصم جزءاً في مناقبه وكذلك أبو عمر غلام ثعلب وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزى في الموضوعات بعض الاحاديث التى ذكروها ثم ساق عن اسحق بن راهويه انه قال لم يصح في فضائل معاوية شئ فهذه النكبة في عدول البخارى عن التصريح بلفظ منقبه اعتماداً على قول شيخه ابن كبريت بنظره استنبط ما يدفع به رؤس الروافض وقصة النسائي في ذلك مشهورة وكأنه اعتد أيضاً على قول شيخه اسحق وكذلك في قصة الحاكم وأخرج ابن الجوزى أيضاً من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل سألت أبا ما تقول في علي ومعاوية فأطرق ثم قال اعلم ان علياً كان كثيراً لاعداء ففتش أعداؤه له عيباً فلم يجدوا فعمدوا الى رجل قد حارب فأتروه يكاد منهم لعل فأشار بهذا الى ما اختلقوا لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الاسناد وبذلك جزم اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما والله أعلم (قوله باب مناقب فاطمة) أى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها وأما خديجة عليها السلام ولدت فاطمة في الاسلام وقيل قبل البعثة وترزوها على رضى الله عنه بعد بدر في السنة الثانية وولدت له وماتت سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة

* حدثنا الحسن بن بشر

حدثنا المعافى عن عثمان بن

الاسود عن ابن أبي حليمة

قال أو تر معاوية بعد العشاء

بركة وعنده مولى لابن

عباس فأتى ابن عباس فقال

دعه فانه قد صحب رسول

الله صلى الله عليه وسلم

* حدثنا ابن أبي مريم حدثنا

نافع بن عمر حدثنا ابن أبي

حليمة قيل لابن عباس هل

لك في أمير المؤمنين معاوية

فانه ما أوتر إلا واحدة قال

انه فقيه * حدثنا عمرو بن

عباس حدثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن أبي التياح

قال سمعت جرير بن أبا

عن معاوية رضى الله عنه

قال انكم لتصلون صلاة

لقد صحبنا النبي صلى الله

عليه وسلم فإرأيتاه يصلهما

ولقد نهى عنهما ما يعنى

الركعتين بعد العصر

* (باب مناقب فاطمة رضى

الله عنها)

تغ

٧٥/٤

تحفة

وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة * حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * (باب فضل عائشة رضي الله عنها)

وقيل بل عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل إحدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسبأني من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية وأقوى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكره من قوله صلى الله عليه وسلم إنها سيدة نساء العالمين الأمر بم وانها رزيت بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها من بناته فانهم ممن في حياته فكان في صحيفته ومات هو في حياته فكان في صحيفتها وكنت أقول ذلك استنباطا إلى ان وجدته منصوصا قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي أن جدتها فاطمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وأنا عند عائشة فبأجاني فبكيت ثم ناجاني ففجحتك فبألتني عائشة عن ذلك فقلت لقد عابت أأخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي سألت فقلت ناجاني فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال أحسب اني ميت في عامي هذا وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت فلا تكوني دون امرأة منهم صبرا فبكيت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة الأمر بم ففجحتك (قلت) وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث واصله المؤلف في علامات النبوة وعند الحاكم من حديث حذيفة بن اسيد جدي أن النبي صلى الله عليه وسلم ملك وقال ان فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وقد تقدم في آخر أحاديث الانبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكره صلى الله عليه وسلم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك (قوله) عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة كذا رواه عنه عمرو بن دينار وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهم ارواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال عن عبد الله بن الزبير أخرجه الترمذي وصححه وقال يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهم جميعا ورجح الدارقطني وغيره طريق المسور والاول أثبت بل لا ريب لان المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في باب أصهار النبي صلى الله عليه وسلم نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المسور فأرسلها (قوله بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرهما أيضا وسكون المجمة أي قطعة لحم (قوله فمن أغضبها أغضبني) استدلل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر وتوجيهه انها تغضب عن بها وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن أغضبها صلى الله عليه وسلم يكفر وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى وسبأني بقية ما يتعلق بفضلها في ترجمة والدتها خديجة ان شاء الله تعالى وفيه انها أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم وأما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة محبي زيد بن حارثة بن زب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره قال النبي صلى الله عليه وسلم هي أفضل بناتي أصيبت في فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الأمة مطلقا والله أعلم وقد مضى تقرير أفضليتها في ترجمة مريم من حديث الانبياء ويأتي أيضا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى (قوله) فضل عائشة رضي الله عنها هي الصديقة بنت الصديق وأمها أم رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاما وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال أبو سلمة أن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت عليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى (٨٢) ما لأرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم

قريباً من خمسين سنة فأكثر الناس الأخذ عنها ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئاً كثيراً حتى قيل إن ربيع الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً على الصواب وسألتها أن تكتني فقال أكتني بأبن أختك فأكتنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة أنه كما هب ذلك لما حضر إليه ابن الزبير ليحسبكه فقال هو عبد الله وأنت أم عبد الله قالت فلم أزل أكتني بها ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث الأول (قوله يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها وكذلك يجوز ذلك في كل اسم من خم (قوله ترى ما لأرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من قول عائشة وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إن جبريل يقرئك السلام من ربك وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه وسبأني تقرير ذلك في مناقب خديجة الحديث الثاني حديث أبي موسى كل بثلاث الميم من الرجال كثير وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله وفضل عائشة لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وقد أشار ابن حبان إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقدمة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جميعاً بين هذا الحديث وبين حديث أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة الحديث وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس وسبأني في مناقب خديجة من حديث علي مرتفعاً خير نساء ما خديجة وبأني ببقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى وقوله كفضل الذي يزداد معمر من وجه آخر مرتد بالحم وهو اسم الثريد الكامل وعليه قول الشاعر

إذا ما الخبر تأدمه بلحم * فذاك أمانة الله الثريد

* الحديث الثالث حديث أنس فضل عائشة على النساء كفضل الثريد وهو طرف من الحديث الذي قبله وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال فضل عائشة ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها * الحديث الرابع حديث ابن عباس (قوله إن عائشة اشتكت) أي ضعفت (قوله تقديم) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعدهما همزة وهو المتقدم من كل شيء قال ابن التين فيه أنه قطع لها بدخول الجنة أذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف وقوله على رسول الله بدل بتكرير العامل وسبأني ببقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور * الحديث الخامس حديث عمار أني لأعلم أنها زوجة أي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن أبيه حدثنا عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة فلعل عماراً كان سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث لتبعوه أو أياها قيل الضمير على لأنه الذي كان عمار يدعو إليه والذي يظهر أنه لله والمراد اتباع الله اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه ولعله أشار إلى قوله تعالى وقرن في بيوتكن فإنه أمر حقيقي خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت أم سلمة تقول لا يحركني ظهر بعير حتى ألقى النبي صلى الله عليه وسلم والعذر في ذلك

إلى الكوفة ليستفرهم فخطب عمار فقال إني لأعلم أنها زوجة في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو أياها

عليه وسلم * حدثنا آدم أخبرنا
شعبة قال ح وحدثنا عمرو بن
أخبرنا شعبة عن عمرو بن
مرة عن مرة عن أبي موسى
الاشعري رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كل من الرجال
كثير ولم يكمل من النساء
الامرئ بنت عمران وآسية
امرأة فرعون وفضل عائشة
على النساء كفضل الثريد على
سائر الطعام * حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله قال
حدثني محمد بن جعفر عن
عبد الله بن عبد الرحمن أنه
سمع أنس بن مالك رضي الله
عنه يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
فضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على سائر الطعام
* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عبد الوهاب بن عبد المجيد
حدثنا ابن عون عن القاسم
ابن محمد أن عائشة اشتكت
لخاء ابن عباس فقال يا أم
المؤمنين تقدمين على فرط
صدق على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعلى أبي بكر
* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن
الحكم سمعت أبا وائل قال
لمابعث على عمار والحسن

تحفة
١٦٨٠٢
١٦٨٠٨
١٦٨١٠
١٦٨١١
١٦٨١٢
١٦٨١٣
١٦٨١٤
١٦٨١٥
١٦٨١٦
١٦٨١٧
١٦٨١٨
١٦٨١٩
١٦٨٢٠
١٦٨٢١
١٦٨٢٢
١٦٨٢٣
١٦٨٢٤
١٦٨٢٥
١٦٨٢٦
١٦٨٢٧
١٦٨٢٨
١٦٨٢٩
١٦٨٣٠
١٦٨٣١
١٦٨٣٢
١٦٨٣٣
١٦٨٣٤
١٦٨٣٥
١٦٨٣٦
١٦٨٣٧
١٦٨٣٨
١٦٨٣٩
١٦٨٤٠
١٦٨٤١
١٦٨٤٢
١٦٨٤٣
١٦٨٤٤
١٦٨٤٥
١٦٨٤٦
١٦٨٤٧
١٦٨٤٨
١٦٨٤٩
١٦٨٥٠
١٦٨٥١
١٦٨٥٢
١٦٨٥٣
١٦٨٥٤
١٦٨٥٥
١٦٨٥٦
١٦٨٥٧
١٦٨٥٨
١٦٨٥٩
١٦٨٦٠
١٦٨٦١
١٦٨٦٢
١٦٨٦٣
١٦٨٦٤
١٦٨٦٥
١٦٨٦٦
١٦٨٦٧
١٦٨٦٨
١٦٨٦٩
١٦٨٧٠
١٦٨٧١
١٦٨٧٢
١٦٨٧٣
١٦٨٧٤
١٦٨٧٥
١٦٨٧٦
١٦٨٧٧
١٦٨٧٨
١٦٨٧٩
١٦٨٨٠
١٦٨٨١
١٦٨٨٢
١٦٨٨٣
١٦٨٨٤
١٦٨٨٥
١٦٨٨٦
١٦٨٨٧
١٦٨٨٨
١٦٨٨٩
١٦٨٩٠
١٦٨٩١
١٦٨٩٢
١٦٨٩٣
١٦٨٩٤
١٦٨٩٥
١٦٨٩٦
١٦٨٩٧
١٦٨٩٨
١٦٨٩٩
١٦٩٠٠
١٦٩٠١
١٦٩٠٢
١٦٩٠٣
١٦٩٠٤
١٦٩٠٥
١٦٩٠٦
١٦٩٠٧
١٦٩٠٨
١٦٩٠٩
١٦٩١٠
١٦٩١١
١٦٩١٢
١٦٩١٣
١٦٩١٤
١٦٩١٥
١٦٩١٦
١٦٩١٧
١٦٩١٨
١٦٩١٩
١٦٩٢٠
١٦٩٢١
١٦٩٢٢
١٦٩٢٣
١٦٩٢٤
١٦٩٢٥
١٦٩٢٦
١٦٩٢٧
١٦٩٢٨
١٦٩٢٩
١٦٩٣٠
١٦٩٣١
١٦٩٣٢
١٦٩٣٣
١٦٩٣٤
١٦٩٣٥
١٦٩٣٦
١٦٩٣٧
١٦٩٣٨
١٦٩٣٩
١٦٩٤٠
١٦٩٤١
١٦٩٤٢
١٦٩٤٣
١٦٩٤٤
١٦٩٤٥
١٦٩٤٦
١٦٩٤٧
١٦٩٤٨
١٦٩٤٩
١٦٩٥٠
١٦٩٥١
١٦٩٥٢
١٦٩٥٣
١٦٩٥٤
١٦٩٥٥
١٦٩٥٦
١٦٩٥٧
١٦٩٥٨
١٦٩٥٩
١٦٩٦٠
١٦٩٦١
١٦٩٦٢
١٦٩٦٣
١٦٩٦٤
١٦٩٦٥
١٦٩٦٦
١٦٩٦٧
١٦٩٦٨
١٦٩٦٩
١٦٩٧٠
١٦٩٧١
١٦٩٧٢
١٦٩٧٣
١٦٩٧٤
١٦٩٧٥
١٦٩٧٦
١٦٩٧٧
١٦٩٧٨
١٦٩٧٩
١٦٩٨٠
١٦٩٨١
١٦٩٨٢
١٦٩٨٣
١٦٩٨٤
١٦٩٨٥
١٦٩٨٦
١٦٩٨٧
١٦٩٨٨
١٦٩٨٩
١٦٩٩٠
١٦٩٩١
١٦٩٩٢
١٦٩٩٣
١٦٩٩٤
١٦٩٩٥
١٦٩٩٦
١٦٩٩٧
١٦٩٩٨
١٦٩٩٩
١٧٠٠٠

* حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو (٨٤) أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها استعارت من أسماء قلادة فهداكت

فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فادر كتم الصلوة فصولا غير وضوء فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول أين أنا غدا أين أنا غدا حرصا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يومى سكن * حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحي إلى أم سلمة فقلن يا أم سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة واننا نريد الخير كما تريده عائشة فري رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا اليه حينما كان أو حينما دار قالت فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما عاد إلى ذكرت له ذلك فاعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقيل

عن عائشة أنها كانت متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتله عثمان رضي الله عنهم أجمعين وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول القصاص فمن ثبت عليه القتل بشرطه * الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة وقد تقدم شرحه مستوفي في أول كتاب التيمم قال ابن التين ليست هذه اللفظة محفوفة يعنى أنهم أتوا بالعقد أى ان المحفوظ قولها فأترنا البعير فوجدنا العقد تحتها * الحديث السابع (قوله عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل ولكن تبين انه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال فقالت عائشة فلما كان يومى سكن وسيأتى في الوفاة من وجه آخر موصولا كله ويأتى سائر شرحه هناك ان شاء الله تعالى قال الكرماني قولها سكن أى مات أو سكنت عن ذلك القول (قلت) الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح قال ابن التين في الرواية الاخرى انهن أذن له ان يقيم عند عائشة فظاهره يخالف هذا ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد ان صار إلى يومها عني فيبطل الاذن بالمستقبل وهو جمع حسن * الحديث الثامن حديثها في ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة وقصة والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في كتاب الهبة وقوله في أوله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب كذا لاكثر وقوع في رواية القاسبي وعبدوس عن أبي زيد المرزى عبيد الله بالتصغير والصواب بالتكبير وقوله في هذه الرواية فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقع في الهبة فان الوحي لم يأتني وأنا في ثوب امرأة الا عائشة فقالت أتوب الى الله تعالى وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة وليس ذلك بالازم لأميرين أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة في هذا وان المراد بقوله منكن المخاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها او من كان موجودا حينئذ من النساء والثاني على تقدير ارادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث أقرؤكم أبي وافرضكم زيد ونحو ذلك وما يسئل عنه الحكمة في اختصاص عائشة بذلك فقيل لمكان أبيها وانه لم يكن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في أغلب أحواله فسرى سره لابتته مع ما كان لها من مزيد حبه صلى الله عليه وسلم وقيل أنها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى وسيأتى مزيد لهذا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى قال السبكي الكبير الذي ندين الله به ان فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة وكأنه رأى التوقف وقال ابن القيم ان أريدا بتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطالع عليه فان عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وان أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة وان أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غيرها وان أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها (قلت) امتازت فاطمة عن اخواتها بنهن متن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم وأما امتازت به عائشة من فضل العلم فان خديجة ما يقابلها وهي انها أول من أجاب الى الاسلام ودعا اليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام قلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك الا الله

وقيل

وقيل انعقد الاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين عائشة وخديجة * (فرع) * ذكر الرافي
 ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم افضل نساء هذه الامة فان استئنيت فاطمة لكونها ابضعة
 فاخواتها شاركنها وقد اخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجهما من مكة هي افضل بناتي أصيبت في وقدي في
 حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى تزوج عثمان خيرا من حفصة وتزوج حفصة
 خيرا من عثمان والجواب عن قصة زينب تقدم ويحتمل أن يقدر من وان يقال كان ذلك قبل أن
 يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من اخواتها كما تقدم قال ابن التين فيه ان
 الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للاخرى بما يلزمه لها قال
 ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه كما قيل ان القسم لم يكن واجبا عليه
 وانما كان يتبرع به **(قوله)** مناقب الانصار) هو اسم اسلامي سمي به النبي صلى
 الله عليه وسلم الاوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث أنس والاوس ينسبون الى أوس بن حارثة
 والخزرج ينسبون الى الخزرج بن حارثة وهما ابناء قبيلة وهو اسم أمهم وأبوه هو حارثة بن عمرو بن
 عامر الذي يجمع اليه اسباب الازد وقوله والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية تقدم
 شرحه في أول مناقب عثمان وزعم محمد بن الحسن بن زبالة ان الايمان اسم من أسماء المدينة واحتج
 بالآية ولا حجة فيها **(قوله)** حدثنا مهدي) هو ابن ميمون **(قوله)** غيلان بن جرير) هو المعولى بكسر
 الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو وبعد هالام ومعول بطن من الازد ونسبه ابن حبان جيبا
 وهو وهم وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء الا في البخاري وتقدم له حديث في
 الصلاة وبأى له في آخر الرقاق **(قوله)** قلت لانس رأيت اسم الانصار) يعنى أخبرني عن تسمية
 الاوس والخزرج الانصار **(قوله)** كذا في هذه الرواية بغير أداة العطف وهو من كلام
 غيلان لان كلام أنس وسألت بعد قليل قبل باب القسامة في الجاهلية من وجه آخر عن مهدي
 ابن ميمون عن غيلان قال كذا في أنس بن مالك الحديث ولم يذكر ما قبله **(قوله)** كذا في أنس
 أي بالبصرة **(قوله)** ويقبل على أي مخاطباتي **(قوله)** (٢) فعل قومك كذا أي يحكي ما كان
 من ما تره في المغازي ونصر الاسلام **(قوله)** كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف المهملة
 وآخره مثله وحكي العسكري ان بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المعجمة وذكر
 الازهرى ان الذي صحفه الليث الراوى عن الخليل وحكى القزاز في الجامع انه يقال بنسخ أوله أيضا
 وذكر عباس ان الاصيل رواه بالوجهين أي بالغين المهملة والمعجمة وان الذي وقع في رواية أبي ذر
 بالغين المعجمة وجهها واحد ويقال ان أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضا وهو مكان ويقال حصن وقيل
 مزرعة عند بني قريظة على ميلين من المدينة كانت به وقعة بين الاوس والخزرج فقتل منها كثير
 منهم وكان رئيس الاوس فيه حضير والدأسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكاتب وبه قتل وكان
 رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياض فقتل فيها أيضا وكان النصر فيها ألا للخزرج ثم
 ثلثهم حضير فرجعوا واتصرت الاوس وجرح حضير يومئذ فمات فيها وذلك قبل الهجرة بخمس سنين
 وقيل بأربع وقيل بأكثر والاول أصح وذكر أبو الفرج الاصبهاني ان سبب ذلك انه كان من
 قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالحليف فقتل رجل من الاوس حليفا للخزرج فارادوا أن يقيموه

بسم الله الرحمن الرحيم
 * (باب مناقب الانصار) *
 وقول الله عز وجل والذين
 آووا ونصروا والذين تبوءوا
 الدار والايمان من قبلهم
 يحبون من هاجر اليهم ولا
 يجدون في صدورهم حاجة
 مما أوتوا) * حدثنا موسى بن
 اسمعيل حدثنا مهدي حدثنا
 غيلان بن جرير قال قلت
 لانس رأيت اسم الانصار
 كنتم تسمون به أم سما كم الله
 قال بل سمأنا الله عز وجل
 كما ندخل على أنس فيحدثنا
 بمناقب الانصار وودشاهدهم
 ويقبل على أو على رجل
 من الازد فيقول فعل قومك
 يوم كذا وكذا كذا وكذا
 * حدثنا عبيد بن اسمعيل
 قال حدثنا أبو أسامة عن
 هشام عن أبيه عن عائشة
 رضى الله عنها قالت كان يوم
 بعثت يوما قدمه الله لرسوله
 صلى الله عليه وسلم فقدم
 رسول الله صلى الله عليه

(٢) قوله فعل قومك كذا
 هكذا بنسخ الشرح بايدينا
 والذي في المتن الذي بايدينا
 فعل قومك يوم كذا وكذا
 كذا وكذا ففعل ما في الشرح
 روايته اه

١١٨٧٦
 ١١٨٧٦
 ١١٨٧٦

١١٨٧٦

١١٨٧٦
 ١١٨٧٦
 ١١٨٧٦

وقد افترق ملائمتهم وقتلت سزواتهم وجرحوا فقدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في دخولهم في الاسلام * حدثنا أبو الوليد
حدثنا شعبة عن أبي السباح قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول قالت الانصار يوم فتح مكة وأعطى قريشا والله ان هذا هو العجب ان
سيوفنا التي قطر من دماء قريش وغنائمنا تزد عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الانصار قال فقال ما الذي بلغني عنكم وكانوا
لا يكذبون فقالوا هو الذي بلغك قال أو لا ترضون أن يرجع الناس بالغنائم الى بيوتهم وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى
بيوتكم لو سلك الانصار واديا أو شعبا لسلكت وادى الانصار وشعبهم * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت
أمرأ من الانصار) * قاله عبد الله بن (٨٦) زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا

٢٧٧٩ سن تحفة ٤٤٨٨

٢٧٨٠ سن تحفة ٩٧١٢

٢٧٨١ سن تحفة ٥٥٧٦

شعبة عن محمد بن زياد عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أوقال أبو القاسم صلى الله
عليه وسلم لو أن الانصار
سلكوا واديا وشعبا
سلكت في وادى الانصار
ولولا الهجرة لكنت أمرأ من
الانصار فقال أبو هريرة ما ظلم
بأبي وأمي أو وه ونصروه
أو كلمة أخرى * (باب اخاء
النبي صلى الله عليه وسلم
بين المهاجرين والانصار) *
حدثنا اسمعيل بن عبد الله
قال حدثني ابراهيم بن سعد
عن أبيه عن جده قال لما
قدموا المدينة آخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين
عبد الرحمن بن عوف وسعد
ابن الربيع فقال لعبد الرحمن
اني أكثر الانصار مالا فأقسم
مالي نصفين ولي أمرأتان
فانظر أعجبهم مالا اليك فسمها لي
أطلقها فاذا انقضت عدتها

فامتنعوا فوقع عليهم الحرب لاجل ذلك فقتل فيها من أكابرهم من كان لا يؤمن أي يكبر
ويأنف أن يدخل في الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره وقد كان بقي منهم من هذا النجوع عبد الله
ابن أبي ابن سلول وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره (قوله سرواتهم) بفتح
المهملة والراء والواو أي خيارهم والسرارات جمع سرارة بفتح المهملة وتخفيف الراء والسرارة جمع
سرى وهو الشريف (قوله وجرحوا) كذا لاكثر بضم الجيم والراء المكسورة مشقلا ومخففا
مهملة وللأصلي بجمعين مخففا أي اضطرب قولهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف
وعند ابن أبي صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الخرج وهو ضيق الصدر وللمستقلى وعبدوس
والقاسي وخرجوا بفتح الخاء والراء من الخروج وصوب ابن الاثير الاول وصوب غيره الثالث
والله أعلم (قوله يوم فتح مكة) أي عام فتح مكة لان الغنائم المشار اليها كانت غنائم حنين وكان
ذلك بعد الفتح بشهرين (قوله وأعطى قريشا) هي جلة حالية وقوله وسيوفنا تقطر من دماءهم
هو من القلب والاصل ودماء وهم تقطر من سيوفنا ويحتمل أن يكون من بمعنى الباء الموحدة وبالغ
في جعل الدم قطر السيوف وسيأتي شرح هذا الحديث في غزوة حنين * (قوله يا
قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت أمرأ من الانصار قاله عبد الله بن زيد) هو طرف
من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين قال الخطابي أراد صلى الله عليه وسلم بذلك استجابة
قلوب الانصار حيث رضى أن يكون واحد منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة وأطال بذلك بما لا طائل
فيه (قوله فقال أبو هريرة ما ظلم) أي ما نعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ثم بين
ذلك بقوله أو وه ونصروه (قوله ٢) وكلمة أخرى لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم
وقوله لسلكت في وادى الانصار أراد بذلك حسن موافقتهم لما شاهدوه من حسن الحوار
والوفاء بالعهد وليس المراد انه يصير تابعاً لهم بل هو المتبوع المطاع المنترض الطاعة على كل مؤمن
* (قوله يا اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار) سيأتي بسط
القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
وهذا صورته مرسل وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهرة الاتصال (قوله لما قدموا
المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أي ابن عمرو

ابن
فتزوجها قال بارك الله لك في أهلک ومالك أين سوقك فدلوه على سوق بني قينقاع فما انقلب الا ومعه فضل
من أقطوسين ثم تابع الغداة ثم جاء يوم ما وبه أثر صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت قال كم سقت اليها قال نواة
من ذهب أو وزن نواة شك ابراهيم * حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه انه قال قدم علينا
عبد الرحمن بن عوف وآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع وكان كثير المال فقال سعد قد علمت الانصار اني
من أكثرهما مالا ساقسم مالي بيني وبينك شطرين ولي أمرأتان فانظر أعجبهم مالا اليك فأطلقها حتى اذا حلت تزوجتها فقال عبد الرحمن
(٢) قوله وكلمة أخرى هكذا نسخ الشرح والذي في المتن أو كلمة أخرى فاعل ما في الشرح روايته كما يدل لذلك قوله لعل المراد الخ اه

بارك الله لك في أهالك فلم يرجع يومئذ حتى أفضل شيئا من سنن واقط فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه
وضر من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت امرأته من الانصار فقال ما سقت اليها قال وزن نواة من ذهب
أو نواة من ذهب فقال أولم ولو بشاة * حدثنا الصلت بن محمد أبو همام قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل قال لا قال يكفوننا المؤنة ويشركوننا في القر قالوا سمعنا
وأطعنا * (باب حب الانصار من الايمان) * حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال (٨٧) حدثني عدي بن ثابت قال سمعت

البراء رضي الله عنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم أو قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم الانصار
لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم
الا منافق فمن أحبهم أحبه
الله ومن أبغضهم أبغضه الله
* حدثنا مسلم بن إبراهيم
حدثنا شعبة عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن جبر عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال آية الايمان حب الانصار
وآية النفاق بغض الانصار
* (باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم للانصار أنتم أحب
الناس الى) * حدثنا أبو
معمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضي الله عنه قال رأى النبي
صلى الله عليه وسلم النساء
والصبيان مقبلين قال حسبت
انه قال من عرس فقام النبي
صلى الله عليه وسلم ثم قال
اللهم أنتم من أحب الناس
الى قال لها ثلاث مرات

ابن أبي زهير الانصاري الخزرجي أحد النقباء استشهد بأحد وسياقي بيان ذلك في المغازي وسياقي
شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الوليمة من كتاب النكاح وكذا حديث أنس الذي بعده
في المعنى ان شاء الله تعالى (قوله قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل) أي المهاجرين وقد
سبق الكلام عليه في المزارعة وفيه فضيلة ظاهرة للانصار (قوله ويشركوننا في القر) في رواية
الكشميهني في الأمر أي الحاصل من ذلك وهو من قولهم أمر ماله بكسر الميم أي كثر (قوله
باب حب الانصار) أي فضله ذكر فيه حديث البراء لا يحبهم الا مؤمن وحديث أنس آية
الايمان حب الانصار قال ابن التين المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين
ومن بغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخل في ذلك وهو تقرير حسن وقد سبق الكلام
على شرح الحديث في كتاب الايمان (قوله ما) قول النبي صلى الله عليه وسلم الانصار
أنتم أحب الناس الى) هو على طريق الاجمال أي مجموعكم أحب الى من مجموع غيركم فلا يعارض
قوله في الحديث الماضي في جواب من أحب الناس اليك قال أبو بكر الحديث (قوله حسبت أنه
قال من عرس) الشك فيه من الراوي (قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا) بضم أوله
وسكون ثانيه وكسر المثلثة قال ابن التين كذا وقع رباعيا والذي ذكره أهل اللغة مثل الرجل
بفتح الميم وضم المثلثة مشو لا اذا التصب فائثا ثلاثي انتهى وفي رواية تأتي في النكاح ممثلا بالتشديد
أي مكلفا نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قاله عياض ووقع في النكاح بلفظ ممثلا بضم أوله وسكون
ثانيه وكسر المثلثة بعدها نون أي طويلا وهو من المنه أي عليهم فيكون بالتشديد (قوله في
الطريق الاخرى جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم أقف على اسمها (قوله فكلما هارسول الله صلى
الله عليه وسلم) أي أجابها عما سالتها وابتدأها بالكلام فأجابها (قوله ما) أتباع
الانصار) أي من الحلفاء والموالي (قوله عن عمرو) هو ابن مرة كما في الرواية التي تليها (قوله سمعت
أباحزة) بالمهمله والزاي اسمه طلحة بن زيد مولى قرظة بن كعب الانصاري وقرظة بفتح القاف
والراء والطاء المعجمة صحابي معروف وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة
أنصاري خزرجي مات في ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين (قوله أن
يجعل أتباعنا من) أي يقال لهم الانصار حتى تتناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك
(قوله ندعاه) أي بما سألوا بين ذلك في الرواية التي تليها بلفظ فقال اللهم اجعل أتباعهم منهم
(قوله فتميت ذلك) أي نقلته وهو بالتحقيق وأما بتشديد الميم فعناها بلغته على جهة الافساد

* حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا جابر بن أسد حدثنا شعبة قال أخبرني هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه
قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها فكلما هارسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي
نفسى بيده انكم أحب الناس الى مرتين * (باب أتباع الانصار) * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو
سمعت أباحزة عن زيد بن أرقم قالت الانصار يا رسول الله لعل كل نبي أتباع وانا قد اتبعناك فادع الله أن يجعل أتباعنا من أفعابه
فتميت ذلك الى ابن أبي ليلى

فقال قد زعم ذلك زيد * حدثنا
 آدم حدثنا شعبة حدثنا
 عمرو بن مرة سمعت أبا حنيفة
 رجلا من الانصار قال
 الانصار ان لكل قوم أتباعا
 وانا قد اتبعناك فادع الله
 أن يجعل أتباعنا منا قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اللهم اجعل أتباعهم منهم
 قال عمرو فذكرته لابن أبي
 ليلى قال قد زعم ذلك زيد
 * قال شعبة أظنه زيد بن أرقم
 * (باب فضل دور الانصار) *
 * حدثنا محمد بن بشار حدثنا
 غندر حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة عن أنس بن مالك عن
 أبي أسيد رضى الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم
 خير دور الانصار بنو النجار
 ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو
 الحرث بن الخزرج ثم بنو
 ساعدة وفي كل دور الانصار
 خير فقال سعد ما أرى النبي
 صلى الله عليه وسلم الا قد
 فضل علينا فقبل قد فضلكم
 على كثير * وقال عبد الصمد
 حدثنا شعبة حدثنا قتادة
 سمعت انس قال أبو أسيد
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بهذا وقال سعد بن عباد

(١) قول الشارح خير دور
 الانصار الخ كذا بالنسخ
 والذي في المتن هنا وفي كل
 دور الانصار خير فقط فلعلها
 رواية أخرى أه

وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التي قبلها وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن (قوله قد زعم ذلك
 زيد) زاد في الرواية التي قبلها قال شعبة أظنه زيد بن أرقم وكان له احتمال عنده أن يكون ابن أبي ليلى
 أراد بقوله قد زعم ذلك زيد أي زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت لكن الذي ظنه شعبة صحيح فقد رواه
 أبو نعيم في المستخرج من طريق علي بن الجعد جازما به وقوله زعم أي قال كما قد منا من أرا ان لغة
 أهل الحجاز تطلق الزعم على القول (قوله باب فضل دور الانصار) أي منازلهم (قوله
 عن أنس) في رواية عبد الصمد المعلقة هنا سمعت أنسا وسأذ كرم وصلها (قوله عن أبي أسيد)
 بالتحسين وهو الساعدي وهو مشهور بكنيته ويقال اسمه مالك (قوله خير دور الانصار بنو
 النجار) هم من الخزرج والنجار هم تيم الله وسمى بذلك لانه ضرب رجلا فنجره فقبل له النجار وهو ابن
 ثعلبة بن عمرو من الخزرج (قوله ثم بنو عبد الاشهل) هم من الاوس وهو عبد الاشهل بن جشم
 ابن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة كذا وقع في هذه الطريق
 ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة عن أبي هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير دور الانصار قالوا بلى قال بنو عبد الاشهل وهم
 رهط سعد بن معاذ قالوا ثم من يارسول الله قال ثم بنو النجار فذكر الحديث وفي آخره قال معمر
 وأخبرني ثابت وقتادة انهما سمعا أنس بن مالك يذكر هذا الحديث الا انه قال بنو النجار ثم بنو عبد
 الاشهل أخرجه أحمد وأخرجه مسلم بن طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون ما بعده من
 رواية معمر عن ثابت وقتادة وأخرجه مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد
 مثل رواية أنس عن أبي أسيد فقد اختلف على أبي سلمة في اسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو
 هريرة ومثله هل قدم عبد الاشهل على بنو النجار أو بالعكس وأما رواية أنس في تقديم بنو النجار فلم
 يختلف عليه فيها ويؤيدها رواية ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد وهي عند مسلم أيضا وفيها
 تقديم بنو النجار على بنو عبد الاشهل وبنو النجار هم أخوال جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان والده عبد المطلب منهم وعليهم نزل لما قدم المدينة فلههم حزية على غيرهم وكان أنس منهم فله
 حزية عما به يحفظ فضائلهم (قوله ثم بنو الحرث بن الخزرج) أي الاكبر أي ابن عمرو بن مالك بن
 الاوس المذكور ابن حارثة (قوله ثم بنو ساعدة) هم الخزرج أيضا وساعدة هو ابن كعب بن
 الخزرج الاكبر (قوله خير دور الانصار (١) وفي كل دور الانصار خير) خبر الاول يعني أفضل
 والثانية اسم أي الفضل حاصل في جميع الانصار وان تفاوت مراتبهم (قوله فقال سعد) أي ابن
 عباد كما في الرواية المعلقة التي بعدهم وهو من بنو ساعدة أيضا وكان كبيرهم يومئذ (قوله
 ما أرى) بفتح الهمزة من الرؤية وهي من اطلاقها على المسموع ويحتمل أن يكون من الاعتقاد
 ويجوز ضمها بمعنى الظن ووقع في رواية أبي الزناد المذكورة فوجد سعد بن عباد في نفسه فقال
 خلفنا في كل آخر الاربعة وأراد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال له ابن أخيه سهل
 أنذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ورسول الله أعلم أو ليس خسبك أن تكون
 رابع أربعة فرجع (قوله فقبل قد فضلكم) لم أقف على اسم الذي قال له ذلك ويحتمل أن يكون
 هو ابن أخيه المذكور قبل (قوله وقال عبد الصمد الخ) يأتي موصولا في مناقب سعد بن عباد

* حدثنا سعد بن حفص الطلحي حدثنا شيبان عن يحيى قال أبو سلمة أخبرني أبو أسيد أنه (٨٩) سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول

(قوله في رواية أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف بنو النجار وبنو عبد الأشهل) كذا ذكره بالواو ورواية أنس بن مالك وكذا رواية ابن جهم المذكورة بعد ها وفيه اشعار بان الواو قد يفهم منها الترتيب وانما فهم الترتيب من جهة التقديم لا مجرد الواو (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال وعمر بن يحيى أي ابن عمارة وعباس بن مهلهل أي ابن سعد (قوله عن أبي حميد) هو الساعدي وهو مشهور بكنيته يقال ان اسمه عبد الرحمن ووقع في رواية الاصيلي عن أبي أسيد وأبي حميد بالشك والصواب عن أبي حميد وحده وسبأ في آخر غزوة تبوك (قوله فلحقنا سعد بن عباد) قائل ذلك هو أبو حميد (قوله فقال أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء (قوله ألم تر أن الله) في رواية الكشميخني ألم تر أن رسول الله هو وأوجه (قوله خير الانصار) أي فضل بين الانصار بعضهم على بعض (قوله خير) بضم أوله وكذا قوله فجعلنا (قوله أوليس بحسبكم) باسكان السين المهملة أي كافيكم وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة فان فيها ان سعد ارجع عن ارادة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لما قال له ابن أخيه ويمكن الجمع بانه رجع حينئذ عن قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ثم انه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت آخر ذكره ذلك أو الذي رجع عنه انه أراد ان يورده موردا لا انكار والذي صدر منه هو رد موردا المعاتب المتلطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الاول أترد على رسول الله أمره (قوله من الخيار) أي الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم أفضل وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق الى الاسلام وبحسب مساعيهم في اعلاء كلمة الله ونحو ذلك (قوله يا رسول الله) قول النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي مخاطبا للانصار بذلك (قوله قاله عبد الله بن زيد) أي ابن عاصم المازني وحديثه هذا وصله المؤلف باجماع من هذا في غزوة حنين كما سيأتي ان شاء الله تعالى (قوله عن أنس عن أسيد) مصغر (ابن حضير) بمهمله ثم معجمة مصغرا أيضا وهو من رواية صحابي عن صحابي زاد مسلم وقدره يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس بدون ذكر أسيد بن حضير لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل منهما قصة أخرى غير هذه حديث يحيى بن سعيد تقدم في الجزية وحديث هشام يأتي في المغازي ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر فانخرج الشافعي من رواية محمد بن ابراهيم التيمي الى أسيد بن حضير طلب من النبي صلى الله عليه وسلم لاهل بيتين من الانصار فأمر لكل بيت بوسق من تمر وشرط من شعر فقال أسيد يا رسول الله جزا الله عنا خير ا فقال وأنتم جزاكم الله خيرا يا معشر الانصار وانكم لاء غنة صبر وانكم ستلقون بعدي أثرة الحديث وقوله انكم لاء غنة صبر أخرجه الترمذي والحاكم من وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة وسنده ضعيف (قوله ان رجلا من الانصار) لم أقف على اسمه زاد مسلم في روايته فخلا برسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ألا تستعملني) أي تجعلني عاملا على الصدقة أو على بلد (قوله كما استعملت فلانا) لم أقف على اسمه لكن ذكر في المقدمة ان السائل أسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ولا أدري الآن من أين نقلته (قوله ستلقون بعدي أثرة) بفتح الهمزة والمثلثة واغيا الكشميخني بضم الهمزة وسكون المثلثة وأشار بذلك الى أن الامر بصير في غيرهم فيختصون دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو معدود فيما أخبر به من الامور الآتية

(١٢ - فتح الباري - سابع) رجلا من الانصار قال يا رسول الله ألا تستعملني كما استعملت فلانا قال ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض

٣٧٩١

٣٧٩٢

٣٧٩٣

٣٧٩٤

٣٧٩٥

٣٧٩٦

٣٧٩٧

٣٧٩٨

٣٧٩٩

٣٨٠٠

٣٨٠١

٣٨٠٢

٣٨٠٣

٣٨٠٤

٣٨٠٥

٣٨٠٦

٣٨٠٧

٣٨٠٨

٣٨٠٩

٣٨١٠

٣٨١١

٣٨١٢

٣٨١٣

٣٨١٤

٣٨١٥

٣٨١٦

٣٨١٧

٣٨١٨

٣٨١٩

٣٨٢٠

٣٨٢١

٣٨٢٢

٣٨٢٣

٣٨٢٤

٣٨٢٥

٣٨٢٦

٣٨٢٧

٣٨٢٨

٣٨٢٩

٣٨٣٠

٣٨٣١

٣٨٣٢

٣٨٣٣

5790 5791 5792 5793 5794 5795 5796 5797 5798 5799 5800 5801 5802 5803 5804 5805 5806 5807 5808 5809 5810 5811 5812 5813 5814 5815 5816 5817 5818 5819 5820 5821 5822 5823 5824 5825 5826 5827 5828 5829 5830 5831 5832 5833 5834 5835 5836 5837 5838 5839 5840 5841 5842 5843 5844 5845 5846 5847 5848 5849 5850 5851 5852 5853 5854 5855 5856 5857 5858 5859 5860 5861 5862 5863 5864 5865 5866 5867 5868 5869 5870 5871 5872 5873 5874 5875 5876 5877 5878 5879 5880 5881 5882 5883 5884 5885 5886 5887 5888 5889 5890 5891 5892 5893 5894 5895 5896 5897 5898 5899 5900 5901 5902 5903 5904 5905 5906 5907 5908 5909 5910 5911 5912 5913 5914 5915 5916 5917 5918 5919 5920 5921 5922 5923 5924 5925 5926 5927 5928 5929 5930 5931 5932 5933 5934 5935 5936 5937 5938 5939 5940 5941 5942 5943 5944 5945 5946 5947 5948 5949 5950 5951 5952 5953 5954 5955 5956 5957 5958 5959 5960 5961 5962 5963 5964 5965 5966 5967 5968 5969 5970 5971 5972 5973 5974 5975 5976 5977 5978 5979 5980 5981 5982 5983 5984 5985 5986 5987 5988 5989 5990 5991 5992 5993 5994 5995 5996 5997 5998 5999 6000

* حدثني محمد بن إسماعيل بن أحمد بن محمد بن عيسى بن هاشم قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا أنصارا لكم ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني وموعدكم الحوض * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك رضي الله عنه حين خرج معه إلى الوليد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا إلا أن تقطع لأخواننا (٩٠) من المهاجرين مثلها قال أما لا فاصبروا حتى تلقوني فإنه سيصيبكم بعدى أثره

* (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصلح الانصار والمهاجرة) * حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو أياس معاوية بن قرة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة فأصلح الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال فاعف عن الانصار * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حميد الطويل سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كانت الانصار يوم الخندق تقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حينئذ أبدا فأجابهم الله -م لا عيش الا عيش الآخرة فآكرم الانصار والمهاجرة * حدثني محمد بن عبيد الله حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق ونثقل التراب على أكفادنا فقال رسول الله صلى

فوقع كما قال وسبأ في مزيد في الكلام عليه في الفتى (قوله عن هشام) هو ابن زيد بن أنس بن مالك
(قوله وموعدكم الخوض) أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة (قوله حدثنا سفيان)
هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله حين خرج معه) أي سافر (قوله إلى الوليد) أي
ابن عبد الملك بن مروان وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج إلى دمشق يشكوه إلى
وليد بن عبد الملك فأنصفه منه (قوله امالا) أصله ان مكسورة الهمزة مخففة النون وهي
الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغم النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تفعّلوا
ورواه بعضهم بفتح همزة تأمأ وهو خطأ الأعلى لغة لبعض بني تميم فأنهم يفتحون الهمزة من ما حيث
وردت قال عياض واللام من قوله امالا مفتوحة عند الجمهور ووقع عند الأصيلي في البيوع
من الموطا وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها وقد منع من كسرها أبو حاتم
وغيره ونسبوه إلى تغيير العامة لكن هو جار على مذهبهم في الإمالة وأن يجعل الكلام كأنه
كلمة واحدة (قوله فانه) الهاء ضمير الشأن وأبعد من قال يعود على الاقطاع ﴿قوله﴾
ما دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصل الانصار والمهاجرة) أي قائلا ذلك ذكره
فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه وفي الاول بلفظ فاصلح وفي الثاني
فأغفر وفي الثالث فآكرم وبين في الثالث ان ذلك كان يوم الخندق ثم أورد حديث سهل وهو ابن
سعيد بلفظ ونحن نحفر الخندق وفيه فأغفر وقوله على الكذابا بالمشاة جمع كمد وهو ما بين السكاهل
إلى الظهر وللكنهية بالموحدة ووجهه ان المراد نخمله على جنوبنا مما يلي السكبد وقوله فيه
وعن قتادة عن أنس هو معطوف على الاسناد الاول وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من
رواية عن ثور عن شعبة بالاسنادين معا ﴿قوله﴾ ما قول الله عز وجل ويؤثرون على
أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) هو مصيرهم إلى أن الآية نزلت في الانصار وهو ظاهر سياقها
وحديث الباب ظاهر في انها نزلت في قصة الانصار في طابق الترجمة وقد قيل انها نزلت في قصة
أخرى ويمكن الجمع (قوله ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه وسبأ أي أنه
أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله أصابني الجهد
أي المشقة من الجوع وفي رواية جري عن فضيل بن غزوان عند مسلم اني مجهود (قوله فبعث إلى
نساءه) أي يطلب منهن ما يضيفه به (قوله فقلن ما معنا) أي ما عندنا (الاماء) وفي رواية تحرير
ما عندى وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خيبر وغيرها (قوله من
يضم أو يضيف) أي من يؤوى هذا فيضيفه وكان أول الشك وفي رواية أبي أسامة ألا رجل يضيفه
هذه الآية يريجه الله (قوله فقال رجل من الانصار) زعم ابن التين انه ثابت بن قيس بن شماس وقد

الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للماجرين والانصار * (باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) * حدثنا محمد بن داود عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث إلى نساءه فقلن ما معنا إلا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضم أو يضيف هذا فقال رجل من الأنصار أنا فانطلق به إلى امرأته فقال أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم

أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل الناجي مرسلاً
ورواه اسمعيل القاضي في أحكام القرآن ولكن سياقه يشعر بانها قصة أخرى لان لفظه ان رجلاً
من الانصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يقطر عليه ويصبح صائماً حتى فطن له رجل من الانصار يقال
له ثابت بن قيس فقص القصص وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية قال ابن
بشكوال وقيل هو عبد الله بن رواحة ولم يذكر ذلك مستنداً وروى أبو الجحترى القاضي أحد
الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم انه أبو هريرة راوى الحديث والصواب
الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عنده مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن
أبيه باسمه ناد البخاري فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وبذلك جزم الخطيب لكنه قال
أنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور وكانه استبعد ذلك من وجهين أحدهما أن أبو طلحة زيد بن
سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه فقام رجل يقال له أبو طلحة والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه
لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج الى اطفاء المصباح وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر
أنصارى بالمدينة ما لا فيبعدها أن يكون تلك الصفة من التقليل ويمكن الجواب عن الاستبعادين
والله أعلم (قوله الاقوت صياني) يحتمل أن يكون هو وامرأته تعشيان وكان صبيانهم حينئذ في
شغلهم أو نياماً فآخر الوهم ما يكفيهم أو نسبوا العشاء الى الصبية لانهم اليه أشد طلباً وهذا هو
المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة ونطوى بطوننا الليلة وفي آخر هذه الرواية أيضاً أصبح طاووس
وقد وقع في رواية وكيع عنده مسلم فلم يكن عنده الاقوت وقوت صيبانه (قوله وأصبحي سراجك)
بهمزة قطع أي أو قديه (قوله نوى صيبانك) في رواية لمسلم عليهم بشئ (قوله فجعل ليريانه
كانهما) في رواية الكشميهني بحذف الكاف من كانهما وقوله طاووس أي بغير عشاء (قوله
ضحك الله الليلة أو عجب من فعالك) في رواية جرير من صنعك وفي رواية التفسير من فلان
وفلانة ونسبة الضحك والتعجب الى الله مجازية والمراد به ما الرضا بصنيعهما وقوله فعالك كافي
رواية فعلمك بالافراد قال في البارع الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم وفي
التهديب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال بفتح الفاء وقد يستعمل في
الشرو الفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا (قوله فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم الخ) هذا هو الاصح في سبب نزول هذه الآية وعنه ابن مردويه
من طريق محارب بن دينار عن ابن عمر أهدى لرجل رأس شاة فقال ان أخى وعياله أحوج مني الى
هذا فبعث به اليه فلم يزل يبعث به واحداً الى آخر حتى رجعت الى الاول بعد سبعة فترات ويحتمل
أن تكون نزلت بسبب ذلك كله قيل في الحديث دليل على نفوذ فعل الاب في الابن الصغير وان
كان مطوياً على ضرر خفيف اذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية وهو محمول على ما اذا عرف
بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك والعلم عند الله تعالى (قوله يا رسول الله) قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعني الانصار (قوله حدثني محمد بن
يحيى أبو علي) هو الشكري المروزي الصائغ كان أحد الحفاظ مات قبل البخاري بربع سنين
(قوله حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة وهو أصغر من أخيه عبدان
وقد أكثر البخاري عن عبدان وأدرك شاذان لكنه روى هنا عنه بواسطة (قوله مر أبو بكر أي

فقلت ما عندنا الاقوت
صيباني فقال هيئ طعامك
وأصبحي سراجك ونوى
صيبانك اذا أرادوا عشاء
فهيات طعامها وأصبحت
سراجها ونوت صيبانها
ثم قامت فكأنها تصلح
سراجها فاطفأته فجعل
يريانه كأنهما يا كلان فماتا
طاووس فلما أصبح غدا الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ضحك الله الليلة
أو عجب من فعالك فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة ومن
يوق شح نفسه فاولئك هم
المفلحون * (باب قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا
من محسنهم وتجاوزوا عن
مسيئتهم) * حدثني محمد بن
يحيى أبو علي حدثنا شاذان
أخو عبدان قال حدثنا أبي
اخبرنا شعبة بن الحجاج عن
هشام بن زيد قال سمعت
أنس بن مالك يقول مر أبو بكر

الصادق (والعباس) أي ابن عبد المطلب وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم * وهم
 يكون (قوله) فقال ما يكيكم لم أقف على اسم الذي خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس
 ويظهر لي أنه العباس (قوله) ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أي الذي كانوا يجلسونه معه
 وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فخشوا أن يموت من مرضه فينقذوا مجلسه فبكوا
 حزنا على فوات ذلك (قوله) فدخل كذا أفرد بعد أن ثنى والمراد به من خاطبهم وقد قدمت رجحان
 انه العباس لكون الحديث من رواية ابنه وكأنه انما سمع ذلك منه (قوله) حاشية برد في رواية
 المستملى حاشية بردة بزيادة هاء التأنيث (قوله) أو صيكم بالانصار استنبط منه بعض الأئمة ان
 الخلافة لا تكون في الانصار لان من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ولا دلالة فيه اذ لا مانع من
 ذلك (قوله) كرشى وعيبتي أي بطايتي وخاصتي قال القرطبي ضرب المثل بالكسر لانه مستقر غداء
 الحيوان الذي يكون فيه نساؤه ويقال لفلان كرش منشورة أي عيال كثيرة والعيبعة بفتح المهملة
 وسكون المثناة بعدها موحدة ما يحزرقه الرجل نفيس ما عنده يريد أنهم موضع سره وأما قال
 ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز الذي لم يسبق اليه وقال غيره الكرش بمنزلة
 المعدة للانسان والعيبعة مستودع الثياب والاول أمر باطن والثاني أمر ظاهر فكانه ضرب المثل
 بهما في ارادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة والاول أولى وكل من الامر من مستودع لما
 يخفي فيه (قوله) وقد قضاوا الذي عليهم وبقي الذي لهم) يشير الى ما وقع لهم ليلة العقبة من المصيبة
 فانهم بايعوا على أن يؤثروا النبي صلى الله عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة فوفوا بذلك (قوله)
 حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصاري وحنظلة هو غسيل
 الملائكة وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان (قوله) ملحفة بكسر أوله (قوله) متعظا بها أي
 متوشحا مرتديا والعطاف الرداء أي بذلك لوضعه على العطفين وهما ناحيتا العنق ويطلق على
 الاردية معاطف (قوله) وعليه عصاية بكسر أوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها وقيل في الرأس
 بالهاء وفي غير الرأس يقال عصاب فقط وهذا يرده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم عصب بطنه
 بعصاية (قوله) دسما أي لونها كلون الدسم وهو الدهن وقيل المراد انها سوداء لكن ليست خالصة
 السوداء ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالغالية ووقع في الجمعة دسمة بكسر
 السين وقد تبين من حديث أنس الذي قبله انها كانت حاشية البرد والحاشية غالباً تكون من لون
 غير لون الاصل وقيل المراد بالعصاية العمامة ومنه حديث مسيح على العصائب (قوله) حتى جلس
 على المنبر تبين من حديث أنس الذي قبله سبب ذلك وعرف ان ذلك كان في مرض موته صلى الله
 عليه وسلم وصرح به في علامات النبوة وتقدم في الجمعة من هذا الوجه وزاد وكان اخر مجلس جلوسه
 (قوله) في حديث أنس وان الناس سيكترون ويقولون أي ان الانصار يقولون وفيه اشارة الى دخول
 قبائل العرب والعجم في الاسلام وهم اضعاف اضعاف قبيلة الانصار فهم افاض في الانصار من
 الكثرة كالتناسل فرض في كل طائفة من أولئك فهم أبدأ بالنسبة الى غيرهم قليل ويحتمل أن
 يكون صلى الله عليه وسلم اطلع على أنهم يقولون مطلقا فآخبر بذلك فكان كما أخبر لان الموجودين
 الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه اليه اضعاف من يوجد من قبيلتي الاوس
 والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ولا التفات الى كثرة من يدعى انه منهم بغير برهان وقوله

والعباس رضى الله عنهما
 يجلس من مجالس الانصار
 وهم يكون فقال ما يكيكم
 قالوا ذكرنا مجلس النبي صلى
 الله عليه وسلم منا فدخل
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم فأخبره بذلك قال فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وقد عصب على رأسه حاشية
 برد قال فصعد المنبر ولم
 يصعد به بعد ذلك اليوم فحمد
 الله وأثنى عليه ثم قال
 أو صيكم بالانصار فانهم كرشى
 وعيبتي وقد قضاوا الذي
 عليهم وبقي الذي لهم فاقبلوا
 من محسنهم وتجاوزوا عن
 مسيئتهم * حدثنا أحمد بن
 يعقوب حدثنا ابن الغسيل
 سمعت عكرمة يقول سمعت
 ابن عباس رضى الله عنهما
 يقول خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وعليه ملحفة
 متعظا بها على منكيه
 وعليه عصاية دسما حتى
 جلس على المنبر فحمد الله
 وأثنى عليه

خفة
 و
 و
 و
 و

ثم قال أما بعد أيها الناس فإن الناس يكثرون وتقل الانصار حتى يكونوا كالمخ (٩٣) في الطعام فن ولي منكم امر ابصر فيه

أحد أو ينفعه فليقبل من

محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم

* حدثني محمد بن بشار

حدثنا غندر حدثنا شعبة

قال سمعت قتادة عن أنس

ابن مالك عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال الانصار كركشي

وعيتي وان الناس سيكثرون

ويقلون فاقبلوا من محسنهم

وتجاوزوا عن مسيئهم

* (باب مناقب سعد بن معاذ

رضي الله عنه) * حدثنا محمد

ابن بشار حدثنا غندر

حدثنا شعبة عن أبي اسحق

قال سمعت البراء رضي الله

عنه يقول أهديت للنبي

صلى الله عليه وسلم حلة تحرير

فجعل أصحابه يسونها

ويحبون من لبسها فقال

أتعجبون من ابن هذلم لناديل

سعد بن معاذ خير منها وأين

رواه قتادة والزهرى سمعا

أنس بن مالك عن النبي صلى

الله عليه وسلم * حدثني محمد

ابن المنثني حدثنا الفضل بن

مساور ختن أبي عوانة حدثنا

أبو عوانة عن الاعمش عن

أبي سفيان عن جابر رضي

الله عنه سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول اهتز

العرش لموت سعد بن معاذ

وعن الاعمش حدثنا أبو

صالح عن جابر عن النبي صلى

الله عليه وسلم مثله فقال رجل لجابر فان البراء يقول اهتز السرير فقال انه كان بين هذين الحسين ضغائن سمعت النبي صلى الله عليه

حتى يكونوا كالمخ في الطعام في علامات النبوة بمنزلة المخ في الطعام أي في القلة لانه جعل غاية قلتهم الانتماء الى ذلك والمخ بالنسبة الى جملة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل (قوله فن ولي منكم امر ابصر فيه أحد أو ينفعه) قيل فيه إشارة الى أن الخلافة لا تكون في الانصار (قلت) وليس صريحاً في ذلك اذ لا يمنع التوصية على تقدير أن يقع الجور ولا التوصية للمتبع سواء كان منهم أو من غيرهم (قوله ويتجاوز عن مسيئهم) أي في غير الحدود وحقه في الناس (قوله) مناقب سعد بن معاذ أي ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الأشهل وهو كبير الأوس كما ان سعد بن عباد كبير الخزرج وياهما أراد الشاعر بقوله

فان يسلم السعدان يصبح محمد * بمكة لا يخشى خلاف المخالف

(قوله أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة تحرير) الذي أهداه له كيدردومة كما بينه أنس في حديثه المتقدم في كتاب الهبة (قوله رواه قتادة والزهرى سمعا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة وأما رواية الزهرى فوصلها في اللباس ويأتى ما يتعلق بها هناك ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا الفضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة هو بصري يكنى أبا المساور وكان ختن أبي عوانة وليس له في البخارى الا هذا الموضع (قوله ختن أبي عوانة) بفتح النجمة والمثناة أي صهره زوج ابنته والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة (قوله وعن الاعمش) هو معطوف على الاسناد الذي قبله وهذا من شأن البخارى في حديث أبي سفيان طلحة ابن نافع صاحب جابر لا يخرج له الا مقروناً بغيره أو استشهاده (قوله فقال رجل لجابر) لم أقف على اسمه (قوله فان البراء يقول اهتز السرير) أي الذي حل عليه (قوله انه كان بين هذين الحسين) أي الأوس والخزرج (قوله ضغائن) بالضاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهي الحقد قال الخطابي انما قال جابر ذلك لان سعدا كان من الأوس والبراء خزرجي والخزرج لا تقر للأوس بفضل كذا قال وهو خطأ فاحش فان البراء أيضاً أوسى لانه ابن عازب بن الحرث بن عدي بن مجعدة بن حارثة بن الحرث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس مجتمع مع سعد بن معاذ في الحرث بن الخزرج والخزرج والد الحرث بن الخزرج وليس هو الخزرج الذي يقابل الأوس وانما سمي على اسمه نعم الذي من الخزرج الذين هم مقابلوا الأوس جابر وانما قال جابر ذلك اظهار الحق واعترافاً بالفضل لاهله فكانه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع انه أوسى ثم قال أنا وان كنت خزرجياً وكان بين الأوس والخزرج ما كان لا يمنعني ذلك ان أقول الحق فذكر الحديث والعذر للبراء انه لم يقصد تغطية فضل سعد بن معاذ وانما فهم ذلك فجزم به هذا الذي يليق ان يظن به وهو دال على عدم تعصبه ولما جزم الخطابي بما تقدم احتجاج هو ومن تبعه الى الاعتذار عما صدر من جابر في حق البراء وقالوا في ذلك ما محصله ان البراء معذور لانه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد وانما فهم شيئاً محتملاً لفضل الحديث عليه والعذر لجابر انه ظن ان البراء أراد الغضب من سعد فساغ له ان ينتصر له والله أعلم وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال ان العرش لا يهتز لا حد ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه والمراد به اهتز اهتز العرش استبشاره وسروره بقدم روحه يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا

الله عليه وسلم يقول اهتز السرير فقال انه كان بين هذين الحسين ضغائن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ

٢٠٨١
٢٠٨٢
٢٠٨٣
٢٠٨٤
٢٠٨٥
٢٠٨٦
٢٠٨٧
٢٠٨٨
٢٠٨٩
٢٠٩٠
٢٠٩١
٢٠٩٢
٢٠٩٣
٢٠٩٤
٢٠٩٥
٢٠٩٦
٢٠٩٧
٢٠٩٨
٢٠٩٩
٢١٠٠
٢١٠١
٢١٠٢
٢١٠٣
٢١٠٤
٢١٠٥
٢١٠٦
٢١٠٧
٢١٠٨
٢١٠٩
٢١١٠
٢١١١
٢١١٢
٢١١٣
٢١١٤
٢١١٥
٢١١٦
٢١١٧
٢١١٨
٢١١٩
٢١٢٠
٢١٢١
٢١٢٢
٢١٢٣
٢١٢٤
٢١٢٥
٢١٢٦
٢١٢٧
٢١٢٨
٢١٢٩
٢١٣٠
٢١٣١
٢١٣٢
٢١٣٣
٢١٣٤
٢١٣٥
٢١٣٦
٢١٣٧
٢١٣٨
٢١٣٩
٢١٤٠
٢١٤١
٢١٤٢
٢١٤٣
٢١٤٤
٢١٤٥
٢١٤٦
٢١٤٧
٢١٤٨
٢١٤٩
٢١٥٠
٢١٥١
٢١٥٢
٢١٥٣
٢١٥٤
٢١٥٥
٢١٥٦
٢١٥٧
٢١٥٨
٢١٥٩
٢١٦٠
٢١٦١
٢١٦٢
٢١٦٣
٢١٦٤
٢١٦٥
٢١٦٦
٢١٦٧
٢١٦٨
٢١٦٩
٢١٧٠
٢١٧١
٢١٧٢
٢١٧٣
٢١٧٤
٢١٧٥
٢١٧٦
٢١٧٧
٢١٧٨
٢١٧٩
٢١٨٠
٢١٨١
٢١٨٢
٢١٨٣
٢١٨٤
٢١٨٥
٢١٨٦
٢١٨٧
٢١٨٨
٢١٨٩
٢١٩٠
٢١٩١
٢١٩٢
٢١٩٣
٢١٩٤
٢١٩٥
٢١٩٦
٢١٩٧
٢١٩٨
٢١٩٩
٢٢٠٠
٢٢٠١
٢٢٠٢
٢٢٠٣
٢٢٠٤
٢٢٠٥
٢٢٠٦
٢٢٠٧
٢٢٠٨
٢٢٠٩
٢٢١٠
٢٢١١
٢٢١٢
٢٢١٣
٢٢١٤
٢٢١٥
٢٢١٦
٢٢١٧
٢٢١٨
٢٢١٩
٢٢٢٠
٢٢٢١
٢٢٢٢
٢٢٢٣
٢٢٢٤
٢٢٢٥
٢٢٢٦
٢٢٢٧
٢٢٢٨
٢٢٢٩
٢٢٣٠
٢٢٣١
٢٢٣٢
٢٢٣٣
٢٢٣٤
٢٢٣٥
٢٢٣٦
٢٢٣٧
٢٢٣٨
٢٢٣٩
٢٢٤٠
٢٢٤١
٢٢٤٢
٢٢٤٣
٢٢٤٤
٢٢٤٥
٢٢٤٦
٢٢٤٧
٢٢٤٨
٢٢٤٩
٢٢٥٠
٢٢٥١
٢٢٥٢
٢٢٥٣
٢٢٥٤
٢٢٥٥
٢٢٥٦
٢٢٥٧
٢٢٥٨
٢٢٥٩
٢٢٦٠
٢٢٦١
٢٢٦٢
٢٢٦٣
٢٢٦٤
٢٢٦٥
٢٢٦٦
٢٢٦٧
٢٢٦٨
٢٢٦٩
٢٢٧٠
٢٢٧١
٢٢٧٢
٢٢٧٣
٢٢٧٤
٢٢٧٥
٢٢٧٦
٢٢٧٧
٢٢٧٨
٢٢٧٩
٢٢٨٠
٢٢٨١
٢٢٨٢
٢٢٨٣
٢٢٨٤
٢٢٨٥
٢٢٨٦
٢٢٨٧
٢٢٨٨
٢٢٨٩
٢٢٩٠
٢٢٩١
٢٢٩٢
٢٢٩٣
٢٢٩٤
٢٢٩٥
٢٢٩٦
٢٢٩٧
٢٢٩٨
٢٢٩٩
٢٣٠٠
٢٣٠١
٢٣٠٢
٢٣٠٣
٢٣٠٤
٢٣٠٥
٢٣٠٦
٢٣٠٧
٢٣٠٨
٢٣٠٩
٢٣١٠
٢٣١١
٢٣١٢
٢٣١٣
٢٣١٤
٢٣١٥
٢٣١٦
٢٣١٧
٢٣١٨
٢٣١٩
٢٣٢٠
٢٣٢١
٢٣٢٢
٢٣٢٣
٢٣٢٤
٢٣٢٥
٢٣٢٦
٢٣٢٧
٢٣٢٨
٢٣٢٩
٢٣٣٠
٢٣٣١
٢٣٣٢
٢٣٣٣
٢٣٣٤
٢٣٣٥
٢٣٣٦
٢٣٣٧
٢٣٣٨
٢٣٣٩
٢٣٤٠
٢٣٤١
٢٣٤٢
٢٣٤٣
٢٣٤٤
٢٣٤٥
٢٣٤٦
٢٣٤٧
٢٣٤٨
٢٣٤٩
٢٣٥٠
٢٣٥١
٢٣٥٢
٢٣٥٣
٢٣٥٤
٢٣٥٥
٢٣٥٦
٢٣٥٧
٢٣٥٨
٢٣٥٩
٢٣٦٠
٢٣٦١
٢٣٦٢
٢٣٦٣
٢٣٦٤
٢٣٦٥
٢٣٦٦
٢٣٦٧
٢٣٦٨
٢٣٦٩
٢٣٧٠
٢٣٧١
٢٣٧٢
٢٣٧٣
٢٣٧٤
٢٣٧٥
٢٣٧٦
٢٣٧٧
٢٣٧٨
٢٣٧٩
٢٣٨٠
٢٣٨١
٢٣٨٢
٢٣٨٣
٢٣٨٤
٢٣٨٥
٢٣٨٦
٢٣٨٧
٢٣٨٨
٢٣٨٩
٢٣٩٠
٢٣٩١
٢٣٩٢
٢٣٩٣
٢٣٩٤
٢٣٩٥
٢٣٩٦
٢٣٩٧
٢٣٩٨
٢٣٩٩
٢٤٠٠
٢٤٠١
٢٤٠٢
٢٤٠٣
٢٤٠٤
٢٤٠٥
٢٤٠٦
٢٤٠٧
٢٤٠٨
٢٤٠٩
٢٤١٠
٢٤١١
٢٤١٢
٢٤١٣
٢٤١٤
٢٤١٥
٢٤١٦
٢٤١٧
٢٤١٨
٢٤١٩
٢٤٢٠
٢٤٢١
٢٤٢٢
٢٤٢٣
٢٤٢٤
٢٤٢٥
٢٤٢٦
٢٤٢٧
٢٤٢٨
٢٤٢٩
٢٤٣٠
٢٤٣١
٢٤٣٢
٢٤٣٣
٢٤٣٤
٢٤٣٥
٢٤٣٦
٢٤٣٧
٢٤٣٨
٢٤٣٩
٢٤٤٠
٢٤٤١
٢٤٤٢
٢٤٤٣
٢٤٤٤
٢٤٤٥
٢٤٤٦
٢٤٤٧
٢٤٤٨
٢٤٤٩
٢٤٥٠
٢٤٥١
٢٤٥٢
٢٤٥٣
٢٤٥٤
٢٤٥٥
٢٤٥٦
٢٤٥٧
٢٤٥٨
٢٤٥٩
٢٤٦٠
٢٤٦١
٢٤٦٢
٢٤٦٣
٢٤٦٤
٢٤٦٥
٢٤٦٦
٢٤٦٧
٢٤٦٨
٢٤٦٩
٢٤٧٠
٢٤٧١
٢٤٧٢
٢٤٧٣
٢٤٧٤
٢٤٧٥
٢٤٧٦
٢٤٧٧
٢٤٧٨
٢٤٧٩
٢٤٨٠
٢٤٨١
٢٤٨٢
٢٤٨٣
٢٤٨٤
٢٤٨٥
٢٤٨٦
٢٤٨٧
٢٤٨٨
٢٤٨٩
٢٤٩٠
٢٤٩١
٢٤٩٢
٢٤٩٣
٢٤٩٤
٢٤٩٥
٢٤٩٦
٢٤٩٧
٢٤٩٨
٢٤٩٩
٢٥٠٠
٢٥٠١
٢٥٠٢
٢٥٠٣
٢٥٠٤
٢٥٠٥
٢٥٠٦
٢٥٠٧
٢٥٠٨
٢٥٠٩
٢٥١٠
٢٥١١
٢٥١٢
٢٥١٣
٢٥١٤
٢٥١٥
٢٥١٦
٢٥١٧
٢٥١٨
٢٥١٩
٢٥٢٠
٢٥٢١
٢٥٢٢
٢٥٢٣
٢٥٢٤
٢٥٢٥
٢٥٢٦
٢٥٢٧
٢٥٢٨
٢٥٢٩
٢٥٣٠
٢٥٣١
٢٥٣٢
٢٥٣٣
٢٥٣٤
٢٥٣٥
٢٥٣٦
٢٥٣٧
٢٥٣٨
٢٥٣٩
٢٥٤٠
٢٥٤١
٢٥٤٢
٢٥٤٣
٢٥٤٤
٢٥٤٥
٢٥٤٦
٢٥٤٧
٢٥٤٨
٢٥٤٩
٢٥٥٠
٢٥٥١
٢٥٥٢
٢٥٥٣
٢٥٥٤
٢٥٥٥
٢٥٥٦
٢٥٥٧
٢٥٥٨
٢٥٥٩
٢٥٦٠
٢٥٦١
٢٥٦٢
٢٥٦٣
٢٥٦٤
٢٥٦٥
٢٥٦٦
٢٥٦٧
٢٥٦٨
٢٥٦٩
٢٥٧٠
٢٥٧١
٢٥٧٢
٢٥٧٣
٢٥٧٤
٢٥٧٥
٢٥٧٦
٢٥٧٧
٢٥٧٨
٢٥٧٩
٢٥٨٠
٢٥٨١
٢٥٨٢
٢٥٨٣
٢٥٨٤
٢٥٨٥
٢٥٨٦
٢٥٨٧
٢٥٨٨
٢٥٨٩
٢٥٩٠
٢٥٩١
٢٥٩٢
٢٥٩٣
٢٥٩٤
٢٥٩٥
٢٥٩٦
٢٥٩٧
٢٥٩٨
٢٥٩٩
٢٦٠٠
٢٦٠١
٢٦٠٢
٢٦٠٣
٢٦٠٤
٢٦٠٥
٢٦٠٦
٢٦٠٧
٢٦٠٨
٢٦٠٩
٢٦١٠
٢٦١١
٢٦١٢
٢٦١٣
٢٦١٤
٢٦١٥
٢٦١٦
٢٦١٧
٢٦١٨
٢٦١٩
٢٦٢٠
٢٦٢١
٢٦٢٢
٢٦٢٣
٢٦٢٤
٢٦٢٥
٢٦٢٦
٢٦٢٧
٢٦٢٨
٢٦٢٩
٢٦٣٠
٢٦٣١
٢٦٣٢
٢٦٣٣
٢٦٣٤
٢٦٣٥
٢٦٣٦
٢٦٣٧
٢٦٣٨
٢٦٣٩
٢٦٤٠
٢٦٤١
٢٦٤٢
٢٦٤٣
٢٦٤٤
٢٦٤٥
٢٦٤٦
٢٦٤٧
٢٦٤٨
٢٦٤٩
٢٦٥٠
٢٦٥١
٢٦٥٢
٢٦٥٣
٢٦٥٤
٢٦٥٥
٢٦٥٦
٢٦٥٧
٢٦٥٨
٢٦٥٩
٢٦٦٠
٢٦٦١
٢٦٦٢
٢٦٦٣
٢٦٦٤
٢٦٦٥
٢٦٦٦
٢٦٦٧
٢٦٦٨
٢٦٦٩
٢٦٧٠
٢٦٧١
٢٦٧٢
٢٦٧٣
٢٦٧٤
٢٦٧٥
٢٦٧٦
٢٦٧٧
٢٦٧٨
٢٦٧٩
٢٦٨٠
٢٦٨١
٢٦٨٢
٢٦٨٣
٢٦٨٤
٢٦٨٥
٢٦٨٦
٢٦٨٧
٢٦٨٨
٢٦٨٩
٢٦٩٠
٢٦٩١
٢٦٩٢
٢٦٩٣
٢٦٩٤
٢٦٩٥
٢٦٩٦
٢٦٩٧
٢٦٩٨
٢٦٩٩
٢٧٠٠
٢٧٠١
٢٧٠٢
٢٧٠٣
٢٧٠٤
٢٧٠٥
٢٧٠٦
٢٧٠٧
٢٧٠٨
٢٧٠٩
٢٧١٠
٢٧١١
٢٧١٢
٢٧١٣
٢٧١٤
٢٧١٥
٢٧١٦
٢٧١٧
٢٧١٨
٢٧١٩
٢٧٢٠
٢٧٢١
٢٧٢٢
٢٧٢٣
٢٧٢٤
٢٧٢٥
٢٧٢٦
٢٧٢٧
٢٧٢٨
٢٧٢٩
٢٧٣٠
٢٧٣١
٢٧٣٢
٢٧٣٣
٢٧٣٤
٢٧٣٥
٢٧٣٦
٢٧٣٧
٢٧٣٨
٢٧٣٩
٢٧٤٠
٢٧٤١
٢٧٤٢
٢٧٤٣
٢٧٤٤
٢٧٤٥
٢٧٤٦
٢٧٤٧
٢٧٤٨
٢٧٤٩
٢٧٥٠
٢٧٥١
٢٧٥٢
٢٧٥٣
٢٧٥٤
٢٧٥٥
٢٧٥٦
٢٧٥٧
٢٧٥٨
٢٧٥٩
٢٧٦٠
٢٧٦١
٢٧٦٢
٢٧٦٣
٢٧٦٤
٢٧٦٥
٢٧٦٦
٢٧٦٧
٢٧٦٨
٢٧٦٩
٢٧٧٠
٢٧٧١
٢٧٧٢
٢٧٧٣
٢٧٧٤
٢٧٧٥
٢٧٧٦
٢٧٧٧
٢٧٧٨
٢٧٧٩
٢٧٨٠
٢٧٨١
٢٧٨٢
٢٧٨٣
٢٧٨٤
٢٧٨٥
٢٧٨٦
٢٧٨٧
٢٧٨٨
٢٧٨٩
٢٧٩٠
٢٧٩١
٢٧٩٢
٢٧٩٣
٢٧٩٤
٢٧٩٥
٢٧٩٦
٢٧٩٧
٢٧٩٨
٢٧٩٩
٢٨٠٠
٢٨٠١
٢٨٠٢
٢٨٠٣
٢٨٠٤
٢٨٠٥
٢٨٠٦
٢٨٠٧
٢٨٠٨
٢٨٠٩
٢٨١٠
٢٨١١
٢٨١٢
٢٨١٣
٢٨١٤
٢٨١٥
٢٨١٦
٢٨١٧
٢٨١٨
٢٨١٩
٢٨٢٠
٢٨٢١
٢٨٢٢
٢٨٢٣
٢٨٢٤
٢٨٢٥
٢٨٢٦
٢٨٢٧
٢٨٢٨
٢٨٢٩
٢٨٣٠
٢٨٣١
٢٨٣٢
٢٨٣٣
٢٨٣٤
٢٨٣٥
٢٨٣٦
٢٨٣٧
٢٨٣٨
٢٨٣٩
٢٨٤٠
٢٨٤١
٢٨٤٢
٢٨٤٣
٢٨٤٤
٢٨٤٥
٢٨٤٦
٢٨٤٧
٢٨٤٨
٢٨٤٩
٢٨٥٠
٢٨٥١
٢٨٥٢
٢٨٥٣
٢٨٥٤
٢٨٥٥
٢٨٥٦
٢٨٥٧
٢٨٥٨
٢٨٥٩
٢٨٦٠
٢٨٦١
٢٨٦٢
٢٨٦٣
٢٨٦٤
٢٨٦٥
٢٨٦٦
٢٨٦٧
٢٨٦٨
٢٨٦٩
٢٨٧٠
٢٨٧١
٢٨٧٢
٢٨٧٣
٢٨٧٤
٢٨٧٥
٢٨٧٦
٢٨٧٧
٢٨٧٨
٢٨٧٩
٢٨٨٠
٢٨٨١
٢٨٨٢
٢٨٨٣
٢٨٨٤
٢٨٨٥
٢٨٨٦
٢٨٨٧
٢٨٨٨
٢٨٨٩
٢٨٩٠
٢٨٩١
٢٨٩٢
٢٨٩٣
٢٨٩٤
٢٨٩٥
٢٨٩٦
٢٨٩٧
٢٨٩٨
٢٨٩٩
٢٩٠٠
٢٩٠١
٢٩٠٢
٢٩٠٣
٢٩٠٤
٢٩٠٥
٢٩٠٦
٢٩٠٧
٢٩٠٨
٢٩٠٩
٢٩١٠
٢٩١١
٢٩١٢
٢٩١٣
٢٩١٤
٢٩١٥
٢٩١٦
٢٩١٧
٢٩١٨
٢٩١٩
٢٩٢٠
٢٩٢١
٢٩٢٢
٢٩٢٣
٢٩٢٤
٢٩٢٥
٢٩٢٦
٢٩٢٧
٢٩٢٨
٢٩٢٩
٢٩٣٠
٢٩٣١
٢٩٣٢
٢٩٣٣
٢٩٣٤
٢٩٣٥
٢٩٣٦
٢٩٣٧
٢٩٣٨
٢٩٣٩
٢٩٤٠
٢٩٤١
٢٩٤٢
٢٩٤٣
٢٩٤٤
٢٩٤٥
٢٩٤٦
٢٩٤٧
٢٩٤٨
٢٩٤٩
٢٩٥٠
٢٩٥١
٢٩٥٢
٢٩٥٣
٢٩٥٤
٢٩٥٥
٢٩٥٦
٢٩٥٧
٢٩٥٨
٢٩٥٩
٢٩٦٠
٢٩٦١
٢٩٦٢
٢٩٦٣
٢٩٦٤
٢٩٦٥
٢٩٦٦
٢٩٦٧
٢٩٦٨
٢٩٦٩
٢٩٧٠
٢٩٧١
٢٩٧٢
٢٩٧٣
٢٩٧٤
٢٩٧٥
٢٩٧٦
٢٩٧٧
٢٩٧٨
٢٩٧٩
٢٩٨٠
٢٩٨١
٢٩٨٢
٢٩٨٣
٢٩٨٤
٢٩٨٥
٢٩٨٦
٢٩٨٧
٢٩٨٨
٢٩٨٩
٢٩٩٠
٢٩٩١
٢٩٩٢
٢٩٩٣
٢٩٩٤
٢٩٩٥
٢٩٩٦
٢٩٩٧
٢٩٩٨
٢٩٩٩
٣٠٠٠
٣٠٠١
٣٠٠٢
٣٠٠٣
٣٠٠٤
٣٠٠٥
٣٠٠٦
٣٠٠٧
٣٠٠٨
٣٠٠٩
٣٠١٠
٣٠١١
٣٠١٢
٣٠١٣
٣٠١٤
٣٠١٥
٣٠١٦
٣٠١٧
٣٠١٨
٣٠١٩
٣٠٢٠
٣٠٢١
٣٠٢٢
٣٠٢٣
٣٠٢٤
٣٠٢٥
٣٠٢٦
٣٠٢٧
٣٠٢٨
٣٠٢٩
٣٠٣٠
٣٠٣١
٣٠٣٢
٣٠٣٣
٣٠٣٤
٣٠٣٥
٣٠٣٦
٣٠٣٧
٣٠٣٨
٣٠٣٩

اخضرت وحسنت ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ اهتز العرش فرح به لكتبه تأوله
كما تأوله البراء بن عازب فقال اهتز العرش فرح بقاء الله سعدا حتى تصبغت أعواده على عواتقنا
قال ابن عمر يعني عرش سعد الذي جمل عليه وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر
وفي حديث عطاء م قال لأنه من اختلط في آخر عمره ويعارض روايته أيضا ما صححه الترمذي من
حديث أنس قال لما حلت جنازة سعد بن معاذ قال المتفقون ما أخف جنازة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم إن الملائكة كانت تحمله قال الحاكم الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن
مخرجة في الصحيحين وليس لمعارضها في الصحيح ذكر انتهى وقيل المراد باهتزاز العرش اهتزاز جملة
العرش ويؤيده حديث ابن جبريل قال من هذا الميت الذي فتح له أبواب السماء واستبشر به
أهلها آخر جه الحاكم وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من أوليائه ليسعمر ملائكة
بفضله وقال الحاربي إذا عظموا الأمر نسبوه إلى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة
وأظلمت الدنيا ونحو ذلك وفي هذه منقبة عظيمة لسعد وأما تأويل البراء على أنه أراد بالعرش السرير
الذي جمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلا لأنه لا يشرك في ذلك كل ميت إلا أنه يريد اهتزاز جملة السرير فرحا
بقدمه على ربه فيتمجج ووقع لما لا نحو ما وقع لابن عمر وأولاً قد كره صاحب العتبية فيها أن مالكا
سئل عن هذا الحديث فقال إنها لا أن تقوله وما يدعوا المرء أن يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من
الغرور قال أبو الوليد بن رشد في شرح العتبية انما هي مالكا ليل يسبق إلى وهم الجاهل أن العرش
إذا تحرك يتحرك الله بجر كسبه كما يقع للجالس من على كرسيه وليس العرش بموضع استقرار الله
تبارك الله وتترفع عن مشابهة خلقه انتهى ملخصا والذي يظهر أن مالكا ما نهى عنه لهذا الذل وخشى
من هذا ما أسند في الموطأ حديث ينزل الله إلى السماء الدنيا لأنه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش
ومع ذلك فاعتقد سلف الأئمة وعلماء السنة من الخلف أن الله منزوع عن الحركة والتحول والحلول
ليس كمثل شيء ويحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكف عن التحدث به بخلاف
حديث النزول فإنه ثابت فرواه وكل أمره إلى فهم أولي العلم الذين يسمعون في القرآن استوى
على العرش ونحو ذلك وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو
أكثر وثبت في الصحيحين فلا معنى لانتكاره (قوله) إن أناسا نزلوا على حكم سعد هم بنو قريظة
وسأق شرح ذلك في المغازي وقوله في هذه الرواية فلما بلغ قرييما من المسجد أي الذي أعده النبي
صلى الله عليه وسلم أيام محاصرته لبني قريظة للصلاة فيه وأخطأ من زعم أنه غلط من الراوي لظنه
أنه أراد بالمسجد المسجد النبوي بالمدينة وقال إن الصواب ما وقع عند أبي داود من طريق شعبة
أيضا بهذا الإسناد بلفظ فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وإذا أجل على ما قرنته لم يكن
بين اللفظين تناف وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخاري كذلك (قوله) باب منقبة
أسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو أسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن
زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأوسي الأشهلي يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ومات في سنة عشر
في خلافة عمر على الأصح وعباد بن بشر هو ابن وقش كما سأبينه وفي تاريخ البخاري ومسنده أبي يعلى
وصححه الحاكم من طريق ابن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت ثلاثة من الأنصار
لم يكن أحد يعتد عليهم فضلا كلهم من بني عبد الأشهل سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر

* حديثنا محمد بن عررة
حديثنا شعبة عن سعد بن
ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل
ابن حنيفة عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه أن
أناسا نزلوا على حكم سعد بن
معاذ فارسل اليه فجاء على
جاء فلما بلغ قرييما من المسجد
قال النبي صلى الله عليه
وسلم قوموا إلى خيركم أو
سيدكم فقال يا سعد إن هؤلاء
نزلوا على حكمك قال فاني
أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم
وتسبي ذرارهم قال حكمت
بحكم الله أو بحكم الملك
(باب منقبة أسيد بن حضير
وعباد بن بشر رضي الله
عنهما)

٢٨٠٥ تحفة ١٤٩٤ / تغ ٧٨ / ٤ تحفة ٤٧٣ / تغ ٧٨ / ٤ خت

حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان حدثناهما ما أخبرنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن (٩٥) رجلين خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة

(قوله ان رجلين) ظهر من رواية معمر ان أسيد بن حضير أحدهما ومن رواية جاد ان الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما فاما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ومن طريقه الاسماعيلي بلفظ ان أسيد بن حضير ورجلا من الانصار فحدثنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد كل منهما عصاة فاضأت عصا أحدهما حتى مشيت في ضوءها حتى اذا افتقرت بهما الطريق أضأت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله وأما رواية جاد بن سلمة فوصلها أحمد والحاكم في المستدرک بلفظ ان أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة ظلمة فاضأت عصا أحدهما فمشيت في ضوءها فلما افتقرت بهما الطريق أضأت عصا الآخر (قوله عباد بن بشر) كذا لاكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة وفي رواية أبي الحسن القابسي بشير بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط وفي الصحابة عباد بن بشر بن قتيبي وعباد بن بشر بن نهيك وعباد بن بشر بن وقش وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ووجه من زعم خلاف ذلك (قوله مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أوس من بني أسد بن شاردة بن زيد بفتح المثناة فوقانية بن جشم بن الخزرج الخزرجي يكنى أبا عبد الرحمن شهد بدرًا والعقبة وكان أمير النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ورجع بعده إلى المدينة ثم خرج إلى الشام مجاهدًا فبات في طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة ذكرفيه حديث عبد الله بن عمرو استقرؤ القرآن وقد تقدم شرحه قريبا وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفعه نعم الرجل معاذ بن جبل كان عقيبا بديرا من فقهاء الصحابة وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفعه أرحم أمي أبو بكر وفيه وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ ورجاله ثقات وصح عن عمر انه قال من أراد الفقه فليأت معاذ أو سيأتى له ذكر في تفسير سورة النحل وعاش معاذ ثلاثا وثلاثين سنة على الصحيح (قوله مناقب سعد بن عباد) أي ابن دليم بن حارثة بن أبي حزيمة بن نعلبة بن طريف ابن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجود ومات بجوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة في خلافة عمر ثم ذكرفيه حديث أبي أسيد في دور الانصار وقد تقدم قريبا وأوردته هنا لقوله في هذه الطريق وكان ذا قدم في الاسلام (قوله وقالت عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا) هذا طرف من حديث الافك الطويل وسيأتى بتمامه في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى وذكرت عائشة فيه ما دار بين سعد بن عباد وأسيد بن حضير حيث قال وان كان من اخواننا من الخزرج فخرنا بأمرنا فقال له سعد بن عباد لا تستطيع قتله فثار بينهم الكلام إلى ان أسكتهم النبي صلى الله عليه وسلم فاشارت عائشة إلى ان سعد بن عباد كان قبل ان يقول تلك المقالة رجلا صالحا ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة اذ ليس في الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة والظاهر استقرار ثبوت تلك الصفة له لانه معذور في تلك المقالة لانه كان فيها متأولا فذلك أوردته المصنف في مناقبه ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة وعذر سعد فيها ظاهر لانه تخيل ان الأوسى أراد الغض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شيء يعاب به الا أنه امتنع من بيعة أبي بكر فمما يقال وتوجه إلى الشام فبات بها والعذر له في ذلك أنه تأول ان للانصار

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فضل علينا فقبل له قد فضلكم على ناس كثير

عليه وسلم في ليلة مظلمة
واذا نور بين أيديهما حتى
تفرقا فتمت فرق النور معهما
وقال معمر عن ثابت عن
أنس ان أسيد بن حضير
ورجلا من الانصار وقال
جاد أخبرنا ثابت عن أنس
كان أسيد بن حضير وعباد بن
بشر عند النبي صلى الله عليه
وسلم (مناقب معاذ بن
جبل رضي الله عنه)
حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن عمرو
عن ابراهيم عن مسروق
عن عبد الله بن عمرو رضي الله
عنه ما سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول استقرؤا
القرآن من أربعة من ابن
مسعود وسالم مولى أبي
حذيفة وأبي ومعاذ بن جبل
(منقبه سعد بن عباد رضي
الله عنه) وقالت عائشة
وكان قبل ذلك رجلا صالحا
حدثنا اسحق حدثنا عبد
الصمد حدثنا شعبة حدثنا
قتادة قال سمعت أنس بن
مالك رضي الله عنه قال أبو
أسيد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خير دور الانصار بنو
التجار ثم بنو عبد النهل ثم
بنو الحرث بن الخزرج ثم بنو
ساعدة وفي كل دور الانصار
خير فقال سعد بن عباد وكان
ذا قدم في الاسلام أرى

مسروق قال ذكركم عبد الله
ابن مسعود عند عبد الله بن
عمر و قال ذاك رجل لا زال
أحبه سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول خذوا
القرآن من أربعة من عبد
الله بن مسعود فبداً به وسالم
مولي أبي حذيفة ومعاذ بن
جبل وأبي بن كعب * حدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر
قال سمعت شعبة سمعت قتادة
عن أنس بن مالك رضي الله
عنه قال النبي صلى الله عليه
وسلم لا بى ان الله أمرنى أن
أقرأ عليكم لم يكن الذين
كفروا من أهل الكتاب
قال وسماى قال نعم قال
فبى * (باب مناقب زيد
ابن ثابت) * حدثني محمد بن
بشار حدثنا يحيى حدثنا
شعبة عن قتادة عن أنس
رضى الله عنه جمع القرآن
على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أربعة كلهم من
الانصار أبى ومعاذ بن جبل
وأبو زيد وزيد بن ثابت قلت
لأنس من أبو زيد قال أحد
عمومى * (باب مناقب أبى
طلحة رضى الله عنه) * حدثنا
أبو عمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضى الله عنه قال لما كان
يوم أحد انهزم الناس عن
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو
طلحة بين يدي النبي صلى الله

٢٨٠٩ تحفة ٢٤٧
٢٨١٠ تحفة ٢٤٨
٢٨١١ تحفة ٢٥١

في الخلافة استحقاقا فبني على ذلك وهو معذور وان كان ما اعتقده من ذلك خطأ ﴿قوله﴾ مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي النجاري يكنى أبا المنذر و أبا الطفيل كان من السابقين من الأنصار شهد العقبه ويدرأو ما بعد ذلك من سنة ثلاثين وقيل غير ذلك ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريبا في مناقب عبد الله بن مسعود ﴿قوله﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي بن كعب أن الله أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب زادوا لكم من وجه آخر عز ابن حبيش عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليه لم يكن وقرأ فيها ذات الدين عند الله الخفيفة لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية من يفعل خيرا فلن يكفره ﴿قوله﴾ قال وسماي) أي هل نص على باسمي أو قال أقرأ على واحد من أصحابك فأخترتني أنت فلما قال له نعم بكى أما فرح أو سرور بذلك وأما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر تلك النعمة وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى قال القرطبي تعجب أبي من ذلك لأن تسمية الله له ونصه عليه ليقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم تشريف عظيم فلذلك بكى أما فرح أو أما خشوعا قال أبو عبيد المراد بالعرض على أبي ليس أعلم أبي منه القراءة ويثبت فيها وليكون عرض القرآن سنة وللتبسيه على فضيله أبي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن وليس المراد أن يستدكر منه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا بذلك العرض ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله وان كان دونه وقال القرطبي خص هذه السورة باله كرمنا اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصف والكتب المنزلة على الأنبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها ﴿قوله﴾ مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الصخالي بن زيد بن لؤذان من بني مالك بن النجار كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة مات سنة خمس وأربعين ﴿قوله﴾ جمع القرآن) أي استظهره حفظا ﴿قوله﴾ وأبو زيد ثم قال أنس هو أحد عمومي ذكر على بن المديني أن اسمه أوس وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد وقيل هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شعبة أبي بكر بن صدقة قال وهو الذي كان يقال له القاري وكان على القادسية واستشهد بها وهو والد عمير بن سعد وعن الواقدي هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بن حرام الأنصاري النجاري ويرجه قول أنس أحد عمومي فانه من قبيلة بني حرام وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمرو واستقرؤ القرآن من أربعة فذكر اثنين من الاربعة ولم يذكر اثنين لانه اما ان يقال لا يلزم من الامر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه وجميعه واما أن لا يؤخذ عنهم فهم حديث أنس لانه لا يلزم من قوله جمعه أربعة أن لا يكون جمعه غيرهم فلعله أراد أنه لم يقع جمعه لأربعة من قبيلة واحدة الا لهذه القبيلة وهي الأنصار و سأتى الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن ﴿قوله﴾ مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي النجاري هو زوج أم سليم والدة أنس وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد ﴿قوله﴾ مجتبى) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أي مترس عليه يقيه به أو يقال للترس جوبة والجنة بمجمله ثم جمع مفتوحين الترس

وكان أبو طلحة رجلا راميا

شديد القدي كسر يومئذ

قوسين أو ثلاثا وكان الرجل

يمرو معه الجعبة من النبل

فمقول انثرها لابي طلحة

فأشرف النبي صلى الله عليه

وسلم ينظر الى القوم فيقول

أبو طلحة يا بني الله بأي أنت

وأخي لا تشرف يصيبك سهم

من سهام القوم فخرى دون

فخرى ولقد رأيت عائشة

بنت أبي بكر وأم سليم وانهما

لمشمران أرى خدما سوقهما

تنقزان القرب على متونهما

تفرغانه في أفواه القوم ثم

ترجعان فقلتا نعمت تجميان

فتفرغان في أفواه القوم **تحفة**

واقعد وقع السيف من

يد أبي طلحة اما مرتين

واما ثلاثا * (باب مناقب

عبد الله بن سلام رضي الله

عنه) * حدثنا عبد الله بن

يوسف قال سمعت مالكا

يحدث عن أبي النضر مولى

عمر بن عبيد الله عن عامر

ابن سعد بن أبي وقاص عن

أبيه قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول لآل

عشى على الأرض انه من

أهل الجنة الا لعبد الله بن

سلام قال وفيه نزلات هذه

الآية وشهد شاهد من بني

اسرائيل على مثله الآية

قال لا أدري قال مالك الآية

أوفي الحديث

(قوله شديد القدي كسر) كذا اللام كثير ينصب شديدا وبعد هاء القدي بلام ثم قد ولع بعضهم بالاضافة
شديد القدي بسكون اللام وكسر القاف والقدي من جلد غير مدبوغ يريد أنه شديد وتر القوس
وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن النين وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف وسيأتي بقية ما يتعلق
بهذا الحديث في المغازي ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ مناقب عبد الله بن سلام
بتخفيف اللام أي ابن الحرث من بني قينقاع وهم من ذرية يوسف الصديق وكان اسم عبد الله بن
سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله أخرجه ابن ماجه وكان من
حلفاء الخزرج من الانصار أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وسيأتي شرح
ذلك في أوائل الهجرة وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر وسبقه الى ذلك أبو عمرو وتفرّد بذلك
ولا يثبت وغلط من قال انه أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ومات عبد الله بن سلام
سنة ثلاث وأربعين (قوله عن أبي النضر) في رواية أبي يعلى عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن
مالك حدثني أبو النضر (قوله عن عامر) في رواية عامر بن مهجع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت عامر بن سعد (قوله عن أبيه) في رواية اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت أبي (قوله ما سمعت الخ) استشكل بانه صلى الله عليه وسلم قد قال لجماعة انهم من أهل
الجنة غير عبد الله بن سلام ويبعد أن لا يطلع سعد على ذلك وأجيب بانه كره تركه لنفسه لانه أحد
العشرة المبشرة بذلك وتعقب بانه لا يستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ويظهر لي
في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين لان عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من
العشرة غير سعد وسعيد ويؤخذ من قوله عشي على الأرض ووقع في رواية اسحق بن الطباع
عن مالك عند الدارقطني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي عشي انه من أهل الجنة
الحديث وفي رواية عامر بن مهجع عن مالك عنه يقول لرجل حي وهو يؤيد ما قلته لكن وقع عند
الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا التاويل فانه أو رده بلفظ سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا أقول لاحد من الاحياء انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام
وبلغني أنه قال وسلمان الفارسي لكن هذا السياق منكرفان كان محفوظا جل على أنه صلى الله
عليه وسلم قال ذلك قديما قبل أن يبشر غيره بالجنة وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد
عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يدخل عليكم رجل من
أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ويضعف رواية سعيد بن داود
(قوله قال لا أدري قال مالك الآية أوفي الحديث) أي لا أدري هل قال مالك ان نزول هذه الآية
في هذه القصة من قبل نفسه أو هو بهذا الاسناد وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ
البخاري ووهب من قال انه من القعني اذا ذكر للقعني هنا ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف الا
عند البخاري وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا اسمعيل بن عبد الله الملقب سموية في فوائده ولم
يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف وكذا أخرجه الاسماعيل من وجه آخر عن عبد الله بن
يوسف وكذا أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف وأخرجه
من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصر على الزيادة دون الحديث وقال انه وهم وروى ابن منده في
الايان من طريق اسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه قال اسحق

* حديثي عبد الله بن محمد (٩٨) حدثنا أزهر السمان عن ابن عون عن محمد بن قيس بن عباد قال كنت جالسا في

مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه أثر الخشوع فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فصلى ركعتين مجاوز فيهما ثم خرج وتبعته فقلت انك حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من أهل الجنة قال والله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم فسادك ذلك لم ذلك رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصة ما علمه ورأيت كأنني في روضة ذكر من سمعته او خضرتها واسطها عود من حديد أسفله في الارض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقبيل لي ارق فقلت لا أستطيع فأتاني منصف فرجع ثيابي من خلفي فركبت حتى كنت في أعلاها فاخذت بالعروة فقبيل لي استمسك فاستيقظت وانها اني يدى فقصة ما علمه صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة الوثقى فانت على الاسلام حتى تموت وذلك الرجل عبد الله بن سلام وقال لي خليفة حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد حدثنا قيس بن عباد عن ابن سلام قال وصيف مكان

٣٨١٢ م تحفة ٥٢٢٢

فقلت لعبد الله بن يوسف ان ابا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة قال فقال عبد الله بن يوسف ان مالك كان تكلم به عقب الحديث وكانت معي ألواح فكتبت انتهت وظهر بهذا سبب قوله للجاري ما أدري الخ وقد أخرجه الاسماعيل والدارقطني في غرائب مالك من طريق أبي مسهر وعاصم بن مهران وعبد الله بن وهب واسحق بن عيسى زاد الدارقطني وسعيد بن داود واسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة قال فانظروا انهم ادرجوا من هذا الوجه ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بانهم من قول مالك الا انها قد جاءت من حديث ابن عباس عن ابن عمر بن وهب ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذي وأخرجه ابن مردويه أيضا من طريق عنه وعند ابن جبران من حديث عوف بن مالك أيضا انها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لانه انما أسلم بالمدينة والسورة مكينة فاجاب ابن سيرين بانه لا يمنع أن تكون السورة مكينة وبعضها مدني وبالعكس وبهذا جزم أبو العباس في مقامات التزويل فقال الاحقاف مكينة الا قوله وشهد شاهد الى آخر الآيتين انتهت ولا مانع أن تكون جميعها مكينة وتقع الاشارة فيها الى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله بن سلام وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبير أن الآية نزلت في ميمون بن يامين وفي تفسير الطبري عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وعمر بن وهب بن يامين النضري وفي تفسير مقاتل اسمه يامين بن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع (قوله عن محمد) هو ابن سيرين وقيس بن عباد بضم المهملة وتحتيف الموحدة (قوله ما ينبغي) هو انكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة فكانه ما سمع حديث سعد وكأنهم هم سمعوه ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الشئ عليه بذلك تواضعا ويحتمل أن يكون انكارا منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فاخبره بان ذلك لا يحب فيه بما ذكره له من قصة المنام وأشار بذلك القول الى أنه لا ينبغي لاحد انكار ما لا علم له به اذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق (قوله فقبيل لي ارق) في رواية الكشميهني ارقه بن زيادة هاهو هي هاء السكت (قوله فأتاني منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدها فاء وفي رواية الكشميهني بفتح الميم والاول أشهر وهو الخادم (قوله فرقت) بكسر القاف وحكى فتحها وقوله في الرواية الثانية وصيف مكان منصف يريد أن معاذ هو ابن معاذ وروى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهر السمان فابدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهي بمعناها والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أو جارية (قوله فاستيقظت وانها اني يدى) أي ان الاستيقاظ كان حال الاخذ من غير فاصلة ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ولو جعل على ظاهره لم يمنع في قدرة الله لكن الذي يظهر خلاف ذلك ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كان يصح في يده مقبوضة (قوله وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ولا مانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ويحتمل أن يكون من كلام الراوي (قوله عن أبيه) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري (قوله في بيت) التوسين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل فيه وكان هذا القدر المقتضى لادخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام أو لما نزل عليه أمره بتركه قبوله

منصف * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال آتيت المدينة فلقيت عبد الله بن سلام فقال ألا تحبني عفا طعمك سويقا وترا وتدخل في بيت

ثم قال انك بارض الرباه افاش اذا كان لك على رجل حق فاهذي اليك جل تبن أو جل شعير أو جل قت فلا تاخذنه فانه رباً ولم يذكر
النضرو أبو داود ووهب عن شعبة البيت * (باب ذكر جرير بن عبد الله (٩٩) الجلي رضي الله عنه) * حدثنا

اسحق الواسطي حدثنا خالد
عن بيان عن قيس قال سمعته
يقول قال جرير بن عبد الله
رضي الله عنه ما جئني رسول
الله صلى الله عليه وسلم منذ
أسلمت ولا رأيتني الا ضحك
* وعن قيس عن جرير بن
عبد الله قال كان في الجاهلية
يت يقال له ذو الخلصة وكان
يقال له الكعبة اليمانية أو
الكعبة الشامية فقال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل أنت مريحي من ذي
الخلصة قال فنقرت اليه في
خمسين ومائة فارس من
أحسن قال فكسره
وقتلنا من وجدنا عنده
فانماه فاخبرناه فدعانا
ولأحسن * (باب ذكر حذيفة
ابن اليمان العنسي رضي الله
عنه) * حدثني اسمعيل بن
خليل حدثنا سلمة بن رجاء
عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت لما كان يوم أحد
هزم المشركون هزيمة بينة
فصاح ابليس أي عباد الله
أخراكم فرجعت أولاهم
على أخراهم فاجتلدت
أخراهم فنظر حذيفة فاذا
هو بياض فيأدي أي عباد الله
أبي أي فقالت فوالله

هدية المستقرض من الورع (قوله انك بارض) يعني أرض العراق (الرباه افاش) أي شائع (قوله
جل) بكسر الميملة (تبن) بكسر المثناة وسكون الموحدة معروف (قوله جل قت) بفتح القاف
وتشديد المثناة وهو علف الدواب (قوله فانه رباً) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام والابو
فالقه على أنه انما يكون رباً اذا شرطه نعم الورع تركه (قوله ولم يذكر النضر) أي ابن شمير (وأبو
داود) أي الطيالسي (ووهب) أي ابن جرير (عن شعبة البيت) أي قول سليمان بن حرب عن شعبة
في روايته ويدخل في بيت وقد وقع في رواية أبي أسامة عن يزيد بن عبد الله أي ابن أبي بردة عن جده
أبي بردة في كتاب الاعتصام بلفظ انطلق الى المنزل فاستقيك من قدح شرب منه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحديث * (قوله ما) ذكر جرير بن عبد الله الجلي (أي ابن جابر بن مالك
من بني أنمار بن ارثاس نسبوا الى أمهم بجيلة يكنى أبا عمرو على المشهور واختلاف في وقت اسلامه
والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع ووهبهم من قال انه أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم
باربعين يوماً لما ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس في حجة الوداع
وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بأكثر من ثمانين يوماً وكان موت جرير سنة خمسين وقيل بعدها
(قوله ما جئني رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما منعني من الدخول اليه اذا كان في بيته
فاستأذنت عليه وليس كما جله بعضهم على اطلاقه فقال كيف جازله أن يدخل على محرم بغير حجاب
ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلب منه (قلت)
وقوله ما جئني يتناول الجميع مع بعد ارادة الاخير (قوله ولا رأيتني الا ضحك) في رواية الحميدي
عن اسمعيل الاتسم في وجهي وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال لما
دوت من المدينة أتخت ثم لست حلتى فدخلت فرماني الناس بالحدق فقلت هل ذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالوا نعم ذكره بأحسن ذكر فقال يدخل عليكم رجل من خير ذي عن علي وجهه
مسحة ملاك (قوله وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله ذو الخلصة) بفتح المعجمة واللام
والصاد المهملة وحكى اسكان اللام وقوله اليمانية بتخفيف الياء وحكى تشديدها وقوله أو الكعبة
الشامية استشكل الجمع بين هذين الوصفين وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر
المغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامية ان شاء الله تعالى * (قوله
باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي) بالموحدة واسم اليمان حسل بعهمتين وكسر أوله
وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولا يبه صحبة (قوله لما هزم) (أ) بضم أوله وقوله وأخراكم أي أقبلوا
أخراكم أو حذروا أخراكم أو انصروا أخراكم وقوله احتجزوا أي انفصلوا من القتال وامتنع
بعضهم من بعض وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي (قوله قال أبي) القائل هو هشام
ابن عروة نقله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة قصار من سلا وقوله ما زالت في حذيفة منها
أي من هذه الكلمة أي بسيم او قوله بقية خير يؤخذ منه ان فعل الخير تعود بركته على صاحبه في
طول حياته * (تنبه) * وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخر عن ذكر حذيفة عليها السلام وفي بعضها

ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال أبي فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل
(١) قول الشارح لما هزم هكذا بالنسخ ورواية الصحيح الذي يابى لما كان يوم أحد هزم الخ ولعلها رواية له اه محصمه

٣٨١٥
م ت س
تحفة
٩٠٩٦١

مقدم ما هو أليق فان الذي يظهر انه أخذ كخديجة عبد الكون غالب أحوالها متعلقة بها - هو ال
النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد
من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم إليها لما فرغ منها رجوع إلى بقية سيرته ومغازيه والله أعلم
﴿ قوله ﴾ **باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها** كذا في النسخ تزويج
وتفعل قد يجي بمعنى تفعل وهو المراد هنا وفيه حذف تقديره تزويجه من نفسه ﴿ قوله خديجة ﴾
هي أول من تزوجها صلى الله عليه وسلم وهي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي تجتمع
مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ولم يتزوج من ذرية
قصي غيرها إلا أم حبيبة وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور وزوجه أياها أبوها
خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر وقيل عمها عمرو بن أسد ذكره
الكلبى وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن اسحق وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن
زرارة التميمي حليف بن عبد الدار واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير وقيل زرارة
حكاه ابن منده وقيل هند جزم به العسكري وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد وابنه هند روى
عنه الحسن بن علي فقال حدثني خالي لأنه أخو فاطمة لأمها ولهند هذا ولد أمه هند ذكره الدولابي
 وغيره فعلى قول العسكري فهو ممن اشتراك مع أبيه وجده في الاسم ومات أبو هالة في الجاهلية
 وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوج
 خديجة قد سافر في مالها مقارضا إلى الشام فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها في تزوجه قال الزبير
 وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر
 رمضان وقيل بثمان وقيل بسبع فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة على الصحيح
 وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر وسياًت من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في
 أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين وقد تقدم في أبواب
 بدء الوحي بيان تصديقها للنبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة
 يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها لاجرم كانت أفضل نسائه على الراجح وقد تقدم في ذكره من
 أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا وروى الفاكهي في كتاب مكة عن أنس أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان عند أبي طالب فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأتته له وبعث بعده جارية له يقال لها
 نبعة فقال لها انظري ما تقول له خديجة قالت نبعة قرأت عجباً ما هو إلا أن سمعت به خديجة
 فخرجت إلى الباب فأخذت بيده فضمتها إلى صدرها ونحرتها ثم قالت بأبي وأمي والله ما أفعل هذا
 الشيء ولا كنى أرجو أن تكون أنت النبي الذي سبعت فان تكن هو فأعرف حق ومنزلي وادع
 الإله الذي يبعثك لي قالت فقال لها والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندي ما لا أضيعه أبداً وإن
 يكن غيري فان الإله الذي تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبداً ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث
 لا تصرح فيها بما في الترجمة إلا أن ذلك يؤخذ بطريق الزوم من قول عائشة ما غرت على امرأه
 ومن قوله صلى الله عليه وسلم وكان لي منها ولد وغير ذلك * الحديث الأول ﴿ قوله حدثني محمد ﴾ هو
 ابن سلام كما جزم به ابن السكن وعبد الله هو ابن سليمان ﴿ قوله سمعت عبد الله بن جعفر ﴾ هو ابن أبي
 طالب ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن

* (باب تزويج النبي صلى
الله عليه وسلم خديجة
وفضلها رضى الله تعالى
عنها) * حدثني محمد حدثنا
عبد الله عن هشام بن عروة عن
أبيه قال سمعت عبد الله بن
جعفر

عبد الله بن جعفر وهو من المزيدي متصل الاسانيد لتصریح عبدة في هذه الرواية بسامع عروة
من عبد الله بن جعفر (قوله سمعت علي بن أبي طالب) ١ زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام
بالكوفة واتفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه وقصر به محمد بن اسحق فرواه عن هشام عن أبيه
عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أجدوا بن حبان والحاكم لكن بلفظ
مغاير لهذا اللفظ فالظاهر انهما حديثان وفي الاسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابي
عن صحابي عبد الله بن جعفر عن عمه (قوله خير نساء هاريم وخير نساء خديجة) قال القرطبي
الضمير عائدة على غير مذكور لكنه يفسره الحال والمشاهدة بعني به الدنيا وقال الطيبي الضمير
الاول يعود على الامة التي كانت فيها هاريم والثاني على هذه الامة قال ولهذا كرر الكلام تنبيها
على أن حكم كل واحدة منهما غير حكم الاخرى (قلت) ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام
في هذا الحديث وأشار وكيع الى السماء والارض فكأنه أراد أن يبين أن المراد نساء الدنيا وان
الضمير ينرجع الى الدنيا وبهذا جزم القرطبي أيضا وقال الطيبي أراد أن يبين أن نساء هاريم خير من نساء
فوق الارض من النساء قال ولا يستقيم أن يكون تفسير قوله نساء لان هذا الضمير لا يصلح
أن يعود الى السماء كذا قال ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع الى السماء والثاني الى الارض
ان ثبت ان ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النكحة في ذلك أن هاريم ماتت فعرج بروحها الى
السماء فلما ذكرها أشار الى السماء وكانت خديجة اذ ذاك في الحياة فكانت في الارض فلما ذكرها
أشار الى الارض وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد انها خير من سعدبر وحن الى
السماء وخير من دفن جسدهن في الارض وتكون الاشارة عند ذكر كل واحدة منهما والذي
يظهر ان قوله خير نساء هاريم مقدم والضمير لهما فكأنه قال هاريم خير نساء أي نساء
زمانها وكذا في خديجة وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الانبياء
في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا
هاريم وآسية فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما ثبت لهاريم فاستمع جل الخيرية في حديث
الباب على الاطلاق وجاء ما يفسر المراد صريحاً فروي البزار والطبراني من حديث عمار بن
ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت هاريم على نساء العالمين وهو حديث حسن
الاسناد واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة قال ابن التين ويحتمل أن لا تكون
عائشة دخلت في ذلك لانها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين فلعل المراد النساء البوالغ
كذا قال وهو ضعيف فان المراد بلفظ النساء أعم من البوالغ ومن لم تبلغ أعم من كانت موجودة
ومن ستوجد وقد أخرج النسائي باسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعاً
أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة وماريم وآسية وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل قال
القرطبي لم يثبت في حق واحدة من الأربع انها نبية الا هاريم وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر
عن ابن عباس رفعه سيدة نساء العالمين هاريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية قال وهذا حديث حسن
يرفع الاشكال قال ومن قال ان هاريم ليست بنبوة أول هذا الحديث وغيره بأن من وان لم تذكر
في الخبر فهي مرادة (قلت) * الحديث الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت وأصله عند أبي داود
والحاكم بغير صيغة ترتيب وقد يتمسك بحديث الباب من يقول ان هاريم ليست بنبوة لتسويتها في

(١) قول الشارح سمعت
علي بن أبي طالب هكذا في
نسخه ورواية البخاري سمعت
علياً كما تراه والمعنى واحد
اه صححه

قال سمعت علياً يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول * وحدثنى صدقة
أخبرنا عبدة عن هشام بن
عروة عن أبيه قال سمعت
عبد الله بن جعفر عن علي
ابن أبي طالب رضى الله عنهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال خير نساء هاريم وخير
نساء خديجة

حديث الباب بخديجة وليست خديجة بشبهة بالاتفاق والجواب انه لا يلزم من التسوية في الخبرية التسوية في جميع الصفات وقد تقدم ما قبل في مرهم في ترجمته من أخاديت الانبياء والله أعلم

* الحديث الثاني (قوله) حدثنا الليث قال كتب الى هشام بن عروة) وقع عند اسماعيل من وجه آخر عن الليث حدثني هشام بن عروة فلعلي الليث لقي هشاماً بعد ان كتب به اليه فحدثه به أو كان من مذهبه اطلاق حديثنا في الكتابة وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث (قوله) ما غرت على امرأة النبي) فيه ثبوت الغيرة وانما غير مستسكرو وقوعها من فاضلات النساء فضلاً عن دونهن وان عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة اكثر وقد بينت سبب ذلك وانه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اياها ووقع في الرواية التي تلي هذه بآيين من هذا حيث قال فيها من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وأصل غيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر منها وكثرة الذكرك تدل على كثرة المحبة وقال القرطبي مرادها بالاذكر لها مدحها والثناء عليها (قالت) وقع عند النساء من رواية النضر بن شمير عن هشام من كثرة ذكره اياها وثناؤه عليها فعطف الثناء على الذكرك من عطف الخاص على العام وهو يقتضي حمل الحديث على أعم مما قاله القرطبي (قوله) هلك قبل أن يتزوجني) ذكر في الحديث الذي بعده قدر المدة وسأقي البحث فيه وأشار بذلك الى انه لو كانت موجودة في زمانها لكانت غير متممها أشد (قوله) وأمره الله أن يبشرها بالخ) سيأتي شرحه بعد هذا وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة لان اختصاص خديجة بهذه البشري مشعر بمزيد محبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها ووقع عند اسماعيل من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة بلفظ ما حسدت امرأة قط ما حسدت خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم بيت من قصب الحديث (قوله) وان كان ليذبح الشاة الخ) ان مخففة من الثقيلة ويراد بها تأكيد الكلام ولهذا أتت باللام في قولها ليذبح (قوله) في خلائها) بالخاء المعجمة جمع خليله أي صديقة وهي أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الاشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحباتها (قوله) منها) أي من الشاة (قوله) ما يسعهن) أي ما يكفين كذا اللام كثر وفي رواية المستمل والجوى ما يسعهن أي يتسع لهن وفي رواية النسفي يشبعهن من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايتهما * الحديث الثالث (قوله) حدثنا محمد بن عبد الرحمن) هو الرأسي بضم الراء وعلى الواو همز وبعد الالف مهملة ثقة باتفاق وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود (قوله) وتزوجني بعدها ثلاث سنين) قال النووي أرادت بذلك زمن دخولها عليه وأما العقد فتقدم على ذلك عدة سنة ونصف أو نحو ذلك كذا قال وسأقي في باب تزويج عائشة ما يوضح ان المدة بين العقد عليها والدخول كان أكثر من ذلك (قوله) وأمره الله أن يبشرها بوجيل) هو شك من الراوي وسأقي في حديث أبي هريرة في هذا الباب ان النبشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام * الحديث الرابع (قوله) حدثني عمر بن محمد بن الحسن) هو الاسدي الذي يعرف بالنبل بالمشاة وتشديد اللام واسم والد الحسن الزبير وعمر كوفي ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة وهو من صغار شيوخه وقد نزل البخاري في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة فانه يروي الكثير عن ولده عمر ابن حفص وغيره من أصحاب حفص وهنالما يصل لحفص الابن وبالنسبة لرواية هشام بن عروة

* حدثنا سعيد بن عفير
حدثنا الليث قال كتب الى
هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت ما غرت على امرأة
للنبي صلى الله عليه وسلم
ما غرت على خديجة هلك
قبل أن يتزوجني لما كنت
أسعه يذكرها وأمره الله
أن يبشرها بيت من قصب
وان كان ليذبح الشاة
فيهدى في خلائها منها
ما يسعهن * حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا حماد بن عبد
الرحمن عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها قالت ما غرت على
امرأة ما غرت على خديجة
من كثرة ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم اياها
قالت وتزوجني بعدها
ثلاث سنين وأمره الله
بوجيل أو جبريل عليه
السلام أن يبشرها ببيت في
الجنة من قصب * حدثني
عمر بن محمد بن الحسن حدثنا
أبي حدثنا حفص عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها

٢٨١٦
تحفة
١٧١٤٤

٢٨١٦
تحفة
١٧١٤٤

درجتين فانه قد سمع من بعض أصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه حديثا عينا
 ابن موسى عن هشام بن عروة من مسند أبي ذر والسبب في اختياره إيراد هذه الطريق النازلة
 ما شملت عليه من الزيادة على رواية غيره كسأله عليه **(قوله وما رأيتهما)** في رواية مسلم من هذا
 الوجه ولم أذكرهما ولم أر هذه اللفظة إلا في هذه الطريق نعم أخرجهما مسلم من طريق الزهري عن
 عروة عن عائشة بلفظ وما رأيتهما قط ورؤية عائشة لخديجة كانت ممكنة وأما إدراكها فلا نزاع
 فيه لانه كان لها عند موتها ست سنين كأنها أرادت بنى الرؤية والادراك النقي بقيد اجتماعهما
 عند النبي صلى الله عليه وسلم أي لم أرها وأنا عنده ولا أذكرتها كذلك وقد وقع في بعض طرقه عند
 أبي عوانة ولقد هكت قبل أن يتزوجني **(قوله ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها)**
 في رواية عبد الله الهبي عن عائشة عند الطبراني وكان إذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها
 واستغفار لها **(قوله فربما قلت الخ)** هذا كما زائد في هذه الرواية فقد أخرج الحديث مسلم وأبو
 عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سويل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الرافعي كلهم عن
 حفص بن غياث دونها **(قوله كأنه لم يكن)** في رواية الكشي هي كأن لم يحذف الهاء من كأنه
(قوله انها كانت وكانت) أي كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك وعند أحمد من حديث
 مسروق عن عائشة آمنت بي إذ كفر بي الناس وصدقتني إذ كذبني الناس واستنصتني بما ألتها إذ
 حرمني الناس ورزقني الله ولدها إذ حرمني أولاد النساء **(قوله وكان لي منها ولد)** وكان جميع أولاد
 النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة إلا إبراهيم فانه كان من جاريته مارية والمنفق عليه من أولاده
 منها القاسم وبه كان يكنى مات صغيرا قبل المبعث أو بعده وبناته الأربع زينب ثم رقية ثم أم كلثوم
 ثم فاطمة وقبل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر
 والطيب ويقال هما أخوان له وماتت الذكور صغارا باتفاق ووقع عند مسلم من طريق حفص
 ابن غياث هذه في آخر الحديث قالت عائشة فاعضبته يوم فقلت خديجة فقال اني رزقت حبها
 قال القرطبي كان حبه صلى الله عليه وسلم لها لما تقدم ذكره من الاسباب وهي كثيرة كل منها كان
 سببا في إيجاد المحبة ومما كافأ النبي صلى الله عليه وسلم به خديجة في الدنيا انه لم يتزوج في حياتها
 غيرها فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم
 على خديجة حتى ماتت وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار وفيه دليل على عظم قدرها
 عنده وعلى مزيد فضلها لانها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها من تين لانه
 صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين
 عاما وهي نحو الثلثين من المجموع ومع طول المدة فصان قلبها فيها من الغيرة ومن نكد الضرائر
 الذي ربما حصل له هو منه ما يشوق عليه بذلك وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها ومما اختصت
 به سببها نساء هذه الأمة الى الايمان فسنت ذلك لكل من آمنت بعدها فيكون لها مثل اجرهن
 لما ثبت ان من سن سنة حسنة وقد شاركتها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة الى الرجال ولا يعرف
 قدر ما لكل منهم من الثواب بسبب ذلك الا الله عز وجل وقال النووي في هذه الاحاديث
 دالة على العهد وحفظ الوتر رعاية حرمة صاحب والمعاشر حيا وميتا وكرام معارف ذلك

قالت ما غرت على أحد من
 نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم ما غرت على خديجة
 وما رأيتهما ولكن كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يكثر
 ذكرها ويرى ما ذبح الشاة ثم
 يقطعها أعضاء ثم يبيعها في
 صدائق خديجة فربما قلت
 له كأنه لم يكن في الدنيا
 الا خديجة فيقول انها كانت
 وكانت وكان لي منها ولد

٢٨١٩

م س

تحفة

٥١٥٧

الصاحب * الحديث الخامس (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد (قوله قلت لعبد الله بن أبي أوفى إلى آخره) هذا مما حمله التابعي عن الصحابي عرضا وليس هذا من التلقين لأن التلقين لا استفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعد الله الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيستدل على تساهل الشيخ فلذلك عابوه على من فعله (قوله بشير النبي صلى الله عليه وسلم) هو استفهام محذوف الأداة (قوله قال نعم) في رواية مسلم بشير خديجة بيت من قصب قال نعم إلى آخره ووقع في رواية جرير عن اسمعيل أنهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى حدثنا ما قال لخديجة قال قال بشير واخديجة فذكر الحديث هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخاري (قوله من قصب) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة قال ابن التين المراد به أولوة محجوفة واسعة كالقصر المنيف (قلت) عند الطبراني في الأوسط من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى يعني قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث أبي هريرة بيت من أولوة محجوفة وأصله في مسلم وعنده في الأوسط من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمي خديجة قال في بيت من قصب قلت أمن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت قال السهيلي النكته في قوله من قصب ولم يقل من أولوة إن في لفظ القصب مناسبة لـ ~~لـ~~ كونها حرزت قصب السبق بعبادتها إلى الإيمان دون غيرها ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع الفاظ هذا الحديث انتهى وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر ناسيه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها إذ كانت حرة بصلة على رضا بكل ممكن ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها وأما قوله بيت فقال أبو بكر الاسكافي في فوائد الأخبار المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ولهذا قال لا نصب فيه أي لم تتعب بسببه قال السهيلي لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الإسلام منفردة به فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت الإسلام إلا بيتا وهي فضيلة ما شاركها فيها أيضا غيرها قال وجزاء الفعل يذكروا غالباً بلفظه وإن كان أشرف منه فلها جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى وفي ذكر البيت معنى آخر لأن من جمع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم إليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت قالت أم سلمة لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليها والحسن والحسين فجلاهم بكساء فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي الحديث أخرجه الترمذي وغيره وخرج أهل البيت هؤلاء إلى خديجة لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلى تشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعد ما فطره رجوع أهل البيت النبوي إلى خديجة دون غيرها (قوله لا نصب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهملة والمججمة بعدها موحدة الصياح والمنازعة برفع الصوت والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب وأغرب الداودي فقال الصخب العيب والنصب العوج وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة وقال السهيلي مناسبة نفى هاتين الصفتين أعني المنازعة والتعب أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا إلى الإسلام أجابت خديجة طوعا وقهرا توجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزال عنه كل نصب وأنسته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربه بابا الصفة المقابلة لفعالها

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن اسمعيل قال قلت لعبد
الله بن أبي أوفى رضي الله
عنهما بشير النبي صلى الله عليه
وسلم خديجة قال نعم بيت
من قصب لا صخب فيه ولا
نصب

٢٨٢٠
م س
تحفة
١٤٩٠٢

* حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا محمد بن فضيل عن
عمارة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى
جبريل النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله هذه
خديجة قد أتت معها إناؤه
فيه إدام أو طعام أو شراب
فأذاهي أتتك فأقرأ عليها
السلام من ربها ومني
وبشرها بيتي في الجنة من
قصب لاصحب فيه ولا نصب

* الحديث السادس (قوله عن عمارة) هو ابن القعقاع (قوله عن أبي هريرة) في رواية مسلم عن
ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد سمعت أبا هريرة (قوله أتى جبريل) في رواية سعيد بن كثير
عند الطبراني أن ذلك كان وهو جعراء (قوله هذه خديجة قد أتت) في رواية مسلم قد أتتك ومعناه
توجهت إليك وأما قوله ثانياً فإذاهي أتتك فعنه وصلت إليك (قوله إناؤه فيه إدام أو طعام أو
شراب) شك من الراوي وكذا عند مسلم وفي رواية الاسماعيلي فيه إدام أو طعام وشراب وفي رواية
سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني أنه كان حيسا (قوله فأقرأ عليها السلام من ربها ومني)
زاد الطبراني في الرواية المذكورة فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنساء
من حديث أنس قال قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله يقرئ خديجة السلام يعني
فأخبرها فقالت إن الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعلىك يا رسول الله السلام ورجة الله
وبركاته زاد ابن السني من وجه آخر وعلى من سمع السلام إلا الشيطان قال العلماء في هذه القصة
دليل على وفور فقهها لأنهم لم تقل وعليه السلام كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في
التشهد السلام على الله فنهأهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال إن الله هو السلام فقولوا التحيات لله
فعرفت خديجة لصحة فهمها إن الله لا يرده عليه السلام كما يرد على المخلوقين لأن السلام اسم من
أسماء الله وهو أياضاد عام بالسلمة وكلاهما لا يصلح أن يرده على الله فكأنها قالت كيف أقول
عليه السلام والسلام اسمه ومنه يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه أنه لا يليق بالله إلا الثناء عليه
فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ثم غايرت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى
جبريل السلام ثم قالت وعلىك السلام ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من
بلغه والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فرددت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم
مرتين مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ثم آخر جت الشيطان من سمع لأنه لا يستحق الدعاء بذلك قبل
أنما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احترام النبي صلى الله
عليه وسلم وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يوجهها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه
وسلم وقد واجهه مريم بالخطاب فقيل لأنها نبية وقيل لأنها لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها
قال السهيلي استدلل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم
عليها جبريل من قبل نفسه وخديجة أبلغها السلام من ربها وزعم ابن العربي أنه لا خلاف في أن
خديجة أفضل من عائشة ورد بأن الخلاف ثابت قديما وإن كان الراجح أن فضيلة خديجة بهذا
وبما تقدم (قلت) ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه
الحاكم من حديث ابن عباس رفعه أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد
قال السبكي الكبير كما تقدم لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ولكن الذي تختاره وندين الله به
أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة واستدل الفضل فاطمة بما تقدم في ترجيحها أنها سيدة نساء
المؤمنين (قلت) وقال بعض من أدركناه الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى وإن لا يفضل
أحدهما على الأخرى وسئل السبكي هل قال أحد أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير
خديجة وعائشة أفضل من فاطمة فقال قال به من لا يعتد بقوله وهو من فضل نساء النبي صلى الله
عليه وسلم على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة قال وهو قول ساقط مردود انتهى وقائله

٢٨٢١

تحفة

٩٧١٠٥

تغ

٨٠/٤

«وقال اسمعيل بن خليل
أخبرنا علي بن مسهر عن
هشام عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها قالت استأذنت
هالة بنت خويلد أخت
خديجة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعرّف
استئذان خديجة فارتاع
لذلك فقال اللهم هالة قالت
فغرت فقلت ما تذكر من
عجوز من عجائز قريش جراء
الشدقين هلكت في الدهر
قد أبدلك الله خيرا منها

هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر قال السبكي ونساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وعائشة
متساويات في الفضل وهن أفضل النساء لقول الله تعالى لستن كأحد من النساء إن اتقين الآية
ولا يستثنى من ذلك إلا من قبل أنها يمة كريم والله أعلم وعمامة عليه أنه وقع عند الطبراني من
رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقعت لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب وهي رواية شاذة
والعلم عند الله تعالى * الحديث السابع (قوله وقال اسمعيل بن خليل) كذا في جميع النسخ
التي اتصلت بنا بصيغة التعليق لكن صنيع المزي يقتضي أنه أخرجه موصولا وقد أخرجه أبو
عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسمعيل المذكور وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيلي
من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر (قوله استأذنت هالة بنت خويلد) هي
أخت خديجة وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج
زيد بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث وقد هاجرت
إلى المدينة لأن دخولها كان بها أي بالمدينة ويحتمل أن تكون دخلت على النبي صلى الله عليه
وسلم بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ووقع عند المستغفري من طريق جابر بن سلمة
عن هشام بهذا السند قدم ابن خديجة يقال له هالة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم في قائلته كلام
هالة فأنتمبه وقال هالة هالة قال المستغفري الصواب هالة أخت خديجة انتهى وروى الطبراني
في الأوسط من طريق تميم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو راقد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال هالة هالة وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن
أبي هالة التميمي فاعلمه كان خديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم (قوله فعرّف استئذان خديجة)
أي صفت له شبه صوتها بصوت أختها فقد ذكر خديجة بذلك وقوله ارتاع من الروع بفتح الراء أي فرع
والمراد من الفرع لازمه وهو التغير ووقع في بعض الروايات ارتاح بالحاء المهملة أي اهتز لذلك
سرورا وقوله اللهم هالة فيه حذف تقديره جعلها هالة فعلى هذا فهو منصوب ويحتمل أن يكون
خبر مبتدأ محذوف أي هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب
محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به (قوله جراء الشدقين) بالجر قال أبو البقاء يجوز في جراء الرفع
على القطع والنصب على الصفة والحال ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم جراء بالمهملة
وحكى ابن التين أنه روى بالجيم والراي ولم يذكر له معنى وهو تحييف والله أعلم قال القرطبي
معنى جراء الشدقين بضاء الشدقين والعرب تطلق على الأبيض الاحمر كراهة اسم البياض لانه
يشبه البرص ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة يا جيرة ثم استبعد القرطبي هذا لانه
عائشة أوردت هذه المقالة مورد التقيص فلو كان الامر كما قيل لاصت على البياض لانه كان
يكون أبلغ في مرادها قال والذي عندي أن المراد بذلك نسبتهما إلى كبر السن لان من دخل في سن
الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالب الحرة المائلة إلى السمرة كذا قال والذي يتبادر أن
المراد بالشدقين ما في باطن الفم فكنت بذلك عن سقوط اسنانها حتى لا يبقى داخل فيها إلا اللحم
الاجزم من اللثة وغيرها وهذا اجزم النووي وغيره (قوله قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين في
سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة الا ان يكون
المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه

تغ

٨١١٤

٢٨٢٥

تحفة

٩٦٧١٥

(باب ذكر هند بنت عتبة
ابن ربيعة رضي الله عنها)*
وقال عبدان أخبرنا عبد الله
أخبرنا يونس عن الزهري
حدثني عروة أن عائشة
رضي الله عنها قالت جاءت
هند بنت عتبة فقالت
يا رسول الله ما كان على ظهر
الأرض من أهل خباء أحب
إلي أن يذلو من أهل خباتك
ثم ما أصبح اليوم على ظهر
الأرض أهل خباء أحب
إلي أن يعزو من أهل خباتك
قال وأيضاً والذي نفسي بيده

صلى الله عليه وسلم رد عليها عدم ذلك بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ففي رواية أبي نجيح عن
عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة قالت عائشة فقلت أبتلك الله بكبيرة السن حديثه
السن فغضب حتى قلت والذي بعثن بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين
في الخيرية للذكورة والحديث يفسر بعضه بعضاً وروى أحمد أيضاً والطبراني من طريق مسروق
عن عائشة في نحو هذه القصة فقال صلى الله عليه وسلم ما أبدلني الله خيراً منها آمنت بي إذ كفر بي
الناس الحديث قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مسامح للنساء ما يقع فيها
ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبل عليه منها ولها الميزجر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة
عن ذلك وتعبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبته فلم يعلمها لم تكن بلغت
حينئذ (قلت) وهو محتمل مع ما فيه من نظر قال القرطبي لا تدل قصة عائشة هذه على أن الغيرة
لا تؤخذ بما صدر منها إلا أن الغيرة هنا جزئية سبب وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر
السن والادلال قال فاحالة الصفع عنها على الغيرة وحدثها تحكم نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة
لأنها هي التي نصت عليها بقولها فغرت وأما الصفع فيحتمل أن يكون لاجل الغيرة وحدثها ويحتمل
أن يكون لها ولغيرها من الشباب والادلال (قلت) الغيرة محقة بتنصيصها والشباب محتاج إلى
دليل فإنه صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ فنأين له أن ذلك
القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع وأما ادلال المحبة فليس موجباً للصفع عن حق
الغيرة بخلاف الغيرة فأنما يقع الصفع بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها فلها هذا
تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة والله أعلم (قوله) يا — ذكر هند
بنت ربيعة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس وهي والدته معاوية قتل أبوها يندر كما سيأتي في المغازي
وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحداً وحضت على قتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم لكونه
قتل عمها شيبه وشركه في قتل أبيها عتبة فقتله وحشي بن حرب كما سيأتي بيان ذلك في حديث
وحشي ثم أسلمت هند يوم الفتح وكانت من عقلاء النساء وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكهين
الغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت فتزوجها أبو سفيان فانتجت عنده وهي القائلة للنبي صلى
الله عليه وسلم لما شرط على النساء المباينة ولا يسرقن ولا يزنين وهل تزنن الحرية وماتت هند في
خلافة عمر (قوله وقال عبدان) كذا الجميع بصيغة التعليق وكلام أبي نعيم في المستخرج
يقضي أن البخاري أخرجه موصولاً عن عبدان وقد وصله البيهقي أيضاً من طريق أبي الموجه
عن عبدان (قوله خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المد هي خيمة من وبر أو صوف ثم
أطلقت على البيت كيف ما كان (قوله قال وأيضاً والذي نفسي بيده) قال ابن التين فيه تصديق
لها فيما ذكرته كأنه رأى أن المعنى وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك وتعقب من جهة طرفي البغض
والحب فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي صلى الله عليه وسلم من هند وأهلها وكان في
المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم منها ومن أهلها فلا يمكن جعل الخبر
على ظاهره وقال غيره المعنى بقوله وأيضاً استزيد في المحبة كلما تمكن الإيمان من قلبك وترجعين
عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر فأيضاً خاص بما يتعلق بها الآن المراد بها التي كنت في حقك
كأذ كنت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ولا يعكر على هذا قوله

في بعض الروايات وأنا ان ثبتت الرواية بذلك (قوله ان أباسقيان رجل مسيك) سيأتي شرحه في
 كتاب النفقات ان شاء الله تعالى وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها في مخاطبة
 ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي تجواه اعتذارا اذا كان في نفس
 الذي يخاطبه عليه موحدة وان المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به صدقه عنده من يعتذر اليه
 لان هند قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما دعت به من المحبة وقد
 كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وسلم لان أم حبيبة احدى زوجاته بنت زوجها
 أبي سفيان (قوله يا — حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن
 نفيل وقد تقدم نسبه في ترجمته وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة وكان ممن طلب التوحيد
 وخلع الاوثان وجانب الشرك لكنه مات قبل المبعث فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث
 عامر بن ربيعة حليف بن عدي بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو اني خالفت قومي واتبعته ملة
 ابراهيم واسماعيل وما كانا يعبدان وكانا يصليان الى هذه القبلة وأنا أتظر نبيما من بني اسمعيل
 يبعث ولا أراي أدركه وأنا أو من به وأصدق وأشهدانه نبي وان طالت بك حياة فاقره مني السلام
 قال عامر فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره قال فرد عليه السلام وترحم عليه قال
 ولقد رأيته في الجنة يسحب ذنوبا وروى الزوار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال خرج زيد بن
 عمرو وورقه بن نوفل يطلبان الدين حتى آتيا الشام فتنصروا ورقة وامتنع زيد فأتى الموصل فلقي راهبا
 فعرض عليه النصرانية فامتنع وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه قال
 سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله له ورجعه فانه
 مات على دين ابراهيم وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال بلغنا أن زيدا كان بالشام
 فبلغه مخرج النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل يريده فقتل بمضيعة من أرض البلقاء وقال ابن اسحق لما
 توسط بلادهم قتله وقبل انه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة (قوله
 بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التميم ففتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخر مهملة
 ويقال هو واد (قوله فقدمت) بضم القاف (قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم) كذلك لاكثر
 وفي رواية الجر جاني فقدّم اليه النبي صلى الله عليه وسلم سفرة قال عياض الصواب الاول (قلت)
 رواية الاسماعيلى توافق رواية الجر جاني وكذا آخره الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما وقال
 ابن بطال كانت السفرة لقريش قدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل منها فقدمها النبي
 صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأبى أن يأكل منها وقال مخاطبا لقريش الذين قدموها أو لا أنا
 لأننا كل ما ذبح على أنصابكم انتهى وما قاله محتمل لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك فاني لم أقف
 عليه في رواية أحد وقد تبعه ابن المنبر في ذلك وفيه ما فيه (قوله على أنصابكم) بالمهملة جمع نصب
 بضمة تين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها الاضنام قال الخطابي كان النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون عليه الاضنام ويأكل ما عدا ذلك وان كانوا لا يذبحون اسم الله
 عليه لان الشرع لم يكن نزل بعد بل لم ينزل الشرع بمنع أكل ما لم يذبح كاسم الله عليه الا بعد المبعث
 بعبارة طويلة (قلت) وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطال وعلى تقدير أن يكون زيد بن
 حارثة ذبح على الحجر المذکور فانه محتمل على أنه انما ذبح عليه لغير الاضنام وأما قوله تعالى

قالت يا رسول الله ان أباسقيان رجل مسيك فهل
 علي حرج ان أطعم من الذي
 له عيالنا قال لا أراه الا
 بالمعروف * (باب حديث
 زيد بن عمرو بن نفيل) *
 حديث محمد بن أبي بكر حدثنا
 فضيل بن سليمان حدثنا
 موسى بن عقبة حدثنا
 سالم بن عبد الله عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما أن
 النبي صلى الله عليه وسلم لقي
 زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل
 بلدح قبل أن ينزل على النبي
 صلى الله عليه وسلم الوحى
 فقدمت الى النبي صلى الله
 عليه وسلم سفرة فأبى أن يأكل
 منها ثم قال زيد اني لست أكل
 مما تذبحون على أنصابكم
 ولا أكل الا ما ذكرا اسم الله
 عليه

٢٨٢٧ س

تحفة

٧٠٢٨

تخ

٨٢١٤

فان زيد بن عمرو كان يعيب
على قريش ذنابهم ويقول
الشاة خلقها الله وأنزل لها
من السماء الماء وأبنت لها
من الارض ثم تذبجونها على
غير اسم الله انكار لذلك
واعظا ماله قال موسى
حدثني سالم بن عبد الله ولا
أعلمه الا تحدث به عن ابن
عمر أن زيد بن عمرو بن نفيل
خرج الى الشام يسأل عن
الدين ويتبعه فلقى

قوله الا يحدث هو بالياء
في الرواية التي شرح عليها
والذي في نسخ المتن بالتاء
مبنيا للمفعول أو لا فاعل
كما بالهامش اه صححه

وما ذبح على النصب فالمراد به ما ذبح عليها للاصنام ثم قال الخطابي وقيل لم ينزل على النبي صلى
الله عليه وسلم في تحريم ذلك شيء (قلت) وفيه نظر لانه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل
وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد وكان ابن زيد يقول عدت بما عاذ به
ابراهيم ثم يخرسا جسد الكعبة قال قربا النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة وهما يا كلان من
سفرة لهما فدعياه فقال يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب قال فما روى النبي صلى الله عليه
وسلم يا كل مما ذبح على النصب من يومه ذلك وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبخاري
وغيرهما قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما من مكة وهو مرد في قد يجنأ شاة على
بعض الانصاب فأنفجناها فلقينا زيد بن عمرو وقد كرا الحديث مطولا وفيه فقال زيد اني لا آكل مما
لم يذ كرا اسم الله عليه قال الداودي كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث يجازب المشركين
في عاداتهم لكن لم يكن يعلم ما يعلق بأمر الذبح وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين لقيهم
وقال السهيلي فان قيل فالنبي صلى الله عليه وسلم كان اولي من زيد بهذه الفضيلة فالجواب انه ليس
في الحديث انه صلى الله عليه وسلم أكل منها وعلى تقدير أن يكون أكل فزيد انما كان يفعل ذلك
برأى يراه لا بشرع واما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم وكان في شرع ابراهيم
تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذ كرا اسم الله عليه واما نزل تحريم ذلك في الاسلام والاصح ان الاشياء
قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمه مع ان الذبائح لها أصل في تحليل الشرع واسطة ذلك الى نزول
القرآن ولم ينقل ان أحدا بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية (قلت) وقوله ان زيد افعل
ذلك برأيه أولى من قول الداودي انه تلقاه عن أهل الكتاب فان حديث الباب بين فيما قال
السميلي وان ذلك قاله زيد باجتهاده لا ينقل عن غيره ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع
أحد من أهل الكتابين وقد قال القاضي عياض في المله المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة
أنها كالمستع لان النواهي انما تكون بعد تقرير الشرع والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
متعبدا قبل أن يوحى اليه بشرع من قبله على الصحيح فعلى هذا فالنواهي اذا لم تكن موجودة فهي
معتبرة في حقها والله أعلم فان فرغنا على القول الآخر فالجواب عن قوله ذبحنا شاة على بعض
الانصاب يعني الحجارة التي ليست باصنام ولا معبودة وانما هي من آلات الجزاء التي يذبح عليها لان
النصب في الاصطلاح حجر كبير فنه ما يكون عندهم من جملة الاصنام فيذبحون له وعلى اسمه ومنها
ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لالاصنام أو كان امتناع زيد منها حسما
للمادة (قوله فان زيد بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله قال موسى) هو ابن عقبة
والخبر موصول بالاسناد المذكور اليه وقد شك فيه الاسماعيلي فقال ما أدري هذه القصة الثانية
من رواية الفضيل بن موسى أم لا ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن
عقبة وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهي بالاسنادين معا (قوله لأعلمه الا يحدث به عن ابن
عمر) قد ساق البخاري الحديث الاول في الذبائح من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة
وساق الاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضا فكان الشك فيه من
موسى بن عقبة (قوله يسأل عن الدين) أي دين التوحيد (قوله ويتبعه) بتشديد المثناة بعدها
موحدة وللشمس بن بسكون الموحدة بعدها مثناة مفتوحة ثم عين معجمة أي يطلبه (قوله فلقى

عالم من اليهود فسأله عن دينهم فقال اني لعلى ان ادين دينكم فاخبرني فقال لا تكون على ديننا حتى تاخذ نصيبك من غضب الله قال زيد ما افر الا من غضب الله (١١٠) ولا اهل من غضب الله شيئا ابدا وانا استطيعه فهل تدلني على غيره قال ما اعلمه الا

عالم من اليهود) لم أقف على اسمه وفي حديث زيد بن حارثة المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لزيد بن عمرو مالي ارى قومك قد شقوا عليك أي أبغضوك وهو بفتح الشين المعجمة وكسر النون بعد دها فاء قال خرجت أبتغي الدين فقدمت على الاحبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به (قوله فلقى عالم من النصارى) لم أقف على اسمه ايضا ووقع في حديث زيد بن حارثة قال لي شيخ من احبار الشام انك لتسألني عن دين ما أعلم احدا يعبد الله به الا شيئا بالجزيرة قال فقدمت عليه فقال ان الذي تطلب قد ظهر لي لادك وجميع من رأيته في ضلال وفي رواية الطبراني من هذا الوجه وقد خرج في أرضك نبي أو هو خارج فارجع وصدقه وآمن به قال زيد فلم أحس بشي بعد (قلت) وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيدا رجع الى الشام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمع به فرجع ومات والله أعلم (قوله وانا استطيع) أي والحال ان لي قدرة على عدم حمل ذلك كذا لاكثر تخفيف النون ضمير القائل وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد والمراد بغضب الله ارادة ايصال العقاب كما أن المراد بلعنة الله الابعاد عن رحمة (قوله فلما برز) أي خارج أرضهم (قوله اللهم اني أشهدك اني على دين ابراهيم) بكسر الهمزة الاولى وفتح الثانية وفي حديث سعيد بن زيد فانطلق زيد وهو يقول ليبيك حقا حقا تعبدوا وفاقا ثم يخرج فيسجد لله (قوله وقال الليث كتب الى هشام) أي ابن عروة وهذا التعليق رواه موصول في حديث زغبة من رواية أبي بكر بن أبي داود عن عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث وأخرج ابن اسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث بتمامه وأخرجه الفاكهى من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد والنسائي وأبو نعيم في المستخرج من طريق أبي أسامة كلهم عن هشام بن عروة (قوله ما منكم على دين ابراهيم غيري) زاد أبو أسامة في روايته وكان يقول الهى اله ابراهيم ودينى دين ابراهيم وفي رواية ابن أبي الزناد وكان قد ترك عبادة الاوثان وترك أكل ما يذبح على النصب وفي رواية ابن اسحق وكان يقول اللهم لو أعلم أحب الوجوه اليك اعبدتك به ولكنى لا أعلمه ثم يسجد على الارض براحمته (قوله وكان يحيى المؤودة) هو مجاز والمراد باحياها ابقاؤها وقد فسره في الحديث ووقع في رواية ابن أبي الزناد وكان يقتدى بالمؤودة أن تقتل والمؤودة مفعولة من وأد الشئ انا أثقل وأطلق عليها اسم الواؤاد اعتبارا بما أريد بها وان لم يقع وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات وهن بالحياة ويقال كان أصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستفرشها فاراد أبوها أن يقتلها منه فخيرها فاختارت الذى سبها خلف أبوها ليقتلن كل بنت تولد له فتبع على ذلك وقد شرح ذلك مطولا في كتابي في الاوائل وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الاملاق كما قال الله تعالى ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وايهاهم وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثاني فيحتمل أن يكون كل واحد من الامرين كان سببا (قوله أكيفك مؤنتها) كذا الابي ذر وغيره أكيفكها مؤنتها زاد أبو أسامة في روايته وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال يبعث يوم القيامة أمة وحده بيني وبين عيسى ابن مريم وروى البغوي في الصحابة من حديث جابر نحوه هذه الزيادة وساق له ابن اسحق أشعارا قالها في مجانبه الاوثان لانطيل بذكرها (قوله باب بنيان المكعبة)

أن يكون خفيفا قال زيد وما الخفيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فخرج زيد فلقى عالم من النصارى فذكر مشله فقال لن تكون على ديننا حتى تاخذ نصيبك من لعنة الله قال ما افر الا من لعنة الله ولا اهل من لعنة الله ولا من غضبه شيئا ابدا وانا استطيع فهل تدلني على غيره قال ما اعلمه الا أن يكون خفيفا قال وما الخفيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فلما رأى زيد قولهم في ابراهيم عليه السلام خرج فلما برز رفع يديه فقال اللهم اني أشهدك اني على دين ابراهيم وقال الليث كتب الى هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت رأيت زيدا بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره الى المكعبة يقول يا معشر قريش والله ما منكم على دين ابراهيم غيري وكان يحيى المؤودة يقول للرجل اذا أراد أن يقتل ابنته لا تقتلها انا أكيفك مؤنتها فياخذها فاذا ترعرت قال لا ييهان شئت دفعتم اليك وان شئت كفيك مؤنتها (باب بنيان المكعبة) * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني

٢٨٢٨
٢٨٢٩
٢٨٣٠
٢٨٣١
٢٨٣٢
٢٨٣٣
٢٨٣٤
٢٨٣٥
٢٨٣٦
٢٨٣٧
٢٨٣٨
٢٨٣٩
٢٨٤٠
٢٨٤١
٢٨٤٢
٢٨٤٣
٢٨٤٤
٢٨٤٥
٢٨٤٦
٢٨٤٧
٢٨٤٨
٢٨٤٩
٢٨٥٠
٢٨٥١
٢٨٥٢
٢٨٥٣
٢٨٥٤
٢٨٥٥
٢٨٥٦
٢٨٥٧
٢٨٥٨
٢٨٥٩
٢٨٦٠
٢٨٦١
٢٨٦٢
٢٨٦٣
٢٨٦٤
٢٨٦٥
٢٨٦٦
٢٨٦٧
٢٨٦٨
٢٨٦٩
٢٨٧٠
٢٨٧١
٢٨٧٢
٢٨٧٣
٢٨٧٤
٢٨٧٥
٢٨٧٦
٢٨٧٧
٢٨٧٨
٢٨٧٩
٢٨٨٠
٢٨٨١
٢٨٨٢
٢٨٨٣
٢٨٨٤
٢٨٨٥
٢٨٨٦
٢٨٨٧
٢٨٨٨
٢٨٨٩
٢٨٩٠
٢٨٩١
٢٨٩٢
٢٨٩٣
٢٨٩٤
٢٨٩٥
٢٨٩٦
٢٨٩٧
٢٨٩٨
٢٨٩٩
٢٩٠٠
٢٩٠١
٢٩٠٢
٢٩٠٣
٢٩٠٤
٢٩٠٥
٢٩٠٦
٢٩٠٧
٢٩٠٨
٢٩٠٩
٢٩١٠
٢٩١١
٢٩١٢
٢٩١٣
٢٩١٤
٢٩١٥
٢٩١٦
٢٩١٧
٢٩١٨
٢٩١٩
٢٩٢٠
٢٩٢١
٢٩٢٢
٢٩٢٣
٢٩٢٤
٢٩٢٥
٢٩٢٦
٢٩٢٧
٢٩٢٨
٢٩٢٩
٢٩٣٠
٢٩٣١
٢٩٣٢
٢٩٣٣
٢٩٣٤
٢٩٣٥
٢٩٣٦
٢٩٣٧
٢٩٣٨
٢٩٣٩
٢٩٤٠
٢٩٤١
٢٩٤٢
٢٩٤٣
٢٩٤٤
٢٩٤٥
٢٩٤٦
٢٩٤٧
٢٩٤٨
٢٩٤٩
٢٩٥٠
٢٩٥١
٢٩٥٢
٢٩٥٣
٢٩٥٤
٢٩٥٥
٢٩٥٦
٢٩٥٧
٢٩٥٨
٢٩٥٩
٢٩٦٠
٢٩٦١
٢٩٦٢
٢٩٦٣
٢٩٦٤
٢٩٦٥
٢٩٦٦
٢٩٦٧
٢٩٦٨
٢٩٦٩
٢٩٧٠
٢٩٧١
٢٩٧٢
٢٩٧٣
٢٩٧٤
٢٩٧٥
٢٩٧٦
٢٩٧٧
٢٩٧٨
٢٩٧٩
٢٩٨٠
٢٩٨١
٢٩٨٢
٢٩٨٣
٢٩٨٤
٢٩٨٥
٢٩٨٦
٢٩٨٧
٢٩٨٨
٢٩٨٩
٢٩٩٠
٢٩٩١
٢٩٩٢
٢٩٩٣
٢٩٩٤
٢٩٩٥
٢٩٩٦
٢٩٩٧
٢٩٩٨
٢٩٩٩
٣٠٠٠

حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني اي عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنهما

٢٨٢٠

تحفة

١٠٦٠٠

قال لما بنيت الكعبة ذهب
النبي صلى الله عليه وسلم
وعباس بن عبد المطلب
فقال عباس للنبي صلى الله
عليه وسلم اجعل ازارك على
رقتك يترك من الحجارة
نخر الى الارض وطمعت
عيناه الى السماء ثم افاق
فقال ازارى ازارى فشد
عليه ازاره * حدثنا ابو
النعمان حدثنا حماد بن زيد
عن عمرو بن دينار وعبيد الله
ابن ابي نزيه قال لا يمكن على
عهد النبي صلى الله عليه
وسلم حول البيت حائط كانوا
يصلون حول البيت حتى
كان عمر بن الخطاب حائطاً
قال عبيد الله جدره قصير

أى على يد قريش في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وقد تقدم ما يتعلق ببناء ابراهيم عليه
السلام قبل بناء قريش وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الاسلام وروى الفاكهى من طريق
ابن جريج عن عبد الله بن عبيد الله بن عمر قال كانت الكعبة فوق القامة فارادت قريش رفعها
وتسقيفها وسيأتى بيان ذلك في الباب الذى يليه وروى يعقوب بن سفيان باسناد صحيح عن الزهرى
ان امرأة جرت الكعبة قطارت شرارة في ثياب الكعبة فاحرقتها فذكر قصة بناء قريش لها
وسيأتى في الحديث الثالث من الباب الذى يليه قصة هذه القصة وذكر ابن اسحق وغيره ان قريشا
لما بنيت الكعبة كان عمر النبي صلى الله عليه وسلم خساو عشرين سنة وروى اسحق بن راهويه
من طريق خالد بن عروة عن علي في قصة بناء ابراهيم البيت قال فر عليه الدهر فانهم قد بنيت
العمالة فرعاه الدهر فانهم قد بنيت جرحهم فرعاه الدهر فانهم قد بنيت قريش ورسول الله صلى
الله عليه وسلم يومئذ شاب فلما أرادوا ان يضعوا الحجر الاسود اختلفوا فيه فقالوا انحكم بينهم
من يخرج من هذه السكة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من خرج منها فحكم بينهم أن
يجعلوه في ثوب ثم يرفعونه من كل قبيلة رجل وذكرا أبو داود الطيالسي في هذا الحديث انهم قالوا
نحكم أول من يدخل من باب بنى شيعة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من دخل منه فاخبروه
فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ثم أخذوه
فوضعه بيده وروى الفاكهى أن الذى أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة
الخزومي أخو الوليد وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة
مطولا فاعتنى عن اعادته هنا وعند موسى بن عقبة أن الذى أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة
الخزومي وأنه قال لهم لا تجعلوا فيه ما لا أخذ غصبا ولا قطع فيه رحم ولا انتهكت فيه ذمة وعند
ابن اسحق أن الذى أشار عليهم أن لا ينوها الا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران
ابن مخزوم (قوله في حديث جابر لما بنيت الكعبة) هو من مراسيل الصحابة ولعل جابر سمعه من
العباس بن عبد المطلب وقد تقدم بيان ذلك واخفى كتاب الحج وقوله يترك من الحجارة نخر الى
الارض فيه حذف تقديره ففعل ذلك نخر وفي حديث أبي الطفيل المذكور انفا فيهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ينقل الحجارة معهم اذا انكشفت عورته فنودي يا معجم غط عورتك فذلك
في أول ما نودي فثار وبت له عورة قبل ولا بعد وقوله طمعت عيناه الى السماء أى ارتفعت وذكر
ابن اسحق في المبعث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه
في صغره أنه قال لقد رأيته في غلمان من قريش تنقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان كلنا قد تعرى
وأخذ ازاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة اذ لكمنى لا كم ما أراه ثم قال شد عليكم ازارك قال
فشدته على ثم جعلت أحمل وازارى على من بين أصحابي قال السهيلي انما وردت هذه القصة
في بنى الكعبة فان صح أن ذلك كان في صغره فهم قصة أخرى مرة في الصغر ومرة في حال
الاكتمال (قلت) وقد يطلق على الكبير غلام اذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة
اعتمادا على التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل (قوله قال لا يمكن على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم حول البيت حائط) هذا مرسل وقيل منقطع لان عمرو بن دينار وعبيد الله بن ابي
يزيد من أصاغر التابعين وأما قوله حتى كان عمر بن الخطاب حائطاً أيضاً وأما قوله قال

قنباه ابن الزبير * (باب أيام الجاهلية) * (١١٢) حدثنا مسدد بن يحيى قال هشام بن عمار عن عائشة رضي الله

عنها قالت كان عاشورا يوما
تصومه قريش في الجاهلية
وكان النبي صلى الله عليه
وسلم يصومه فلما قدم المدينة
صامه وأمر بصيامه فلما نزل
رمضان كان من شأصامه
ومن شاء لا يصومه * حدثنا
مسلم حدثنا وهيب حدثنا
ابن طاوس عن أبيه عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
كانوا يرون أن العمره في أشهر
الحج من الفجور في الأرض
وكلوا يسمون المحرم صفر
ويقولون إذا برأ الدبر وعفا
الأثر حلت العمره لمن اعتمر
قال فقدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه رابعة
مهلين بالحج وأمرهم النبي
صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها
عمرة قالوا يا رسول الله أي
الحل قال الحل كله * حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا سفيان
قال كان عمرو يقول حدثنا
سعيد بن المسيب عن أبيه
عن جده قال جاء سيل في
الجاهلية فكسا ما بين الجبلين
قال سفيان ويقول أن هذا
الحديث له شأن * حدثنا أبو
الزعمان حدثنا أبو عوانة
عن بيان أبي بشر عن قيس
ابن أبي حازم قال دخل أبو
بكر على امرأة من أحبس
يقال لها زينب بنت المهاجر
فراها لا تكلم

عبيد الله جدره قصير هو بفتح الجيم والجدر والجدر أربع عني وقوله قنباه ابن الزبير هذا القدر هو
الموصول من هذا الحديث وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي
يزيد بتمامه وقال فيه وكان أول من جعل الحائط على البيت عمر قال عبيد الله وكان جدره قصيرا
حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه ودكر الفاكهي أن المسجد كان محاطا بالدور على عهد النبي صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فضايق على الناس فوسعه عمر واشترى دورا فهدمها وأعطى من أبي
أن يبيع عن داره ثم أحاط عليه بمجدره قصير دون القامة ورفع المصابيح على الجدر قال ثم كان
عثمان فزاد في سعته من جهات أخرى ثم وسعه عبد الله بن الزبير ثم أبو جعفر المنصور ثم ولده المهدي
قال ويقال أن ابن الزبير سقفه أو سقفه بعضه ثم رفع عبد الملك بن مروان جدرانه وسقفه بالساج
وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو أثبت وكان ذلك سنة عثمان وثمانين **(قوله)**
أي أيام الجاهلية أي مما كان بين المولد النبوي والمبعث وهذا هو المراد به هنا ويطلق غالباً على
ما قبل البعثة ومنه يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية وقوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى
ومنه أكثر أحاديث الباب وأما جزم النووي في عدة مواضع من شرح مسلم أن هذا هو المراد حيث
أتى نفسه نظرفان هذا اللفظ وهو الجاهلية يطلق على ماضى والمراد ما قبل إسلامه وضابط آخره
غالباً فتح مكة ومنه قول مسلم في مقدمة صحبه أن أبا عثمان وأبا رافع أدركا الجاهلية وقول أبي رجا
العطاردي رأيت في الجاهلية قرعة زنت وقول ابن عباس سمعت أبي يقول في الجاهلية أسقنا كاسا
دها فإيا ابن عباس إنما ولد بعد البعثة وأما قول عمر نذرت في الجاهلية فمجهول وقد نبه على ذلك شيخنا
العرافي في الكلام على المحضرين من علوم الحديث وذكر فيه أحاديث * الأول حديث عائشة
(قوله) كان عاشورا تقدم شرحه في كتاب الصيام وذكر هناك احتمالاً أنهم أخذوا ذلك عن
أهل الكتاب ثم وجدت في بعض الأخبار أنهم كانوا أصابهم قحط ثم رفع عنهم فصاموه شكراً * الثاني
حديث ابن عباس **(قوله)** كانوا يرون أن أشهر الحج لا ينسك فيها إلا بالحج وأن
غيرها من الأشهر للعمرة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الحج * الثالث **(قوله)** كان عمرو هو ابن دينار
وفي رواية الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار **(قوله)** عن
جده هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاي وهو ابن أبي وهب الذي قدمنا أنه أشار على قريش بأن
تكون النفقة في بناء الكعبة من مال طيب **(قوله)** جاء سيل في الجاهلية فطبق ما بين الجبلين أي
ملا ما بين الجبلين اللذين في جاني الكعبة **(قوله)** قال سفيان ويقول أن هذا الحديث له شأن أي
قصة وذكر موسى ابن عقبة أن السيل كان يأتي من فوق الردم الذي بآلاء مكة فيجرب به فتخرفوا أن
يدخل الماء الكعبة فارادوا تشييد بنيانها وكان أول من طلعها وهدم منها شيئاً الوليد بن المغيرة
وذكر القصة في بنيان الكعبة قبل المبعث النبوي وأخرج الشافعي في الامم بسنده عن عبد الله بن
الزبير أن كعباً قال له وهو يعمل بناء مكة أشدده وأوثقه فأنابنا في الكتب أن السيل يستعظم
في آخر الزمان انتهى فكان الشأن المشار إليه أنهم استشعروا من ذلك السيل الذي لم يهدموا مثله
أنه مبدأ السيل المشار إليها * الحديث الرابع **(قوله)** دخل أي أبو بكر الصديق **(قوله)** على امرأة
من أحبس بجهلتيه وزن أجدها وهي قبيلة من بجيلة وأعرب ابن التين فقال المراد امرأة من
الحبس وهي من قريش **(قوله)** يقال لها زينب بنت المهاجر روى حديثها محمد بن سعد

قوله دخل أبو بكر هكذا رواية الصحيح الذي يابدين ورواية الشارح دخل بدون ذكر الفاعل فلعلها رواية له اه صححه في

في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت خرجت حاجة
فذكر الحديث وذكر أبو موسى المديني في ذيل الصحابة أن ابن مسعدة ذكر في تاريخ النساء أنه أن
زينب بنت جابر أدركت النبي صلى الله عليه وسلم وروت عن أبي بكر وروى عنها عبد الله بن جابر
وهي عمته قال وقيل هي بنت المهاجر بن جابر وذكر الدارقطني في العلل أن في رواية شريك وغيره
عن اسمعيل بن أبي خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف قال وذكر ابن عيينة عن اسمعيل
أنها جدة إبراهيم بن المهاجر والجمع بين هذه الأقوال يمكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها
أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جد لها أعلى والله أعلم (قوله مصممة)
بضم الميم وسكون المهملة أي ساكنة يقال أصمت وصمت بمعنى (قوله فان هذا لا يحل) يعني ترك
الكلام ووقع عند اسمعيل من وجه آخر عن أبي بكر الصديق أن المرأة قالت له كان بيننا وبين
قومك في الجاهلية شر فقلت إن الله عافانا من ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أفتح فقال إن الإسلام
يهدم ذلك فتكلمت ولما كهي من طريق زيد بن وهب عن أبي بكر نحوه وقد استدلل بقول أبي
بكر هذا من قال بان من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم ولا كفاة عليه لأن أبا بكر لم يأمرها
بالكفارة وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعقد نذره لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل
الجاهلية وإن الإسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقف فيكون في حكم المرفوع
ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أبي إسرائيل الذي نذر أن يمسي ولا يركب ولا يستظل
ولا يتكلم فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يركب ويستظل ويتكلم وحديث علي رفعه لا يتم
بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل أخرجه أبو داود قال الخطابي في شرحه كان من نسك أهل
الجاهلية الصمت فكان أحدهم يعتكف اليوم والليلة ويصمت فنهوا عن ذلك وأمروا بالنطق
بالحري وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ويأتي الكلام عليه في كتاب
الآيمان والنذور إن شاء الله تعالى وقال ابن قدامة في المغني ليس من شريعة الإسلام الصمت عن
الكلام وظاهر الأخبار تحريمه واحتج بحديث أبي بكر وحديث علي المذكور قال فان نذر ذلك
لم يلزمه الوفاء به وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي ولا تعلم نفسه مخالفا انتهى وكلام الشافعية
يقتضي أن مسألة النذر ليست منقولة فإن الراعي ذكر في كتاب النذر أن في تنسيق أبي نصر
القشيري عن القفال قال من نذر أن لا يكلم الأدميين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به
ويحتمل أن يقال لا لما فيه من التصيق والتشديد وليس ذلك من شرعنا كما لو نذر الوقوف في الشمس
قال أبو نصر فعلى هذا يكون نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعةنا ذكره في تفسير سورة مريم
عند قولها اني نذرت للرحمن صوما وفي التمهة لابن سعيد المتولى من قال شرع من قبلنا شرع لنا
جعل ذلك قرينة وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبي اسحق في التنبيه ويكره له صمت يوم إلى الليل
قال في شرحه إذا لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس النهي عنه ثم قال نعم قد ورد في شرعنا
قبلنا فان قلنا أنه شرع لنا لم يكره إلا أنه لا يستحب قاله ابن بونس قال وفيه نظر لأن المأوردى قال
روى عن ابن عمر فروع صحت الصائم تسبيح قال فان صح دل على مشروعية الصمت والا فحديث
ابن عباس أقل درجته الكراهة قال وحيث قلنا أن شرع من قبلنا شرع لنا فذلك إذا لم يرد في
شرعنا ما يخالفه انتهى وهو كما قال وقد ورد النهي والحديث المذكور لا يثبت وقد أورده صاحب

فقال ما لها لا تكلم قالوا
بجنت مصممة قال لها تكلم
فان هذا لا يحل هذا من
عمل الجاهلية فتكلمت
فقات من أنت قال امرؤ
من المهاجرين قالت أي
المهاجرين قال من قريش
قات من أي قريش أنت

١٧٥٢

٢٨٦١
تحفة
٧٠

١٧٨٦ خفة

فكانت قريش تحلف بأبائهم فقال لا تحلفوا بأبائكم * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال صا لي أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان عيشي بين يدي الجنازة ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت، كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون إذا رأوها كنت في أهلي ما أنت مرتين

٢٨٢٨
ت س ق
تحفة
٩٠٦١٦

* حدثني عمرو بن العباس
حدثنا عبد الرحمن حدثنا
سفيان عن أبي سمينة عن
عمرو بن ميمون قال قال عمر
رضي الله عنه ان المشركين
كانوا لا يفيضون من جمع
حتى تشرق الشمس على ثبير
تحفة
نخالفهم النبي صلى الله
عليه وسلم فافاض قبل أن
تطلع الشمس * حدثني اسحق
ابن ابراهيم قال قلت لابي
أسامة حدثكم يحيى بن
المهلب حدثنا حصين عن
عكرمة وكأسادها قال
ملائي متابعه * قال
وقال ابن عباس سمعت أبي
يقول في الجاهلية اسقنا
كأسادها * حدثنا أبو نعيم
حدثنا سفيان عن عبد
الملك عن أبي سلمة عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة
لسيد
ألا كل شيء ما خلا الله باطل

٢٨٤١

م ت ق
تحفة

٩٤٩٧٦

صالحى الطير والافعال عكس ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للميت ويحتمل أن تكون ما نافية
ولفظ مرتين من غم الكلام أى لا تكونى فى أهلك مرتين المرة الواحدة التى كنت فيهم انقضت
ولست بعائدة اليهم مرة أخرى ويحتمل أن تكون ما استتفهامية أى كنت فى أهلك شريفة فأى
شيء أنت الآن يقولون ذلك حزنا وتأسفا عليه * الثامن حديث عمر بن الخطاب عن قولهم أشرق ثبير وقد تقدم
شرحه فى كتاب الحج مستوفى وقوله حتى تشرق الشمس قال ابن التين ضبط بفتح أوله وضم الراء
والمعروف بضم أوله وكسر ها * التاسع (قوله) حدثكم يحيى بن المهلب (هو الجلي يكنى أبا كدينة
بالتضغير والنون وهو كوفى موثق ماله فى البخارى سوى هذا الموضع (قوله) ملائي متابعه) كذا
جمع بينهما وهما قولان لاهل اللغة تقول أدهمت الكأس اذا ملاءتها وأدهقت له اذا تابعت له
السقى وقيل أصل الدهق الضغط والمعنى أنه ملاء اليد بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها (قوله)
قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله) سمعت أبي) هو
العباس ابن عبد المطلب (قوله فى الجاهلية) أى وقع سماعى لذلك منه فى الجاهلية والمراد به جاهلية
نسبية لا المطلقة لان ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة بل لم يولد الا بعد البعثة بنحو عشرين سنة فكا أنه
أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم (قوله) اسقنا كأسادها قال فى رواية الاسماعيلي من
وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس سمعت أبي يقول اغلامه ادعق لنا أى املا لنا أو
تابع لنا انتهى وهو معنى فاساقه البخارى * الحديث العاشر (قوله) سفيان (هو الثوري) (قوله) عن
عبد الملك) هو ابن عمير ولا جد عن عبد الرحمن بن مهيدي عن الثوري حدثنا عبد الملك بن عمير وسلم
من هذا الوجه عن عبد الملك حدثنا أبو سلمة وله من طريق اسرائيل عن عبد الملك عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن سمعت أبا هريرة (قوله) أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذى
ذكر شرطه ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ويؤيد الاول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما
عن عبد الملك بلفظ ان أصدق بيت قاله الشاعر وليس فى رواية شعبة ان وقع عنده فى رواية شريك
عن عبد الملك بلفظ أشعر كلمة تكلمت بها العرب فلولا ان فى حفظ شريك مقالا رفع هذا اللفظ
الاشكال الذى أبداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ أصدق اذ لا يلزم من افظ أشعر أن يكون
أصدق نعم السؤال باق فى التعبير بوصف كل شيء بالبطان مع اندراج الطاعات والعبادات فى ذلك
وهى حق لا محالة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم فى دعائه بالليل أنت الحق وقولك الحق والجنة حق
والنار حق الخ وأجيب عن ذلك بان المراد بقول الشاعر ما عدا الله أى ما عدا وعد اصفاته الذاتية
والفعلية من رجنه وعذابه وغير ذلك فلذلك ذكر الجنة والنار والمراد فى البيت بالبطان القناء
لا الفساد فكل شيء سوى الله جائز عليه القناء لذاته حتى الجنة والنار وانما يقيمان بابقاء الله لهما
وخلق الدوام لاهلها والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ولعل هذا هو السرفى اثبات
الاف واللام فى قوله أنت الحق وقولك الحق وحدثهما عند ذكر غيرهما والله أعلم
وفى ايراد البخارى هذا الحديث فى هذا الباب تلجى بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع
ناظمه لم يدن ربعة قبل اسلامه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وقريش فى غاية الاذية
للمسلمين فذكر ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حماد بن عمار عن عثمان
ابن مظعون أنه لما رجع من الهجرة الاولى الى الحبشة دخل مكة فى جوار الوليد بن المغيرة فلما رأى

المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره فيبينها عوفى مجلس لقريش وقد وفد عليهم
 لبسدين ربيعة ففقد يشدهم من شعره فقال لبسدين * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال عثمان بن
 مظعون صدقت فقال لبسدين * وكل نعيم لا محالة زائل * فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال
 لبسدين متى كان يؤذى جليسكم يا معشر قريش فقام رجل منهم فاطم عثمان فاخضرت عينه فلامه
 الوليد على رد جواره فقال قد كنت في ذمة منيعه فقال عثمان ان عيني الاخرى لما اصاب اخنها
 لفقيرة فقال له الوليد فعد الى جوارك فقال بل ارضى بجوار الله تعالى (قلت) وقد أسلم لبسدين بعد
 ذلك وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العامري ثم الكلابي
 ثم الجعفري يكنى أبا عقيل وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما وقال لعمر لما سأله
 عما قاله من الشعر في الاسلام قد أبدى الله بالشعر سورة البقرة ثم سكن الكوفة ومات بها في
 خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر وهو القائل

وكاد أمية بن أبي الصلت أن
 يسلم

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبسدين

وهذا يعكر على من قال انه لم يقل شعره منذ أسلم الآن يريد القطع المطولة البيت والبيتين والله
 أعلم (قوله) وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة
 بكسر المعجمة وفتح التحتانية بن عوف بن ثقيف الثقفي وقيل في نسبه غير ذلك أبو عثمان كان ممن
 طلب الدين ونظر في الكتب ويقال انه من دخل في النصرانية وأكثرت في شعره من ذكر التوحيد
 والبعث يوم القيامة وزعم الكلابي انه كان يهوديا وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي
 سفيان عن أبيه انه سافر مع أمية فذكر قصته وانه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنه ورياسته
 فأعلمه انه متصغ بذلك فقال ازرى به ذلك فغضب أبو سفيان فاخبره أمية انه نظري في الكتب ان نبيا
 يبعث من العرب اظل زمانه قال فرجوت ان اكونه قال ثم نظرت فاذا هو من بني عبد مناف فنظرت
 فيهم فلم أرمثل عتبة فلما قلت لي انه رئيس وانه جاوز الاربعين عرفت انه ليس هو قال أبو سفيان فا
 مضت الايام حتى ظهر محمد صلى الله عليه وسلم فقلت لأمية قال نعم انه لهو قلت أفلا تتبعه قال
 استحي من نسيات ثقيف اني كنت أقول لهن اني أنا هو ثم أصبح تابعا لغالام من بني عبد مناف
 وذكر أبو الفرج الاصبهاني انه قال عند موته أنا أعلم ان الحنيفة حق ولكن الشك يدخلني في
 محمد وروى الفاكهي وابن منته من حديث ابن عباس ان الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية
 أمت النبي صلى الله عليه وسلم فأنشده من شعره فقال آمن شعره وكفر قلبه وروى مسلم من حديث
 عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعر أمية قلت
 نعم فأنشده مائة بيت فقال لقد كاد أن يسلم في شعره وروى ابن مردويه باسناد قوي عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها قال نزلت
 في أمية بن أبي الصلت وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيل وهو المشهور وعاش
 أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثي من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة
 ومات أمية بعد ذلك سنة تسع وقيل مات سنة اثنين ذكره سبط بن الجوزي واعتمد في ذلك ما نقله عن
 ابن هشام ان أمية قدم من الشام على ان يأخذ ماله من الطائف ويهاجر الى المدينة فنزل في طريقه
 بيد رقيب له أتدري من في القليب قال لا قيل فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالته وفلان وفلان فشق

* حدثنا اسمعيل حدثني

أخي عن سليمان بن بلال

عن يحيى بن سعيد عن

عبد الرحمن بن القاسم عن

القاسم بن محمد عن عائشة

رضي الله عنها قالت كان

لأبي بكر غلام يخرج له

الخارج وكان أبو بكر يأكل

من خراجه فجاء يوم ما بشئ

فأكل منه أبو بكر فقال له

الغلام أتدري ما هذا فقال

أبو بكر وما هو قال كنت

تكهنت لأنسان في

الجاهلية وما أحسن

الكهانة ألا ترى خدعته

فلقيني فأعطاني بذلك فهذا

الذي أكلت منه فأدخل

أبو بكر يده فقاء كل شئ في

بطنه * حدثنا مسدد حدثنا

يحيى عن عبيد الله قال

أخبرني نافع عن ابن عمر

رضي الله عنهما قال كان

أهل الجاهلية يتبايعون

لحوم الجوز والى جبل الحبلة

قال وجبل الحبلة أن تنج

الناقة ما في بطنها ثم تحمل

التي تجت فيها هم النبي صلى

الله عليه وسلم عن ذلك

* حدثنا أبو النعمان حدثنا

مهدي قال حدثنا غيلان

ابن جرير كان نأى أنس بن

مالك فيحدثنا عن الانصار

وكان يقول لي فعل قومك

كذا وكذا يوم كذا وكذا

وفعل قومك كذا وكذا يوم

كذا وكذا

ثيابه وصدع ناقته وبكى ورجع الى الطائف فبات بها (قلت) ولا يلزم من قوله فبات بها ان يكون مات في تلك السنة وأغرب الكلادى فقال انه مات في حصار الطائف فان كان محفوظا فذلك سنة ثمان ولموته قصة طويلة أخرجهما البخارى في تاريخه والطبراني وغيرهما * الحديث الحادى عشر (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبى أويس وأخوه أبو بكر عبد الحميد ويحيى بن سعيد هو الانصارى والاسناد كله مدينون وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الألبان عن الألبان عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم وقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريق جعفر القرياني عن أحمد بن محمد المقدسى عن اسمعيل بن أبى أويس بهذا السند لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم فلعل ليحيى بن سعيد فيه شيخين (قوله كان لأبي بكر غلام) لم أقف على اسمه ووقع لأبي بكر مع النعمان بن عمر وأحد الآخر من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق باسناد صحيح انهم نزولوا بجمع النعمان يقول لهم يكون كذا فبأقربته بالطعام فيرسله الى أصحابه فبلغ أبا بكر فقال ارانى أكل كهانة النعمان منذ اليوم ثم أدخل يده في حلقة فاستقاءه وفي الورع لأحمد عن اسمعيل عن أيوب عن ابن سيرين لم أعلم أحد استقاءه من طعام غير أبى بكر فانه أتى بطعام فأكل ثم قبل له جاء به ابن النعمان قال فأطعمتموني كهانة بن النعمان ثم استقاءه ورجاله ثقات لكنه مرسل ولا يابى بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجهما يعقوب بن أبى شيبة في مسنده من طريق نعيم الغزوى عن أبى سعيد قال كانت نزل رفاقا ففترت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فيهن امرأة حبلى ومعها رجل فقال لها أبشري ان تلدى ذكرا قالت نعم فستجعليها أسجاء فأعطته شاة فذبحها وجلسنا نأكل فلما علم أبو بكر بالقصة قام فمقايأ كل شئ أكله (قوله يخرج له الخراج) أى يأتيه بما يكسبه والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره من كسبه (قوله يأكل من خراجه) في رواية الاسماعيلي من وجه آخر من طريق اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم كان لأبي بكر غلام فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله فأنا له بكسبه فأكل منه ولم يسأله ثم سأله (قوله كنت تكهنت لأنسان في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة في حديث أبى سعيد (قوله فأعطاني بذلك) أى عوض تكهني له قال ابن التين انما استقاء أبو بكر تنزه الان أمر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه التي كذا قال والذي يظهر ان أبا بكر انما قال لما ثبت عنده من النهى عن حلوان الكاهن وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهنته والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعى وكان ذلك قد كثرت في الجاهلية خصوصا قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم * الحديث الثانى عشر حديث ابن عمر في جبل الحبلة وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع والغرض منه قوله انهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية * الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الانصار وأدخله هنا لقوله فعل قومك كذا يوم كذا لانه يحتمل أن يشير به الى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن يشير به الى وقائعهم في الاسلام ولما هو أعم من ذلك وخاطب أنس غيلان بأن الانصار قومهم وليس هو من الانصار لكن ذلك باعتبار النسبة الاعمى الى الازد فانهم اتجمعهم والله أعلم * الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله وثبت عند أكثر الرواة عن الفربرى هنا ترجمة القسامة في الجاهلية ولم يقع عند النسق وهو أوجه لان الجميع من ترجمة أيام الجاهلية

تحفة

٦٦٢٥

تحفة

* حدثنا أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن أبو الهيثم حدثنا أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان أول قسامة كانت في الجاهلية (١١٨) أفيينا بنى هاشم كان رجل من بني هاشم استأجره رجل من قريش من نخذ أخرى فانطلق

ويظهر ذلك من الأحاديث التي أوردناها لهذا الحديث (قوله حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة ثم نون هو ابن كعب القطعي بضم القاف البصري ثقة عندهم وشيخه أبو يزيد المدني بصري أيضا ويقال له المدني بزيادة تحتانية ولعل أصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ولا له ولا للراوى عنه في البخاري الا هذا الموضع (قوله ان أول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهملة الميم وهي في عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الاثبات أو النفي وقيل هي مأخوذة من قسمة الايمان على الحالفين وسيأتي بيان الاختلاف في حكمها في كتاب الديات ان شاء الله تعالى وقوله أفيينا بنى هاشم اللام للتأكيدي بنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور ويحتمل أن يكون نصبا على التمييز أو على النداء بحذف الاداة (قوله كان رجل من بني هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف جزم بذلك الزبير بن بكار في هذه القصة فكانت نسب هذه الرواية إلى بني هاشم مجازا لما كان بين بني هاشم وبني المطلب من المودة والمواخاة والمناصرة وسماه ابن الكلبي عامرا (قوله استأجره رجل من قريش من نخذ أخرى) كذا في رواية الاصيلي وأبي ذر كذا أخرجه الفاكهي من وجه آخر عن أبي عمر شيخ البخاري فيه وفي رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش وهو مقلوب والاول هو الصواب والفخذ بكسر الميم وقد تسكن وجزم الزبير بن بكار بان المستأجر المذكور هو خدش بن عجمتين ودال مهملة ابن عبد الله بن أبي قيس العامري (قوله فتربه) أي بالاجير (رجل من بني هاشم) لم أقف على اسمه وقوله عروة جوالقه بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود ووثاب وغيرهما فارسي معرب وأصله كواله وجمعه جوالق وحكي جوالق بحذف التحتانية والعقال الحبل (قوله فأين عقاله قال خذفه) كذا في النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام وقد بينته رواية الفاكهي فقال مر بن رجل من بني هاشم قد انقطع عروة جوالقه واستغاث بي فأعطيته خذفه أي رماه (قوله كان فيها أجله) أي أصاب مقتله وقوله فأت (أي أشرف على الموت بدليل قوله فتربه رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى ولم أقف على اسم هذا المار أيضا (قوله أنشهد الموسم) أي موسم الحج (قوله فكتب) بالثناة ثم الموحدة ولغير أبي ذر والاصيلي بضم الكاف وسكون النون ثم المثناة والاول أوجه وفي رواية الزبير بن بكار فكتب إلى أبي طالب يخبره بذلك ومات منها وفي ذلك يقول أبو طالب أفي فضل جبل لأبالك ضربه * بمنسأة قد جاء حبل وأحبل (قوله يا آل قريش) بآثبات الهمزة ويجذفها على الاستغاثة (قوله قتلتني في عقال) أي بسبب عقال (قوله ومات المستأجر) بفتح الجيم أي بعد ان أوصى اليماني بما أوصاه به (قوله فوليت بكسر اللام وفي رواية ابن الكلبي فقال أصابه قدره فصدقه ولم يظنوا به غير ذلك وقوله وفي الموسم أي أتاها (قوله يا بني هاشم) في رواية الكشميهني يا آل بني هاشم (قوله من أبو طالب) في رواية الكشميهني أين أبو طالب زاد ابن الكلبي فأخبره بالقصة وخدش يطوف بالبيت لا يعلم بما كان

معه في ابله فتربه رجل من بني هاشم قد انقطعت عروة جوالقه فقال أعثنى بعقال أشد به عروة جوالق لا تنفرا لابل فأعطاه عقالا فشده عروة جوالقه فلما نزلوا عقلت الابل الابعيرا واحدا فقال الذي استأجره ما شان هذا البعير لم يعقل من بين الابل قال ليس له عقال قال فأين عقاله قال خذفه بعضا كان فيها أجله فتربه رجل من أهل اليمن فقال أنشهد الموسم قال ما أشهدور بما شهدته قال هل أنت مبلغ عن رسالة من الدهر قال نعم ذلك قال فكتب اذا أنت شهدت الموسم فناديا آل قريش فاذا أجابوك فناديا آل بني هاشم فان أجابوك فاسأل عن أبي طالب فأخبره أن فلانا قتلتني في عقال ومات المستأجر فلما قدم الذي استأجره أتاها أبو طالب فقال ما فعل صاحبنا قال مرض فأحسنتم القيام عليه فوليت دفنه قال قد كان أهل ذلك منك فكث حينئذ ان الرجل الذي

أوصى اليه أن يبلغ عنه وفي الموسم فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا بني هاشم قالوا هذه بنو هاشم قال من أبو طالب قالوا هذا أبو طالب قال أمرني فلان أن أبلغك رسالة ان فلانا قتله في عقال فاتاه أبو طالب

(١) قوله وقوله فأت ظاهره انه من الحديث عند البخاري ولم يوجد في نسخ الصحيح التي بايدينا وكر القسطلاني انه لم يجده في أصل من أصول البخاري بعد الكشف عنه وكذا قوله قبل أن يقضى ليس في نسخ المتن التي بايدينا اه

فقام رجال من بني هاشم الى خدش فضر به وقالوا قتلت صاحبنا فجد **(قوله)** اخترمنا احدى
ثلاث) يحتمل أن تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ويحتمل أن تكون شيئاً اخترعه أبو
طالب وقال ابن التين لم ينقل عنهم تشاوروا في ذلك ولاتدافعوا فدل على أنهم كانوا يعرفون
القسامة قبل ذلك كذا قال وفيه نظر لقول ابن عباس راوى الحديث انه أول قسامة ويمكن
أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وان كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك وحكى الزبير بن بكار أنهم
تحاكوا في ذلك الى الوليد بن المغيرة فقضى أن يحلف خمسة رجال من بني عامر عند البيت ما قتله
خدش وهذا يشعر بالاولية مطلقاً **(قوله)** فأتته امرأة من بني هاشم هي زينب بنت علقمة أخت
المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزى بن أبي قيس العامري واسم ولدها منه حويطب
بمهمتين مصغرتين كذا قال الزبير وقد عاش حويطب بعد هذا دهرا طويلا وله صحبة وسياق حديثه
في كتاب الاحكام ونسبته الى بني هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بني هاشم ويحتمل
قولها فولدت له ولداً أي غير حويطب **(قوله)** أن تجيز ابني) بالجمع والزاي أي تهبه ما يلزمه من اليمين
وقولها ولا تصبر عيने بالمهمله ثم الموحدة أصل الصبر الحبس والمنع ومعناه في الايمان الالزام
تقول صبرته أي ألزمته أن يحلف بأعظم الايمان حتى لا يسعه أن لا يحلف **(قوله)** حيث تصبر
الايمان) أي بين الركن والمقام قاله ابن التين قال ومن هنا استدلل الشافعي على انه لا يحلف بين
الركن والمقام على أقل من عشرين دينارا نصاب الزكاة كذا قال ولا أدري كيف يستقيم هذا
الاستدلال ولم يذكر أحد من أصحاب الشافعي ان الشافعي استدلل بذلك بهذه القصة **(قوله)** فأتاه
رجل منهم) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الخمسين الا من تقدم وزاد ابن الكلبي ثم
حلقوا عند الركن ان خدش ابري من دم المقتول **(قوله)** فوالذي نفسي بيده) قال ابن التين كأن
الذي أخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمأنت نفسه الى صدقهم حتى وسعه أن يحلف على ذلك
(قلت) يعني انه كان حين القسامة لم يولد ويحتمل أن يكون الذي أخبره بذلك هو النبي صلى الله
عليه وسلم وهو أمكن في دخول هذا الحديث في الصحيح **(قوله)** فاحال الحول) أي من يوم حلقوا
(قوله) ومن الثمانية وأربعين) في رواية أبي ذر وفي الثمانية وعند الاصيلي والاربعةين وقوله عين
تطرف بكسر الراء أي تحرك زاد ابن الكلبي وصارت رباع الجميع لحويطب فبذلك كان أكثر
من بكة رباعا وروى النسا كهى من طريق ابن أبي شحج عن أبيه قال حلف ناس عند البيت قسامة
على باطل ثم خرجوا فمزقوا تحت صخرة فأنه دمت عليهم ومن طريق طاوس قال كان أهل
الجاهلية لا يصيبون في الحرم شيئا إلا عجلت لهم عقوبته ومن طريق حويطب ان أمة في الجاهلية
عادت بالبيت فجاعتها سميتها فحبذتها فسلت يدها وروينا في كتاب مجابى الدعوة لابن أبي الدنيا
في قصة طويله في معنى سرعة الاجابة بالحرم للمظلوم فيمن ظلمه قال فقال عمر كان يفعل بهم ذلك في
الجاهلية ليتنا هو اعن الظلم لانهم كانوا لا يعرفون البعث فلما جاء الاسلام آخر القصص الى يوم
القيامة وروى الفاكهي من وجه آخر عن طاوس قال يوشك أن لا يصيب أحد في الحرم شيئا إلا
عجلت له العقوبة فكانت له إشارة الى أن ذلك يكون في آخر الزمان عند قبض العلم وتناسي أهل ذلك
الزمان أمور الشريرة فيعود الامر غريبا كما بدأ والله أعلم * الحديث الخامس عشر **(قوله)** عن
هشام) هو ابن عروة **(قوله)** يوم بعث) تقدم شرحه في أول مناقب الانصار وانه كان قبل البعث

فقال له اخترمنا احدى
ثلاث ان شئت أن تؤدى
مائة من الابل فانك قتلت
صاحبنا وان شئت حلف
خمسون من قومك أنك لم
تقتله فان أبيت قتلناك به
فأتى قومه فقالوا نحلف
فأتته امرأة من بني هاشم
كانت تحت رجل منهم قد
ولدت له فقالت يا أبا طالب
أحب أن تجيز ابني هذا
برجل من الخمسين ولا
تصبر عيने حيث تصبر
الايمان ففعل فأتاه رجل
منهم فقال يا أبا طالب أردت
خمسين رجلا أن يحلفوا
مكان مائة من الابل يصيب
كل رجل بعيران هذان
بعيران فاقبلهما عني ولا
تصبر عيني حيث تصبر
الايمان فقبها وجاه ثمانية
وأربعين خلفوا قال ابن
عباس فوالذي نفسي بيده
ما حال الحول ومن الثمانية
وأربعين عين تطرف
* حدثني عبيد بن اسمعيل
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها قالت كان يوم
بعثت يوما قدمه الله لرسوله
صلى الله عليه وسلم فقدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم

تحت
تحفة

٦٢٤٢

تغ ٨٥١٤

وقد افترق ملوهم وقتلت
سرواتهم وجرحوا قدمه
الله لرسوله صلى الله عليه
وسلم في دخولهم في الاسلام
* وقال ابن وهب أخبرنا
عمرو عن بكير بن الاشج
أن كريسا مولى ابن عباس
حدثه أن ابن عباس قال
ليس السعي يبطن الوادي
بين الصفا والمروة سنة انما
كان أهل الجاهلية يسعونها
ويقولون لا نجيز البطحاء
الاشدا * حدثنا عبيد الله
ابن محمد الجعفي حدثنا
سفيان أخبرنا مطرف قال
سمعت أبا السفيان يقول
سمعت ابن عباس رضي الله
عنهما يقول يا أيها الناس
اسمعوا مني ما أقول لكم
واسمعوني ما تقولون ولا
تذهبوا فتقولوا قال ابن
عباس قال ابن عباس من
طاف بالبيت فليطف من
وراء الحجر ولا تقولوا الحطيم
فإن الرجل في الجاهلية
كان يحلف فيلقي سوطه
أو نعله أو قوسه

٢٨٤٧
تحفة
٦٢٤٢

على الراجح وقوله فيه وجرحوا بالجم المضمومة ثم الحاء المهملة وجرحوا بفتح المعجمة
وتخفيف الراء بعد هاجيم والاول أرجح وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الواقعة حضير
الكاتب والدا أسيدفات منها * الحديث السادس عشر (قوله وقال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم
في المستخرج من طريق حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب (قوله ليس السعي) أي شدة المشي
(قوله سنة) في رواية الكشميني بسنة قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل قالوا انه فريضة
(قلت) لم يرد ابن عباس أصل السعي وانما أراد شدة العدو وليس ذلك فريضة وقد تقدم في أحاديث
الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام في قصة هاجر ان مبدء السعي بين الصفا والمروة كان من هاجر
وهو من رواية ابن عباس أيضا فظهر ان الذي أراد ان مبدءه من أهل الجاهلية هي شدة العدو
نعم قوله ليس بسنة ان أراد به انه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور وهو نظير انكاره استحباب
الرمي في الطواف ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي طاق كثير على المفروض
ولم يرد السنة باصطلاح أهل الاصول وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأنيث تاركه (قوله لا نجيز)
بضم أوله أي لا نتطع والبطحاء مسيل الوادي تقول جرت الموضع اذا سرت فيه وأجزته اذا
خلفته ورائك وقيل هما بمعنى وقوله الاشد أي لا تقطعها الا بالعدو الشديد * الحديث السابع
عشر (قوله أخبرنا مطرف) بالمهملة وتشديد الراء هو ابن ظريف بالمهملة أيضا الكوفي وأبو
السفر بفتح المهملة والقاء هو سعيد بن محمد بالتحانة المضمومة والمهملة الساكنة كوفي أيضا
(قوله يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم واسمعوني) بهمزة قطع أي أعيدوا على قولي لا عرف
انكم حفظتموه كأنه خشي أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال فكأنه قال اسمعوا
منى سمع ضبطوا اتقان ولا تقولوا قال من قبل أن تضبطوا (قوله من طاف بالبيت فليطف من وراء
الحجر) في رواية ابن أبي عمير عن سفيان وراء الجدر والمراد به الحجر والسبب فيه ان الذي يلي البيت
الى جهة الحجر من البيت وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج (قوله ولا تقولوا
الحطيم) في رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن أبي اسحق عن أبي السفر في هذه القصة
فقال رجل ما الحطيم فقال ابن عباس انه لا حطيم كان الرجل الخ زادا أبو نعيم في المستخرج من
طريق خالد الطحان عن مطرف فان أهل الجاهلية كانوا يسمونه أي الحجر الحطيم كانت فيه أصنام
قريش وللفا كهى من طريق يونس بن أبي اسحق عن أبي السفر نحوه وقال كان أحدهم اذا أراد
أن يحلف وضع حججه ثم حلف فن طاف فليطف من ورائه (قوله كان يحلف) بالحاء المهملة
الساكنة وتخفيف اللام المكسورة وفي رواية خالد الطحان المذكورة كان اذا حلف بضم
المهملة وتشديد اللام والاول أوجه والمعنى انهم كانوا اذا حلف بعضهم بعضا ألقى الحليف في الحجر
نعلا أو سوطا أو قوسا أو عصا علامة لقصد حلفهم فسموه الحطيم لذلك لكونه يحطم أمتهتهم وهو
فعل بمعنى فاعل ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم اذا أرادوا أن يحلفوا على نقي شيء وقيل انما
سمى الحطيم لان بعضهم كان اذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك وقال ابن الكلبى سمي الحجر
حطيم لما تحجر عليه أولانه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه فعلى هذا فاعيل بمعنى مفعول
أولان الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه وقال غيره الحطيم هو بئر الكعبة
التي كان يلقي فيها ما يمدى لها وقيل الحطيم بين الركن الاسود والمقام وقيل من أول الركن

٣٨٤٩
تحفة
٩٠٧٩٠

* حدثنا نعيم بن حجاج
حدثنا هشيم عن حصين
عن عمرو بن ميمون قال
رأيت في الجاهلية قردة
اجتمع عليها قردة قد ذنت
فرجوها ففرجتها معهم

الاسود الى أول الجحر يسمى الخطيم وحدث ابن عباس حجة في ردأ كثر هذه الأقوال زادني
رواية خديج ولكنه الجدر بفتح الجيم وسكون المهملة وهو من البيت ووقع عند اسماعيلي
والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس وأيماسبي حج به أهله فتدقضى حجه مادام صغيرا فإذا بلغ
فعليه حجة أخرى وأيماسبي حج به أهله الحديث وهذه الزيادة عند البخاري أيضا في غير الصحيح
وحذفها منه عند عدم تعلقها بالترجمة وليكون موقوفه وأما أول الحديث فهو وان كان موقوفا
من حديث ابن عباس الآن الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية مما
رآه النبي صلى الله عليه وسلم فأقره وأزاله فهم ما لم ينكروه واستمرت مشروعيته فيكون له حكم
المرفوع ومهم ما أنكره فالشرع بخلافه * الحديث الثامن عشر (قوله حدثنا نعيم بن حجاج) في
رواية بعضهم حدثنا نعيم غير منسوب وهو المروزي نزيل مصر وقل أن يخرج له البخاري موصولا
بل عادته أن يذكر عنه بصيغة التعليق ووقع في رواية القابسي حدثنا أبو نعيم وصوبه بعضهم وهو
غلط (قوله عن حصين) في رواية البخاري في التاريخ في هذا الحديث حدثنا حصين فأمّن بذلك
ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه وقرن فيه أيضا مع حصين أبا الميخ (قوله رأيت في الجاهلية
قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القروء وقوله اجتمع عليها قردة بفتح الراء جمع قرود وقد
ساق الاسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون
قال كنت في اليمن في غنم لاهلي وأنا على شرف فجاء قرود مع قرودة فتوسسديها فجاء قرود أصغر منه
فغمرها فسلت يدها من تحت رأس القرود الأولى سلا رفيقا وثبعت فوقه عليها وأنا أنظر ثم رجعت
فجعلت تدخل يدها تحت خد الأولى برفق فاستيقظ فزعا فشمها فصاح فاجتمعت القروء فجعل
يصيح ويوحي اليها يسيده فذهب القروء عينة ويسرة فجاءوا بذلك القرود أعرفه ففروا اليها محفرة
فرجوها فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا
فبق فيهم ذلك الحكم ثم قال ان الممسوخ لا ينسل (قلت) وهذا هو المعتمد لما ثبت في صحيح مسلم
أن الممسوخ لا ينسل له وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا ان الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا
وقد ذهب أبو اسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي الى أن الموجود من القرودة من نسل الممسوخ
وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
أتى بالضب قال لعل من القرون التي مسخت وقال في النار فقدت أمة من بني اسرائيل لا أراها
الا الفار وأجاب الجمهور عن ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر
في ذلك ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك بخلاف النبي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود
ولكن لا يلزم أن تكون القروء المذكورة من النسل فيحتمل أن يكون الذين مسخوا الماصاروا
على هيئة القرودة مع بقاء افهامهم عاشرتهم القرودة الاصلية لا مشابهة في الشكل فتلقوا عنهم
بعض ما شاهدوه من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم واختص القرد بذلك لما فيه من الفطنة
الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة مما ليس لا كثر الحيوان ومن خصاله انه
يضحك ويضطرب ويحكى ما يراه وفيه من شدة الغيرة ما يوازي الآدمي ولا يتعدى أحدهم الى غير
زوجته فلا يدع في الغالب أن يحملها ماركب فيهما من الغيرة على عقوبة من اعتدى الى ما لم
يختص به من الآثي ومن خصائصه أن الآثي تحمل أولادها كهيشة الأدمية وربما مشى القرد

٢٨٥٠

تحفة

٥٨٦٨

* حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان عن عبيد الله
سمع ابن عباس رضي الله
عنهما قال خلال من خلال
الجاهلية الطعن في الانساب
والنياحة ونسي الثالثة
قال سفيان ويقولون انها
الاستسقاء بالانواء

(٧) قول الشارح قوله عن
ابن عباس الذي في نسخ
الصحيح سمع ابن عباس
فعل ما في الشرح رواية
له اه صححه

على رجله لكن لا يستمر على ذلك ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده وله أصابع مفصلة الى أنامل
وأظفار ولشفر عينية أهذاب وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال فيها إضافة
الزنا الى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم قال فان كانت الطريق
صححة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لانهم من جله المكلفين وانما قال ذلك لانه تكلم على الطريق
التي أخرجها الاسماعيلي حسب وأوجب بانه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم
أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا وانما أطلق ذلك عليه لشبهه به فلا يستلزم ذلك ايقاع التكليف
على الحيوان وأعرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فزعم ان هذا الحديث وقع في بعض نسخ
البخاري وان أبا بصير عود وحده ذكره في الاطراف قال وليس في نسخ البخاري أصلا فلعله من
الاحاديث المقيمة في كتاب البخاري وما قاله مردود فان الحديث المذكور في معظم الاصول التي
وقفنا عليها وكفي بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقنين عن الفربري حجة وكذا
إيراد الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما وأبي مسعود له في أطرافه نعم سقط من رواية النسفي
وكذا الحديث الذي بعده ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفربري فان روايته تزيد على رواية
النسفي عدة أحاديث قد نبتت على كثير منها فيما مضى وفيما سياتي ان شاء الله تعالى وأما تجويزه
أن يراعى في صحيح البخاري ما ليس منه فهذا ينافي ما عليه العلماء من الحكم بتصحیح جميع ما أورده
البخاري في كتابه ومن اتفاهم على أنه مقطوع بنسبته اليه وهذا الذي قاله تحيل فاسد يتطرق منه
عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح لانه اذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد فلا يبقى لاحد
الوثوق بما في الكتاب المذكور واتفاق العلماء ينافي ذلك والطريق التي أخرجها البخاري دافعة
لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي أخرجها الاسماعيلي وقد أطنبت في هذا الموضوع لتلايف
ضعيف بكلام الحميدي في عتمده وهو ظاهر الفساد وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب الخيل
له من طريق الاوزاعي ان مهرا أنزى على أمه فامتنع فادخلت في بيت وجلات بكساء وأنزى عليها
فنزى فلما شم ريح أمه عمد الى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله فاذا كان هذا الفهم في الخيل مع
كونها أبعد في الفطنة من القرد فجوازها في القرد أولى * الحديث التاسع عشر (قوله عن
عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المديني (قوله عن ابن عباس ٧) في نسخة انس وهو غلط
(قوله خلال من خلال الجاهلية) أي من خصال (قوله الطعن في الانساب) أي القدح من بعض
الناس في نسب بعض بغير علم (قوله والنياحة) أي على الميت وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب
الجنائز في باب ما يكره من النياحة على الميت وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس ليس
مننا من ضرب الحد ووشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية (قوله ونسي الثالثة) وقع في رواية ابن
أبي عمير عن سفيان ونسي عبيد الله الثالثة فعين الناسي أخرجه الاسماعيلي (قوله ويقولون انها
الاستسقاء بالانواء) أي يقولون مطرنا بنوء كذا وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ووقع عند
أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه والانواء ولم يقل ونسي الخ ومن رواية
عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله ونسي الثالثة والتفاخر بالاحساب وهو وهم منهم لما
بينته رواية ابن أبي عمرو على شيخ البخاري فيه وهو ابن المديني وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه

الثلاثة وهي الطعن والنماحة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بإسناد قوي وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدي من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه والمحفوظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبيان بن يزيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري مر فوعا بلفظ أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالانواء والنماحة * (خاتمة) * اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل به من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الاحاديث المرفوعة على مائتي حديث وثلاثة وثلاثين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكر منها فيه وفيما مضى مائة وثمانية وثلاثون حديثا والخالص خمسة وتسعون حديثا وافقه مسلم على تحريجهما سوى حديث عائشة كان أبو بكر في الغار وحديث ابن عباس فيه وحديث أبي سعيد فيه وحديث ابن عمر كان في خبر وحديث ابن الزبير لو كنت متخذ خليلا وحديث عمار ومأمعه الاخسة وحديث أبي الدرداء قد غاها وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة وحديث علي خير الناس وحديث عبد الله بن عمرو أشد ما صنع المشركون وحديث ابن مسعود ما زلنا أعزة وحديث ابن عمر في شأن عمر وحديث عبد الله بن هشام فيه وحديث عثمان ما بايعت وحديث علي أقضوا كما كنتم تقضون وحديث أبي هريرة في جعفر وحديث ابن عمر فيه وحديث أبي بكر أرقبوا وحديثه لقراءة رسول الله أحب الي وحديث عثمان في الزبير وحديث ابن عباس فيه وحديث الزبير في اليرموك وحديث طلحة وسعد وحديث مس يد طلحة وحديث سعد في اسلامه وحديث ابن عمر في ابن أسامة وحديث أسامة اني أحبهما وحديث أنس في الحسين وحديثه في الحسن وحديث ابن عمر فيهما وحديث عمر في بلال وحديث حذيفة في ابن مسعود وحديث معاوية في الوتر وحديث ابن عباس في عائشة وحديث عمار فيها وحديث أنس في الانصار وحديث زيد بن أرقم فيهم وحديث سعد في عبد الله بن سلام وحديث ابن سلام مع أبي بردة وحديث ابن عمر وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو وحديث أسماء فيه وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام وحديث جد سعيد بن المسيب وحديث أبي بكر مع امرأته من أحسن وحديث عائشة في القيام للجنائز وحديث ابن عباس في كآسادهما وحديث أبي بكر مع الذي تكهن وحديث ابن عباس في القسامة وحديثه في السعي وحديثه في الخطيم وحديث عمرو بن ميمون في القردة وحديث ابن عباس ثلاث من خلال الجاهلية فجملة ذلك اثنان وخمسون حديثا ما بين معلق وموصول فوافقه منها على ثلاثة وأربعين حديثا فقط والسبب في ذلك ان الكثير منها صورته انه موقوف وان كان قد يتم له حكم المرفوع ومسلم في الغالب يحرس على تحريج الاحاديث الصريحة في الرفع وفيه من الآثار عن الصحابة في بعدهم سبعة عشر أثرا والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿قوله﴾ **باب** مبعث النبي صلى الله عليه وسلم المبعث من البعث وأصله الاثارة ويطلق على التوجيه في أمر مارة رسالة أو حجة ومنه بعث البعير اذا أثرته من مكانه وبعثت العسكرة اذا وجهت للقتال وبعثت النائم من نومه اذا أيقظته قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير عناية علق بهذه الترجمة وساق المصنف هنا النسب الشريف

* (باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم)

(قوله محمد) ذكر الميم في الدلائل بإسناد مرسل أن عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم عمل له مادبة فلما أكلوا سألوا ما سميت به قالوا محمدًا قال فما رغبت به عن أسماء أهل بيته قال أردت أن يحمد الله في السماء وخلق في الأرض (قوله ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه واختلاف متى مات فقبل مات قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم وقبل بعد أن ولدوا الأول أثبت واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم لما مات أبوه والراجح أنه دون السنة (قوله ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد عند الجمهور وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر وسمى عبد المطلب واشتهر به إلا أن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجر افتكر أم عبد المطلب بالمدينة فأقامت عند أهلها من الخرج فكبر عبد المطلب فخاء عمه المطلب فاخذه ودخل به مكة فراه الناس مردفه فقالوا هذا عبد المطلب فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق وغيره (قوله ابن هاشم) اسمه عمرو وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولاً في سنة الجماعة وفيه يقول الشاعر

عمرو والعلا هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون عجاف

(قوله ابن عبد مناف) اسمه المغيرة روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل سمعت الشافعي يقول اسم عبد المطلب شيبه الحمد واسم هاشم عمرو واسم عبد مناف المغيرة واسم قصي زيد (قوله ابن قصي) بصيغة التصغير تلحق بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاة في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق (قوله ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام قال السهيلي هو منقول من المصدر الذي في معنى المكالبة تقول كالت فلاناً مكالبةً وكلاباً وهو بلفظ جمع كلب كما سميت العرب بسباع وأعمار وغير ذلك انتهى وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم وقيل عروة وأنه لقب كلاباً بحبته كلاب الصيد وكان يجمعها فن حُرَّتْ به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلاباً (قوله ابن مرة) قال السهيلي منقول من وصف الحنظلة أو الهاء للمباغعة والمراد أنه قوى (قوله ابن كعب) قال السهيلي قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقال ابن دريد من كعب القناة وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرقه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرتخا عوته وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الإسلام (قوله ابن لؤي) قال ابن الأنباري هو تصغير لآي بوزن عصا واللائي هو الثور وقال السهيلي هو عندى لآي بوزن عبد وهو الباطل ويؤيده قول الشاعر

فدونكم بنى لآي أخاكم * ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضاً احتمالاً لا وقد قال الأصمعي هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة (قوله ابن غالب) لا أشكال فيه كالأشكال في مالكا والنضر (قوله ابن فهر) قيل هو قريش نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به وسماه أبوه فهر أو قيل فهر لقبه وقيل بالعكس والفهر الحجر الصغير (قوله ابن كنانة) هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قاله ابن دريد ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال رأيت كنانة بن خزيمه شيخاً من أعظم القدر تخرج إليه العرب لعلمه وفضله بينهم (قوله ابن خزيمه) تصغير خزيمه بجمعتين مفتوحتين وهى مرة واحدة من الخزم وهو شدة

محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب بن هاشم بن عبد
مناف بن قصي بن كلاب بن
مرة بن كعب بن لؤي بن
غالب بن فهر بن مالك بن
النضر بن كنانة بن خزيمه

٢٨٥١

ت

تحفة

٩٢٢٧

ابن مدركة بن الياس بن مضر
ابن نزار بن معد بن عدنان
* حدثنا أحمد بن أبي رجا
حدثنا النضر عن هشام عن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال أنزل على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو ابن أربعين فكث
بمكة ثلاث عشرة سنة ثم أمر
بالهجرة فهاجر إلى المدينة
فمكث بها عشر سنين ثم
توفي صلى الله عليه وسلم
* (باب ما لقى النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه من
المشركين بمكة) *

الشيء وأصله وقال الزجاجة يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزمته فهو مخزوم
إذا أدخلت في أنفه الخزام (قوله ابن مدركة) اسمه عمرو وعنده الجمهور وقال ابن اسحق عامر (قوله
ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري قال وهو أفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يفر
قال الشاعر * أليس كان شوان وهو صاحي * وقال غيره هو بهمزة وصل وهو ضد الرجاء واللام
فيه للمح الصفة قاله قاسم بن ثابت وأنشد قول قصي * أمهتي خندف والياس أبي * (قوله ابن
مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض وقيل سمي بذلك لبياضه
وقيل لأنه كان يضر القلوب لحسنه وجماله (قوله ابن نزار) هو من التزأى القليل قال أبو الفرج
الاصمهاني سمي بذلك لأنه كان فريده عصره (قوله ابن معد) بفتح الميم والمهملة وتشديد الدال قال
ابن الأنباري يحتمل أن يكون مفعلا من العدا وهو من معد في الأرض إذا فسد قال الشاعر
* وخاربين خربا فعدا * وقيل غير ذلك (قوله ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن
أقام وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه الخبر من حديث ابن عباس قال كان عدنان ومعد
وربيعة ومضر وخزيمة وأسد على مله إبراهيم فلا تذكروهم إلا بخير وروى الزبير بن بكار بن
وجه آخر من فروع الانساب مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل
سعيد بن المسيب * (تبينه) * اقتصر البخاري من النسب الشر يف على عدنان وقد أخرج
في التاريخ عن عيسى بن يعقوب عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق مثل هذا النسب وزاد بعد
عدنان بن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن نابت بن اسمعيل بن إبراهيم وقد قدمت
في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يغني عن
الاعادة وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انتسب
إلى جاوز في نسبه معد بن عدنان (قوله حدثنا النضر) هو ابن شميلة (قوله عن هشام) هو ابن
حسان (قوله عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الأتمة في الهجرة حدثنا عكرمة (قوله أنزل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا
الباب وهو متفق عليه وقد مضى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم حديث أنس أنه صلى الله عليه
وسلم بعث على رأس أربعين وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان فعلى الصحيح المشهور
أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر وكلام ابن السكبي
يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة وقد أجعوا على أنه مات
في ربيع الأول فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ وفي مولده
أقوال آخر أشد شذوذا من هذا (قوله بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم من طريق
عمار بن أبي عمار عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة وسبأ في
البحث في ذلك في أبواب الهجرة أن شاء الله تعالى (قوله ما) ما لقى النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه من المشركين بمكة) أي من وجوه الأذى وكيفية أحاديث في المعنى وقد تقدم في ذكر
الملائكة من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان
أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منهم فذكر قصته بالطائف وروى
أحمد والترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقد أوديت في الله وما يؤذي أحدوا أخفت في الله وما يخاف أحد الحديث وأخرج ابن
عدي عن حديث جابر رفعه ما أودى أحد ما أوديت ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن
أبيه عن جابر ويوسف ضعيف وقد استشكل بما جاء من صفات ما أودى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت
وهو محمول على معنى حديث أنس وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أودى به من قبله فتأذى بذلك
زيادة على ما آذاه قوم به وروى ابن اسحق عن حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال والله إن
كانوا المضربون أحدهم ويحبهونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالساً من شدة الضرب حتى
يقولوا والله اللات والعزى الهلك من دون الله فيقول نعم وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق
زبن مسعود قال أول من أظهر أسلامه سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وأمه
سمية وصهيب وبلال والمقداد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبحه الله بعمه وأما أبو بكر فذبحه
الله بقومه وأما سائرهم فأنزلهم المشركون فالبسوههم ادراع الحديد وأوقوههم في الشمس
الحديث وأجيب بأن جميع ما أودى به أصحابه كان يتأذى به لكونه بسية واستشكل أيضاً بما
أودى به الأنبياء من القتل كما في قصة زكريا وولده يحيى ويجاب بأن المراد هنا غير أذاه في الروح ثم
ذكر المصنف في الباب أحاديث * الحديث الأول (قوله حديثنا) هو ابن بشر واسم عجل هو ابن
أبي خالد وقيل هو ابن أبي حازم وخباب بالمعجمة والموحدين الأولى بقليله (قوله برده) كذا لاكثر
بالتسوين وللكشميهني بالهاء والأول أربع فقد تقدم في علامات النبوة من وجه آخر بلقطة برده
(قوله الاتدعو الله لنا) زاد في الرواية التي في المبعث ألا تستنصر لنا (قوله فقعد وهو حجر
وجهه) أي من أثر النوم ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين (قوله لقد كان من
قبلكم ليمشط بمشاط الحديد) كذا لاكثر بكسر الميم وللكشميهني أمشاط هو جمع مشط بكسر
الميم وبضمها يقال مشط وأمشاط كرماح وإرماح وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد والاشهر في
الجمع مشط ورماح (قوله مادون عظامه من لحم أو عصب) في الرواية الماضية مادون لحمه من
عظم أو عصب (قوله ويوضع الميسار) بكسر الميم وسكون التمانية بهم مزو بغير همز تقول وشرت
الخشبة وأشرت ما ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال ووقع في الرواية الماضية يحفر له في
الأرض فيجعل فيها فجاء بالمنشار قال ابن التين كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء وأتباعهم
قال وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر إلى أن قال وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم من
بعدهم يؤذون في الله ولو أخذوا بالرخصة لساغ لهم (قوله وليتمن الله هذا الأمر) بالنصب وفي
الرواية الماضية والله ليمتن هذا الأمر بالرفع والمراد بالأمر الإسلام (قوله زاديان والذئب على
غمه) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية ادراجاً فانه أخرجهما من طريق يحيى القطان عن اسمعيل
وحده وقال في آخرها ما يخاف إلا الله والذئب على غمه وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن
الصباح وخلا بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجاو طريق الحميدي أصح
وقد وافقه ابن أبي عمير أخرجه الاسماعيلي من طريقه مفصلاً أيضاً * (تبينه) قوله والذئب هو
بالنصب عطف على المستثنى منه لا المستثنى كذا جزم به الكرماني ولا يمتنع أن يكون عطفاً على
المستثنى والتقدير ولا يخاف إلا الذئب على غمه لأن مساق الحديث إنما هو لاداء من من عدوان
بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية لا لاداء من من عدوان الذئب فان ذلك إنما يكون في

* حديث الحميدي حديثنا
سفيان حديثنا بيان واسمعيل
قالا سمعنا قيساً يقول سمعت
خباباً يقول أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وهو متوسد
بردة وهو في ظل الكعبة
وقد لقيت من المشركين شدة
فقلت ألا تدعو الله لنا فقعد
وهو حجر وجهه فقال لقد
كان من قبلكم ليمشط بمشاط
الحديد مادون عظامه من
لحم أو عصب ما يصرفه ذلك
عن دينه ويوضع الميسار على
مفرق رأسه فيشق باثنتين
ما يصرفه ذلك عن دينه
وليتن الله هذا الأمر حتى
يسير الراكب من صنعاء
إلى حضرموت ما يخاف
إلا الله زاديان والذئب على
غمه

* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن الاسود عن عبد الله رضى الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فسجد فبقي أحد الاسجد الآخر رجل رأيته أخذ كفاً من حصي فرفعه فسجد عليه وقال هذا يكفيني فلقد رأيته بعد قتل كافر بالله * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن (١٢٧) عبد الله رضى الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم ساجد

آخر الزمان عند نزول عيسى * الحديث الثاني حديث ابن مسعود قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فسجد سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة وبأبي بقیة في تفسير سورة النجم وقد تقدم هنالك تسمية الذي لم يسجد وزعم الواقدي ان ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث * (تنبيه) * كان حق هذا الحديث أن يذکر فی باب الهجرة الى الحبشة المذکور بعد قليل فسيأتى فيها ان سجدوا المشركين المذکور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الاولى الى الحبشة لظنهم ان المشركين كلهم أساءوا فمناظرهم لهم خلاف ذلك هاجر والهجرة الثانية * الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط والقائه سلا الجزور على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وهو ساجد وقد سبق الكلام عليه مستوفى في آخر كتاب الوضوء * (تنبيه) * كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية الى الحبشة لان من جملة من دعى عليه عمار بن الوليد أخو أبي جهل وقد ذکر ابن اسحق وغيره ان قريشاً بعثوه مع عمرو بن العاص الى النجاشي ليرد اليهم من هاجر اليه فلم يفعل واستقر عمار بالحبشة الى أن مات * (تنبيه) * آخر أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا فلم يشكا طرف من حديث الباب وان المراد انهم شكوا ما يلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرضا وغيره فسألوه أن يدعو على المشركين فلم يشكهم أي لم يزل شكواهم وعدل الى تسليمهم عن مضى عن قبلهم ولكن وعدهم بالنصر انتهى ويعد هذا الجمل ان في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه الصلاة في الرضا وعند أحمد يعني الظهر وقال اذا زالت الشمس فصلوا و بهذا تسلك من قال انه ورد في تعجيل الظهر وذلك قبل مشروعية الا برادوهو المعتمد والله أعلم * (تنبيه) * آخر عبد الله المذکور هو ابن مسعود جز ماوذ کر ابن التين أن الداودي قال الظاهر انه عبد الله بن مسعود لانهم في الاكثر انما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه (قلت) وليس ذلك بطردا وانما يعرف ذلك من جهة الرواة وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث وقد صنف فيه الخطيب كتابا حافلا سماه المجل لبيان المهمل ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودي قال لعبد الله بن عمرو لابن عمر ثم تعقبه بيان البخاري صرح في كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود (قلت) ولم أر ما نسبته الى الداودي في كلام غيره فآله أعلم * الحديث الرابع حديث ابن عباس في نوبة القتال وسيأتى شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا الاشارة الى أن صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالاسلام * (تنبيه) * قوله هنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق كذا وقع في الرواية والذي في النلاوة ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق هكذا في سورة الفرقان وهي التي ذكرت في بقية الحديث فتعين انها المراد في أوله ويمكن الجواب عن ذلك والله أعلم * الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وأبيه عمرو ابن العاص على الاختلاف في ذلك (قوله حدثنا عياش بن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم) عياش

وحوله ناس من قريش جاء عقبة بن أبي معيط بسلا جزور فذقه على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه فغاث فاطمة عليها السلام فأخذته من ظهره ودعت على من صنع فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليك الملائم قريش أباجهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأمية بن خلف أو أتي بن خلف شعبة السالك فزأيتهم قتلوا يوم بدر فآلقوا في بئر غرامة أو أبي تقطعت أو صاله فلم يلق في البئر * حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور حدثنا سعيد بن جبيرة وقال حدثني الحكم عن سعيد ابن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن أبيز قال سل ابن عباس عن هاتين الآيتين ما أمرهما ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن يقتل مؤمنا متعمدا فسلات ابن عباس فقال لما أنزلت السبي الفرقان قال مشركو أهل مكة فقد قتلنا النفس التي حرم الله ودعونا مع الله الها آخر وقد أتينا الفواحش فانزل الله الامن تاب وآمن الآية فهذه لأولئك وآما التي في النساء الرجل اذا عرف الاسلام وشراعه ثم قتل خيراؤه جهنم خالد فيها فذكرته لجاهد فقال الامن ندم * حدثنا عياش بن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي

٥٥٧١ م سن

٧٦٣٥-٣٤١٥ م سن

١٥٧١ م سن

٣٨٧٧ م سن

شيخه بالتحنانية والمهجة هو الرقام وله شيخ آخر لا ينسب له في غالب ما يخرج عنه قال الجياني وقع هنا عند الاصيلي غير مقيد وزعم بعضهم انه العباس بن الوليد بن مر بدوهو بالموحدة والمهملة ثم نقل عن أبي زفر (١) ان البخاري ومسلم ابا آخر جالابن مر بدشياً قال ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم (قوله) حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر حدثني محمد بن ابراهيم (قوله) حدثني عروة كذا قال الوليد بن مسلم وخالفه أيوب بن خالد الخرائي فقال عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال قلت لعبد الله بن عمر وأخرجه الاسماعلي وقول الوليد أخرج (قوله) سألت ابن عمرو في رواية علي المذكورة قلت لعبد الله بن عمرو (قوله) بأشدني صنعته الخ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمر ويخالف ما تقدم في ذكر الملائكة من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها وكان أشد ما لقيت من قومك فذكر قصته بالطائف مع ثقيف والجمع بينهما ما ان عبد الله بن عمر واستند الى ما رواه ولم يكن حاضراً للقصة التي وقعت بالطائف وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في الافراد من طريق عبد الله بن عروة عن عروة حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال أكثر ما نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت يوم ما قال وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمر وهذا فهو الاختلاف ثابت على عروة في السند لكن سنده ضعيف فان كان محفوظاً حمل على التعدد وليس يعيد لما بينه (قوله) يصلي في حجر الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبته ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآية تابعه ابن اسحق * حدثني يحيى بن عروة عن عروة قلت لعبد الله بن عمرو وقال عبدة عن هشام عن أبيه قيل لعمر بن العاص

حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم التيمي حدثني عروة بن الزبير قال سألت ابن عمرو بن العاص قلت أخبرني بأشدني صنعته المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في حجر الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبته ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآية تابعه ابن اسحق * حدثني يحيى بن عروة عن عروة قلت لعبد الله بن عمرو وقال عبدة عن هشام عن أبيه قيل لعمر بن العاص

(١) قوله عن أبي زفر في نسخة عن أبي ذر عن راء معصمه

لأن له أصلاً من حديث عمرو بن العاص بدليل رواية أبي سلمة عن عمرو بن العاص هذا فيجتمعت
أن يكون عروة سأل مرة وسأل أياه أخرى ويؤيده اختلاف السياقين وقد ذكرنا أن عبد الله بن
عروة رواه عن أبيه بإسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله
عمرو بن العاص فإن سليمان بن بلال وافق عبدة على ذلك وخالفهما محمد بن قايح فقال عن هشام
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو وذكره البيهقي (قوله وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثني عمرو بن
العاص) واصله البخاري في خلق افعال العباد من طريقه وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من
وجه آخر عن محمد بن عمرو ووافقه ما رأيت قريباً أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يوماً
أغروا به وهم في ظل الكعبة جلوس وهو يصلي عند المقام فقام اليه عبدة فجعل رداه في عنقه ثم
جذبه حتى وجب لركبته ونصائح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من ورائه وهو يقول أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه فلما قضى
صلاته مر بهم فقال والذي نفسي بيده ما أرسلت اليكم الا بالذبح فقال له أبو جهل يا محمد ما كنت
جهولاً فقال أنت منهم ويدل على التعدد أيضاً ما أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس
عن فاطمة عليها السلام قالت اجتمع المشركون في الحجر فقالوا اذا امر محمد بضربه كل رجل منا
ضربة فسمعنا ذلك فاخبرته فقال اسكتي يا بنية ثم خرج فدخل عليهم فرفعوا رؤسهم ثم نكسوا
قالت فاخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال شأهت الوجوه فإصاب رجلاً منهم الا قتل
يوم بدر كافراً وقد أخرج أبو يعلى والبخاري بإسناد صحيح عن أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مرة حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله
فتركوه وأقبلوا على أبي بكر وهذا من مراسيل الصحابة وقد أخرجه أبو يعلى بإسناد حسن مطولاً
من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر نحو سياق ابن اسحق المتقدم قريباً وفيه فاقى الصريح إلى أبي بكر فقال أدرك
صاحبك قالت فخرج من عندنا وله غداً أربع وهو يقول ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي
الله فلهو اعنه وأقبلوا إلى أبي بكر فرجع اليها أبو بكر فجعل لا يس شيئاً من غداً ثم ارجع معه
ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البخاري من رواية محمد بن علي عن أبيه انه خطب
فقال من أشجع الناس فقالوا أنت قال أما اني ما بارزني أحد الا أنصفت منه ولكنه أبو بكر لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذته قرش بجوئه فهذا وهذا يلقاه ويقولون له أنت تجعل
الالهة الها واحداً فوالله ما دنا من أحد الا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول ويلكم أتقتلون
رجلاً أن يقول ربي الله ثم بكى على ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر
فسكت القوم فقال علي والله لساعة من أبي بكر خير منه ذال رجل يكتم إيمانه وهذا يعلن بإيمانه
(قوله يا — اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه) ذكر فيه حديث عمار وقد تقدم
شرحه في مناقب أبي بكر رضي الله عنه وعبد الله شيخه قال ابن السكن في روايته حدثني عبد الله
ابن محمد فتوهم أبو علي الجبائي أنه اراد المسندى فقال لم يصنع شيئاً (قلت) وفي كلامه نظر فقد وقع
في تفسير التوبة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين — كمن عدة الجبائي هنا أن أنصر
الكلام بأذى جزم بان عبد الله هنا هو ابن جناد الأتلي وكذا وقع في رواية أبي ذر الهروي منسوبة

تغ
٨٥١٤ س
تحفة

٩٠٧٢٩

وقال محمد بن عمرو عن أبي
سلمة حدثني عمرو بن العاص
* (باب اسلام أبي بكر
الصديق رضي الله عنه) *
* حدثني عبد الله قال حدثني
يحيى بن معين حدثنا اسمعيل
ابن مجاهد عن بيان عن وبرة
عن همام بن الحرث قال قال
عمار بن ياسر رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومائة
الاخسة أعبدوا امرأتان
وأبو بكر

٣٨٥٢

تحفة

٩٠٢٧٠

٢٨٥٨

ق
تحفة

٢٨٥٩

وهو عبد الله بن حماد وهو من اقران البخاري بل هو أصغر منه فلقد اتى البخاري يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين وبيان هو ابن بشر وبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لأنه لم يجد شيئا على شرطه غيره وفيه دلالة على قدم اسلام أبي بكر اذ لم يذكر عمار أنه رأى مع النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال غيره وقد اتفق الجمهور على ان ابا بكر أول من اسلم من الرجال وذكر ابن اسحق انه كان يتحقق انه سبعت لما كان يسمعه ويرى من ادلة ذلك فلما دعاه باذرا الى تصديقه من أول وهلة * (تنبيه) * كان حق هذا الباب ان يكون متقدما جدا لما في باب المبعث او عقبه لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمرو بن العاص الذي قبله انه قام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا الآية المذكورة فدل ذلك على ان اسلامه متقدم على غيره بحيث ان عمار مع تقدم اسلامه لم يرمع النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي بكر وبلال وعنى بذلك الرجال وبلال انما اشتراه أبو بكر لينقله من تعذيب المشركين لكونه أسلم ﴿قوله﴾ **باب** اسلام سعد ذ كفيه حديثه وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ومناسبتة لما قبله واجتماعهما في ان كلا منهما ما يقتضى سبق من ذ كفيه الى الاسلام خاصة لكنه محمول على ما طلع عليه والافقد أسلم قبل اسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبي طالب وغيرهم ﴿قوله﴾ **باب** ذ كرا الجن تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغنى عن اعادته ﴿قوله﴾ وقرول الله عز وجل قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن الآية يريد تفسير هذه الآية وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم الحديث وحديث أبي هريرة في هذا الباب وان كان ظاهرا في اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن وحديثه معهم لكنه ليس فيه انه قرأ عليهم ولا انهم الجن الذين استمعوا القرآن لان في حديث أبي هريرة انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم املتئذ وأبو هريرة انما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة المدينة وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة وحديث ابن عباس صريح في ذلك فيجمع بين ما نفاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن وأما في المدينة فللسؤال عن الاحكام وذلك بين في الحديثين المذكورين ويحتمل أن يكون القدوم الثاني كان أيضا بمكة وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سند كره وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بان ذلك وقع بالمدينة ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة أيضا قال البيهقي حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الامر عندما علم الجن بحاله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى وأشار بذلك الى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن يطن نخل فلما سمعوه قالوا أنصتوا وكانوا سبعة أحدهم زوبعة (قلت) وهذا يوافق حديث ابن عباس وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال قلت لعبد الله بن مسعود هل صحب أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اغتيل استطير فبتنا شرا ليلة فلما كان عند السحر اذا نحن به يحيى من قبل

* (باب اسلام سعد رضى الله عنه) * حدثني اسحق أخبرنا أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت أبا اسحق سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم أحد الا في اليوم الذي أسلمت فيه ولقد مكنت سبعة أيام واني لثالث الاسلام * (باب ذ كرا الجن وقول الله تعالى قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن) *

تحفة

٩٥٧٢

* حدثني عبد الله بن سعيد
حدثنا أبو أسامة بن أسامة
حدثنا مسعر عن معن بن
عبد الرحمن قال سمعت أبي
قال سألت مسروقا من آذن

النبي صلى الله عليه وسلم
بالجن ليلة استمعوا القرآن
فقال حدثني أبو بكر يعني

عبد الله أنه آذنت بهم شجرة
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد
قال أخبرني جدي عن أبي
هريرة رضي الله عنه أنه

كان يحمل مع النبي صلى الله
عليه وسلم أداة لوضوئه
وحاجته فيمنها هو يتبعه

بها فقال من هذا فقال أنا أبو
هريرة فقال ابغني أحجارا

أستنفض بها ولا تأتي بعظم
ولا بروثة فأتته بأحجارا كلها

في طرف ثوبي حتى وضعت
إلى جنبه ثم انصرفت حتى

إذا فرغ مشيت معه فقلت
ما بال العظم والروثة قال

هما من طعام الجن وأنه
أتاني وفد من نصيبين ونعم
الجن فسالوني الزاد

حراء فذكرنا له فقال أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم فأنطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم
وقول ابن مسعود في هذا الحديث أنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم أصح مما رواه الزهري
أخبرني أبو عثمان بن شعبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لأصحابه وهو بمكة من أحب منكم أن ينظر إليه أثر الجن فليفعل قال فلم يحضر منهم أحد فبقي
فلما كُتب على مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ثم انطلق ثم قرأ القرآن فغشيت به أسودة
كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فأنطلق الحديث قال
البيهقي يحتمل أن يكون قوله في الصحيح ما صحبه من أحد أراد به في حال إقرائه القرآن لكن قوله في
الصحيح أنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه إلا أن يحتمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج
معه فالله أعلم ولرواية الزهري متابعت من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود
قال استبعتني النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن نقر من الجن خمسة عشر بنى أخوة وبنى عم
يأتوني الليلة فأقرأ عليهم القرآن فأنطلقت معه إلى المكان الذي أراد فخط لي خطا فذكر الحديث
نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما وأخرج ابن مردويه عن طريق أبي الجوزاء عن
ابن مسعود نحوه مختصرا وذكر ابن اسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه
وسلم من الطائف لما خرج إليه يديعوث ثقيفا إلى نصرته وذلك بعد موت أبي طالب وكان ذلك في سنة
عشر من المبعث كما جزم ابن سعد بن خروجه إلى الطائف كان في شوال وسوق عكاظ التي أشار
إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة وقول ابن عباس في حديثه وهو يصلي بأصحابه لم يضبط
من كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة فلعل بعض الصحابة تلقاهم لارجع والله أعلم وقول من
قال إن وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم
بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في ربحي الشهب لحراسة السماء من
استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي وانزال الوحي إلى الأرض فكشفوا
ذلك إلى أن وقفوا على السبب ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفادة ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم
من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرة ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة (قوله
حدثني عبد الله بن سعيد) هو أبو قدامة السرخسي وهو بالتصغير مشهور بكنيته وفي طبقة
عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأشج (قوله عن معن بن عبد الرحمن) أي ابن عبد الله بن
مسعود وهو كوفي ثقة ماله في البخاري الأهذا الموضع (قوله من آذن) بالمد أي أعلم (قوله أنه
آذنت بهم شجرة) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن أبي أسامة بهذا الإسناد آذنت بهم
سمرة بفتح المهملة وضم الميم (قوله في حديث أبي هريرة أخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن
سعيد بن العاص (قوله ابغني) قال ابن التين هو موصول من الثلاثي تقول بغيت الشيء طلبته
وأبغيتك الشيء أعنتك على طلبه (قوله أحجارا أاستنفض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة
(قوله وأنه أتاني وفد من نصيبين) يحتمل أن يكون خبرا عموما وقع في تلك الليلة ويحتمل أن يكون
خبرا عاما مضى قبل ذلك ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة ووقع في كلام ابن التين أنها بالشام وفيه
تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق ويجوز صرف نصيبين وتركه (قوله فسالوني الزاد) أي عما
يفضل عن الناس وقد يتعلق به من يقول إن الأشياء قبل الشرع على الحظر حتى ترد الإباحة

فدعوت الله لهم ان لا يمروا
بعظم ولا روثة الا وجدوا
عليها طعما * (باب اسلام
أبي ذر الغفاري رضي الله
عنه) * حدثني عمرو بن
عباس حدثنا عبد الرحمن بن
مهدي حدثنا المثنى عن أبي
بجرة عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال لما بلغ أبا ذر
مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم قال لآخيه اركب الى
هذا الوادي فاعلم لي علم هذا
الرجل الذي يزعم انه نبي
يأتيه الخبر من السماء واسمع
من قوله ثم اتيتني فانطلق الاخ
حتى قدمه وسمع من قوله ثم
رجع الى أبي ذر فقال له رأيته
يأمر بكارم الاخلاق وكلاما
ما هو بالشعر فقال ماشفتني
مما أردت فتزود ورجل شنه
فيها ماء حتى قدم مكة فأتى
المسجد فالتقى النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره
أن يسأل عنه حتى أدركه
بعض الليل

ويحجب عنه الدلالة على ذلك بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح (قوله فدعوت الله لهم
أن لا يمروا بعظم ولا روثة الا وجدوا عليها طعما) في رواية السرخسي الا وجدوا عليها طعما قال
ابن التين يحتمل أن يجعل الله ذلك عليهم ويحتمل أن يذيقهم منها طعما وفي حديث ابن مسعود
عند مسلم أن البعز زاد دوابهم ولا ينافي ذلك حديث الباب لا مكان جل الطعام فيه على طعام
الدواب (قوله يا سلام أبي ذر الغفاري) هو جندب وقيل يزيد بن جنادة
بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان وقيل سفيان بن عبيد بن حرام بالمهملتين بن غفار وغفار من
بنى كنانة (قوله حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبي له في البخاري حديثان هذا وآخر تقدم في ذكر
بنى اسرائيل وأبو بجرة هو بالجيم نصر بن عمران (قوله ان أبا ذر قال لآخيه) هو أنيس (قوله اركب
الى هذا الوادي) أي وادي مكة وفي أول رواية أبي قتيبة الماضية في مناقب قريش قال لنا ابن
عباس ألا أخبركم يا سلام أبي ذر قال قلنا بلى قال قال أبو ذر كنت رجلا من غفار وهذا السياق
يقضي أن ابن عباس تلقاه من أبي ذر وقد أخرج مسلم قصة اسلام أبي ذر من طريق عبد الله بن
الصامت عنه وفيها مغارة كثيرة لسياق ابن عباس ولو كان الجمع بينهما ممكن وأول حديثه
خرجنا من قومنا غفار وكنا نأويهم الشهر الحرام فخرجت أنا وأخي أنيس وامنا فزنا على خال
لنا فسدنا قومه فقالوا له انك اذا خرجت عن أهلك خالف اليهم أنيس فذكرنا ذلك فقتلنا اما
ما مضى لنا من معروفك فقد كدرته فحملنا عليه وجلس بيكي فانطلقا نحو مكة ففنا فرأى أنيس
رجلا الى الكاهن فخير أنيسا فأتانا بصر متنا ومثلها معها قال وقد صابت يا ابن أخي قبل أن أتني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين قلت لمن قال الله قلت فابن توجعه قال حيث يوجهني
ربي قال فقال لي أنيس ان لي حاجة بمكة فانطلق ثم جاء فقلت ما صنعت قال لقيت رجلا بمكة على
دينك يزعم ان الله أرسله فأتى الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان أنيس شاعرا
فقال لقد سمعت كلام الكهنة فها هو يقولون لقد وضعت قوله على أقراء الشعر فإيتهم عليها
والله انه لصادق (قلت) وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب ان أبا ذر قال لآخيه
ما شفيتني ويمكن الجمع بانه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأتيه الا بجملة
(قوله فانطلق الاخ) في رواية الكشميهني فانطلق الآخر أي أنيس قال عياض وقع عند بعضهم
فانطلق الاخ الآخر والصواب الاقتصار على أحدهما لانه لا يعرف لابي ذر الا أخ واحد وهو
أنيس (قلت) وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي أي عن المثنى فانطلق الآخر حسب
(قوله حتى قدمه) أي الوادي وادي مكة وفي رواية ابن مهدي فانطلق الآخر حتى قدم مكة
(قوله رأيته يأمر بكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر) كذا في هذه الرواية ووافقه عبد الرحمن
ابن مهدي عند مسلم وقوله وكلاما منصوب بالعطف على الضمير المنصوب وفيه اشكال لان
الكلام لا يرى ويحجب عنه بانه من قبيل علفها تبنيا وماء باردا وفيه الوجهان الاضمار أي وسقيتها
أو ضمن العلف معنى الاعطاء وهما يمكن أن يقال التقدير رأيته يأمر بكارم الاخلاق وسمعت
يقول كلاما ما هو بالشعر أو ضمن الرؤية معنى الاخذ عنه ووقع في رواية أبي قتيبة رأيته يأمر
بالخير وينهي عن الشر ولا اشكال فيها (قوله وكره أن يسأل عنه) لانه عرف أن قومه يؤذون من
يقصده أو يؤذونه بسبب قصد من يقصده أو لكرهتهم في ظهور أمره لا يدلون من يسأل عنه

عليه أو يمنعونه من الاجتماع به أو يخذلوه حتى يرجع عنه (قوله فرأه على بن أبي طالب) وهذا يدل على أن قصة أبي ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتيمأ على أن يستقل بمخاطبة الغريب ويضيفه فإن الأصح في سن علي حين المبعث كان عشرين سنين وقيل أقل من ذلك وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه (قوله فعرف أنه غريب) في رواية أبي قتيبة فقال كأن الرجل غريب قلت نعم (قوله فلما رآه تبعه) في رواية أبي قتيبة قال فانطلق إلى المنزل فانطلقت معه (قوله أما نال للرجل) أي أما حان يقال نال له بمعنى أن له ويرى أما أن بعد الهزيمة وأنى بالقصر وبفتح أنون وكلها بمعنى وقد تقدم في قصة الهجرة في قول أبي بكر الصديق أما أن للرجل مثله وقوله إن يعلم منزله أي مقصده ويحتمل أن يكون على أشار بذلك إلى دعوته إلى بيته لضافته ثانياً وتكون إضافة المنزل إليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه قلت لا كما في رواية أبي قتيبة (قوله يوم الثالث) كذا فيه وهو كقولهم مسجد الجامع وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق (قوله فعاد على) على مثل ذلك في رواية الكشميهني فعاد على مثل ذلك وفي رواية أبي قتيبة فقال فانطلق معي (قوله لترشدني) كذا لاكثر بتونين وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمة (قوله فاخبرته) كذا لاكثر وفيه التفات وفي رواية الكشميهني فاخبره على نسق ما تقدم (قوله قت كائن أريق الماء) في رواية أبي قتيبة كائن أصح نعلي ويحمل على أنه قالهما جميعاً (قوله فانطلق يقفوه) أي يتبعه (قوله ودخل معه) قال الداودي فيه الدخول بدخول المتقدم وكان هذا قبل آية الاستئذان وتعبه ابن التين فقال لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا (قلت) وفي كلام كل منهما من النظر لا يخفى (قوله فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي فلما تحققها لم يتردد في الإسلام هكذا في هذه الرواية ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بدلالة على وفي رواية عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأباً بكر في الطواف بالليل قال فلما قضى صلاته قلت السلام عليكم يا رسول الله ورجة الله وبره كأنه قال فكنت أول من حياهم بالسلام قال من أين أنت قلت من بني غفار قال فوضع يده على جبهته فقلت كرمه أن أقيم إلى غفار فذكر الحديث في شأن زمزم وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة وفيه فقال أبو بكر أئذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة وأنه أطعمه من زبيب الطائف الحديث وأكثره مغاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ويمكن التوفيق بينهما بأنه أقبله أولاً مع علي ثم لقيه في الطواف أو بالعكس وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس أيضاً من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك وقال القرطبي في التوفيق بين الروايتين تكلف شديد ولا سيما أن في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاد له وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك (قلت) ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة والقربة التي كانت معه كان فيها الماء طال السفر فلما أقام بمكة لم يحجج إلى مكة ولم يطرحها ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة المذكورة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد الحديث (قوله أرجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى) في رواية أبي

قراه على فعرف أنه غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم أحتمل قربه وزاده إلى المسجد وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضجعه فزبه على فقال أما نال للرجل أن يعلم منزله فأقامه فذهب به معه لا يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على علي مثل ذلك فأقام معه ثم قال ألا تحدثني ما الذي أقدمك قال إن أعطيتني عهداً أو ميثاقاً لترشدني ففعلت ففعل فاخبرته قال فإنه حتى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قلت كائن أريق الماء فأن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أرجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى

قال والذي نفسي بيده

لا أصرخن بها بين ظهرانيهم

تخرج حتى أتى المسجد

فنادى بأعلى صوته أشهد

أن لا إله الا الله وأن محمدا

رسول الله ثم قام القوم

فضربوه حتى أوجعوه وأتى

العباس فأكب عليه قال

ويا ليتكم أستمعوا لاني

من غفار وأن طريق تجاركم

الى الشام فأنفذه منهم ثم

عاد من الغد لئلا يضره

وثاروا اليه فأكب العباس

عليه * (باب اسلام سعيد بن

زيد رضي الله عنه) * حدثنا

قتيبة بن سعيد حدثنا

سفيان عن اسمعيل عن قيس

قال سمعت سعيد بن زيد بن

عمر بن نفيل في مسجد

الكوفة يقول والله لقد

رأيتني وإن عمر لم يوثق على

الاسلام قبل أن يسلم عمرو لو

أن احدا ارفض للذي صنعتم

بعثمان لكان محقوقا أن

يرفض * (باب اسلام ع ر بن

الخطاب رضي الله عنه) *

(١) قوله قوله فاقبلوا عني

كذافي النسخ التي بأيدينا

وهذه الجمل ليست في رواية

الباب هنا وانما هي في رواية

أبي قتيبة ولعلها نسخة له

اه مصححه

قتيبة اكرم هذا الامر وارجع الى قومك فأخبرهم فاذا بلغك ظهورنا فاقبل وفي رواية عبد الله بن
الصامت انه قد وجهت لي أرض ذات نخل فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن يتفهم بك
قد كرمه اسلام أخيه أنيس وأمه وانهم توجهوا الى قومهم غفارا فاسلم نصفهم الحديث (قوله
لا أصرخن بها) أي بكلمة التوحيد والمراد انه يرفع صوته جها را بين المشركين وكأنه فهم ان أمر
النبي صلى الله عليه وسلم له بالكتمان ليس على الايجاب بل على سبيل الشفقة عليه فاعلم انه به قوة
على ذلك ولهذا أقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى
منه الاذية لمن قاله وان كان السكوت جائزا والتحقيق ان ذلك مختلف باختلاف الاحوال
والمقاصد وبحسب ذلك يترب وجود الا جروعه (قوله ثم قام القوم) في رواية أبي قتيبة فقالوا
قوموا الى هذا الصابي بالماء اللينة فقاموا وكانوا يسمون من أسلم صابيا لانه من صابيا صموذا
انتقل من شيء الى شيء (قوله فضر به حتى أوجعوه) في رواية أبي قتيبة فضر به لا موت أي ضرب
ضربا لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه (قوله ١) فاقبلوا عني أي كفوا (قوله فأكب العباس
عليه) في رواية أبي قتيبة فقال مثل مقاتله بالامس وفي الحديث ما يدل على حسن تأني العباس
وجودة فطنته حيث توصل الى تخليصه منهم بتخويفهم من قومه ان يقاصوهم بان يقطعوا
طرق متجرهم وكان عيشهم من التجارة فلذلك بادروا الى الكف عنه وفي الحديث دلالة على تقدم
اسلام أبي ذر لكن الظاهر ان ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لتأخيره من الحكاية عن علي كما
قد نناه ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت اني وجهت لي أرض ذات نخل فان ذلك
يشعر بان وقوع ذلك كان قرب الهجرة والله أعلم (قوله باب اسلام سعيد بن زيد) أي ابن
عمر بن نفيل وأبوه تقدم ذكره وانه ابن ابن عم عمر بن الخطاب (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم (قوله لقد رأيتني) بضم المثناة والمعنى رأيت نفسي
(وان عمر لم يوثق على الاسلام) أي ربطه بسبب اسلامه اهانة له والزاما بالرجوع عن الاسلام وقال
الكرماني في معناه كان يثبتني على الاسلام ويسددني كذا قال وكأنه ذهل عن قوله هنا قبل ان
يسلم فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضمه على الاسلام بعيد جدا مع انه خلاف الواقع وسيأتي
في كتاب الاكرام باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر وكان السبب في ذلك انه كان
زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمرو ولهذا ذكر في آخر باب اسلام عمر رأيتني موثق عمر على الاسلام
أنا وأخته وكان اسلام عمر متأخرا عن اسلام أخته وزوجها لان أول الباعث له على دخوله
في الاسلام ما سمع في بيته من القرآن في قصة طويته ذكرها الدارقطني وغيره (قوله ولو ان احدا
ارفض) أي زال من مكانه في الرواية الاتية انقض بالنون والقاف بدل الراء والقاف أي سقط وزعم
ابن التين انه أرجح الروايات وفي رواية الكشميني بالنون والقاف وهو بمعنى الاول (قوله لكان)
في الرواية الاتية لكان محقوقا أن ينقض وفي رواية الاسماعيلي لكان حقيقا أي واجبا تقول
حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق ان تفعله وانما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان وهو مأخوذ
من قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخزع الجبال هذا أن دعوا للرجن ولدا
قال ابن التين قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل وقال الداودي معناه لو تحركت القبائل وطلبت
بنار عثمان لكان أهلا لذلك وهذا بعيد من التأويل (قوله باب اسلام عمر بن الخطاب)

حدثني محمد بن كثير ابنا سفيان عن اسمعيل بن أي خالده عن قيس بن أبي حازم (١٣٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

قد تقدم نسبه في مناقبه (١) (قوله أنبا ناسفیان) هو الثوري (قوله ما رآنا أعره منذ أسلم عمر) زاد الاسماعيلي من طريق أبي داود الحفري عن سفیان عن سعد بن عبد الله عن عمار بن محمد (قوله فاختبرني جدی) ظاهر السباق انه معطوف على شيء تقدم وقد رواه الاسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب أخبرني عمر بن محمد (قوله وعنده حلة خبز) بكسر المهملة وفتح الواو المحوطة وهو برده فخطط بلوشى وفي رواية حبرة بزيادة هاء (قوله أن أسلت) بفتح الالف وتخفيف النون أى لاجل اسلاحي (قوله لاسمیل عليك بعد أن قالها) أى الكلمة المذكورة وهى قوله لاسبيل عامك (قوله أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أى حصل الامان فى نفسى بقوله ذلك ووقع فى رواية الاصمعي عد الهمزة وهو خطأ فإنه كان قد أسلم قبل ذلك وذ كر عباس ان فى رواية الحمدي بالقصر أيضا لكنه بفتح المثناة وهو خطأ أيضا لانه يصير من كلام العاص بن وائل وليس كذلك بل هو من كلام عمر يريد انه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة وبؤيده الحديث الذي بعده * الحديث الثالث (قوله اجتمع الناس عند داره) فى رواية الكشميهنى اجتمع الناس اليه (قوله وأنا غلام) فى رواية أخرى انه كان ابن خمس سنين واذا كان كذلك خرج منه ان اسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين أو سبع لان ابن عمر كما سيأتى فى المغازي كان يوم أحد ابن أربع عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين (قوله على ظهر بيتي) قال الداودي هو غلط والحفوظ ظهر يتساو تعقبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بيته أى عند مقامه تلك وكان قبل ذلك لا يسه ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل وانما نسب ابن عمر البيت الى نفسه مجازاً ومرواه المكان الذى كان يأوى فيه سواء كان ملكه أم لا وأيضاً فإنه ان أراد نسبه اليه حال مقاتله تلك لم يصح لان بنى عدى بن كعب رهط عمر لما هاجر واستولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها وأيضاً فان ابن عمر لم ينفرد بالارث من عمر فتحجاج دعوى أن يكون اشترى حصص غيره الى نقل فيتعين الذى قلته (قوله فما ذاك) أى فلا باس أولاً قتل أولاً يعترض له وقوله أنا له جارأى أجرتة من أن ينظله ظالم وقوله تصدعوا أى تفرقوا عنه (قوله قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبى عمير فى روايته عن سفیان قال فجمعت من عزته وكذا عند الاسماعيلي من وجهين عن سفیان وفى رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي فقلت لعمر من الذى ردهم عنك يوم أسلت قال يا بنى ذاك العاص بن وائل أى ابن هاشم بن سعيد بالتصغير بن سهم القرشى السهمى مات على كفره قبل الهجرة بمدة والعاص بمهملتين من العوص لأن العصيان والصادم فوعة ويجوز كسرها وقيل انه من العصيان فهو بالكسر جزمًا ويجوز اثبات الباء كالقاضى وبؤيده كتاب عمر الى عمرو وهو عامله على مصر الى العاصى بن العاصى وأطلق عليه ذلك لتكونه خالفاً شيئاً عما كان أمره به فى ولاية على مصر لما ظهر له من المصلحة * الحديث الرابع (قوله حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد وهو شيخ ابن وهب فى الحديث الثانى ووهب من زعم انه عمر بن الحرث كالكلاباذى فقد وقع فى رواية الاسماعيلي عن عمر بن محمد (قوله ما سمعت عمر يقول لشيء ائنى لاظننه كذا الا كان) أى عن شئ واللام قد تأتى بمعنى عن كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه (قوله الا كان كما ينظرون) هو موافق لما

* حدیثنا بھی من سلمان قال

حدیثی آئن وہب قال

حدیثی عمر بن محمد قال

فاخر بنی حدی زید بن

عبد الله بن عمر عن أبيه قال

بيدها هو في الدار حائفه اذ جاءه

الغاص بن وائل السهمي

أبو عمرو وعامه حلة حبر

وقمص مكفوف بحر وهو

من بنی سہم وھم حلقاونا

في الجامعة فقال له ما بالآ

قال زعمهم قومك انهم

سَمِعْتُونِي أَنْ أَعْلَمْتُ قَالَ

لاستبيل اليك بعد أن قالها

أَمِنْتَ نَفْرَجَ الْعَاصِ فُلُقَى

الناس قد سال بهم الوادی

فَقَالَ آيْنَ تَرِيدُونَ فَقَالُوا

نريد هذا ابن الخطاب الذي

صَبَأًا قَالَ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ فَكَتَرَ

الناس * حد ثنا على بن

عبد الله حدثنا سفيان قال

عمر و بن دینار سمعه قال قال

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

عن - ما لا استلم بغيره اجمع

الماس عمداً ربه وقالوا صبا

عمر و انعام فوق طہریہ
فہرست

جبرائیل جل جلالہ علیہ السلام

ذِي بَاجٍ وَفَعَالٍ وَدَصْبٍ بِأَمْرِ مَا
خَالِئُ خَالٍ أَلَا أَلَا خَالٍ خَالٍ

الزنا تصاعدا عندهم فقلت

من هذا الحيا. قالوا الغاص

ابن ہاشم * حدیثنا محمد بن

سلمان قال حدثني ابن وهب

لاَ ظَنُّهُ كَذَا إِلَّا كَانَ كَمَا ظَنُّهُ

همین خلاف عادت و فکری را با

أقول قوله أنبأنا الخ هذا هو الحديث الأول من أحاديث الباب وهي ستة وقد أغفل ذكر العدة أجمالاً وهو خلاف عادته في كل باب ٥١

تقدم في مناقبه انه كان محمداً بافتح الدال وتقدم شرحه (قوله اذمر به رجل جيل) هو سواد بفتح
 المهملة وتحقيف الواو واخره مهملة ابن قارب بالقاف والموحدة وهو سدوسي أو دوسي وقد
 أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر قال دخل رجل يقال له سواد بن قارب
 السدوسي على عمر فقال يا سواد أنشدك الله هل تحسن من كهاتك شيئاً فذكر القصة وأخرج
 الطبري والحاكم وغيرهم ما من طريق محمد بن كعب القرظي قال بينما عمر قاعد في المسجد فذكر
 مثل سياق أبي جعفر وأتم منه وهم ما طريقان مرسلان يعضدان أحدهما الآخر وأخرج البخاري
 في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبيرة قال أخبرني سواد بن قارب
 قال كنت نائمًا فذكر قصته الأولى دون قصته مع عمر وهذا ان ثبت دل على تأخر وفاته لكن عباد
 ضعيف ولا بن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال دخل رجل من دوس يقال له سواد
 ابن قارب على النبي صلى الله عليه وسلم تذكر قصته أيضاً وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض وله
 طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة (قوله لقد أخطأ ظني) في رواية ابن عمر عند البيهقي لقد كنت
 ذا فراسة وليس لي الآن رأي ان لم يكن هذا الرجل يتطرق في الكهانة (قوله أو) يسكون الواو (على
 دين قومه في الجاهلية) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون (قوله أو) يسكون الواو أيضاً (لقد
 كان كاهنهم) أي كان كاهن قومه وحاصله ان عمر ظن شيئاً متردداً بين شيئين أحدهما يتردد بين
 شيئين كأنه قال هذا الظن اما خطأ أو صواب فان كان صواباً فهذا الآن اما باق على كفره واما كان
 كاهناً وقد أظهر الحال القسم الأخير وكأنه ظهرت له من صفته مشبهة أو غير ذلك فربما أثرت له
 ذلك الظن فالتفت إلى (قوله على) بالتشديد (الرجل) بالنصب أي أحضره إلى وقربوه مني (قوله
 فقال له ذلك) أي ما قاله في غيبته من التردد وفي رواية محمد بن كعب فقال له فانت على ما كنت
 عليه من كهاتك فغضب وهذا من تلميح عمر لانه اقتصر على أحسن الامرين (قوله ما رأيت
 كالיום) أي ما رأيت شيئاً مثل ما رأيت اليوم (قوله استقبل) بضم التاء على البناء للمجهول
 (قوله رجل مسلم) في رواية النسفي وأبي ذر رجلاً مسلماً ورأيت مجوداً بفتح تاء استقبل على البناء
 للفاعل وهو محذوف تقديره أحد وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء وأعرب رجلاً مسلماً على
 انه مقعول رأيت وعلى هذا فالضمير في قوله به يعود على الكلام ويدل عليه السياق وبينه البيهقي
 في رواية مرسله قد جاء الله بالاسلام فالناول كرا الجاهلية (قوله فاني أعزم عليك) أي ألزمتك
 وفي رواية محمد بن كعب ما تكأ عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهاتك (قوله
 الا أخبرني) أي ما أطلب منك الا الاخبار (قوله كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي
 يتعاطى الخبر عن الامور الغيبية وكانوا في الجاهلية كثيراً فعظمهم كان يعتمد على تابعة من الجن
 وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعهم من كلام من يسأله وهذا
 الاخير يسمى العراف بالمهملتين وسيأتي حكم ذلك واخفاي كتاب الطب وتقدم طرف منه في
 آخر البيوع ولقد تلمظ سواد في الجواب اذ كان سؤال عمر عن حاله في كهاتك اذ كان من أمر
 الشرك فلما ألزمه أخبره بأخشي وقوع له لما تضمن من الاعلام بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وكان
 سبباً لاسلامه (قوله ما أعجب) بالضم وما استغفامية (قوله جنيتك) بكسر الجيم والنون الثقلة
 أي الواحدة من الجن كأنه أنت تحقيراً ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أنى

بينما عمر جالس اذمر به رجل
 جميل فقال عمر لقد أخطأ
 ظني أو ان هذا على دينه في
 الجاهلية أو لقد كان كاهنهم
 على الرجل فدعى له فقال له
 ذلك فقال ما رأيت كالיום
 استقبل به رجل مسلم قال
 فاني أعزم عليك الا ما أخبرني
 قال كنت كاهنهم قال فما
 أعجب ما جاءتك به جنيتك

(١) قوله أو على دين قومه في
 الجاهلية كذا في النسخ التي
 بأيدينا وهو مخالف لنسخة
 المتن التي بالهامش كما ترى اهـ

أوهو كما يقال تابع الذكر يكون أنثى وبالعكس (قوله أعرف فيها الفرع) بفتح الفاء والزاي أي الخوف وفي رواية محمد بن كعب أن ذلك كان وهو بين النائم واليقظان (قوله ألم تر الجن وابلاسها) بالموحدة والمهملة والمراد به اليأس ضد الرجاء وفي رواية أبي جعفر عجت الجن وابلاسها وهو أنثى به بأعراب بقية الشعر ومثله لمحمد بن كعب لكن قال وتحساسها بفتح المثناة وبهملات أي أنها فقدت أمر أفسرعت فتفتش عليه (قوله ويأسها من بعد انكاسها) اليأس بالتحانية ضد الرجاء والانكاس الانقلاب قال ابن فارس معناه أنها ليست من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفتها فانقلبت عن الاستراق فديست من السمع ووقع في شرح الداودي بتقديم السين على الكاف وفسره بأنه المكان الذي ألفتته قال ووقع في رواية من بعد أن يناسها أي أنها كانت أنست بالاستراق ولم أر ما قاله في شيء من الروايات وقد شرح الكرماني على اللفظ الأول الذي ذكره الداودي وقال الإنسان جمع نسل والمراد به العبادة ولم أر هذا القسم في غير الطريق التي أخرجهما البخاري وزاد في رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقي موصولاً من حديث البراء بن عازب بعد قوله وأحلاسها تهوى إلى مكة تبغى الهدى * ماموئوها مثل أرجاسها

قال بينما أنا يوم في السوق
جاءني أعرف فيها الفرع
فقلت

ألم تر الجن وابلاسها
ويأسها من بعد انكاسها
ولحوقها بالقلاص وأحلاسها
قال غمر صدق بينما أنا عند
آلهتهم

فاسم إلى الصفوة من هاشم * واسم بعينيك إلى راسها

وفي روايتهم أن الجني عاوده ثلاث ليال ينشده هذه الايات مع تغيير قوافيها فجعل يبدل قوله ابلاسها ناطلها أوله مثناة وتارة تجا رها يجيم وهمزة وبديل قوله أحلاسها اقتابها باقاف ومثناة جمع قتب وتارة أكوارها وبديل قوله ماموئوها مثل أرجاسها ليس قدأماها كاذنابها وتارة ليس ذوو الشر كاخيارها وبديل قوله راسها نابها وتارة قال ماموئوها الجن ككفارها وعندهم من الزيادة أيضاً أنه في كل مرة يقول له قد بعث محمد فأنهض اليه ترشد وفي الرواية المرسلة قال فارتعدت فرائصي حتى وقعت وعندهم جميعاً أنه لما أصبح توجه إلى مكة فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد هاجر فأتاه فأنشده أياتاً يقول فيها

أتاني ربي بعد ليل وهجعة * ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث ليال قوله كل ليلة * أتاك نبي من لؤي بن غالب

يقول في آخرها

فكن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعة * سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسلة فالترنم عمرو وقال لقد كنت أحب أن أسمع هذا منك (قوله ولحوقها بالقلاص وأحلاسها) القلاص بكسر القاف وبالمهملة جمع قلص بضمين وهو جمع قلوص وهي القسيمة من النياق والاحلاس جمع جلس بكسر أوله وسكون ثانيه وبالمهملتين وهو ما يوضع على ظهور الابل تحت الرحل ووقع هذا القسم غير موزون وفي رواية الباقر ورحلها العيس بأحلاسها وهذا موزون والعيس بكسر أوله وسكون الثانية وبالمهملتين الابل (قوله قال عمر صدق بينما أنا عند آلهتهم) ظاهر هذا أن الذي قص القصيدة الثانية هو عمر وفي رواية ابن عمر وغيره أن الذي قصها هو سواد بن قارب ولفظ ابن عمر عند البيهقي قال لقد رأي عمر رجلاً فذكر القصيدة قال فأخبرني عن بعض ما رأيته قال في ذات ليلة توأدا سمعت صائحاً يقول يا جليخ خبر نجيح رجل فصيح يقول لا إله الا الله عجت للجن وابلاسها فذكر القصيدة ثم ساق من طريق أخرى مرسلة قال

مر عمر برجل فقال لقد كان هذا كاهنا الحديث وفيه فقال عمر أخبرني فقال نعم بينما أنا جالس إذ قالت لي ألم تر إلى الشياطين وابلاسها الحديث قال عمر الله أكبر فقال أتيت مكة فإذا برجل عند تلك الانصاب فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما احتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أتيت مكة هو عمر وأصحاب القصة (قوله عند آلهتهم) أي أصنامهم (قوله أذ جاء رجل) لم أقف على اسمه لكن عند أحد من وجهه آخر أنه ابن عبس فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عبس قال كنت أسوق بقرة لنا فسمعت من جوفها فذكر الرجل فقال فقد منا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ورجاله ثقات وهو شاهد قوي لما في رواية ابن عمر وأن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب وسأذكر بعد هذا ما يقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بعد ذلك لهما (قوله يا جليح) بالجيم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقع المكافح العداوة قال ابن التين يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ويحتمل أن يكون أراد من كان تلك الصفة (قلت) ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها آل ذريح بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة وهم بطن مشهور في العرب (قوله رجل فصيح) من الفصاحة وفي رواية الكشميهني بفتح ثمانية وله بدل القاء من الصباح ووقع في حديث ابن عبس قول فصيح رجل يصيح (قوله يقول لا إله إلا أنت) وفي رواية الكشميهني لا إله إلا الله وهو الذي في بقية الروايات (قوله فأنشبتنا) بكسر المعجمة وسكون الموحدة أي لم تتعلق بشيء من الأشياء حتى سمعنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج يريد أن ذلك كان يقرب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (تنبيهان) * أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجني كان من أثر استراق السمع وفي جزمه بذلك نظروا والذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع وبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتي في تفسير سورة الجن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث منع الجن من استراق السمع فضرر بالمشارق والغارب يمحشون عن سبب ذلك حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه صلاة الفجر الحديث (التنبيه الثاني) * لمح المصنف بإيراد هذه القصة في باب إسلام عمر بما جاء عن عائشة وطالحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب إسلامه فروى أبو نعيم في الدلائل أن أبا جهل جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة قال عمر فقلت له يا أبا الحكم أليمان صحيح قال نعم قال فقلت سيئ أريدته فمرت على عجل وهم يريدون أن يذبحوه فقممت أنظر إليهم فإذا أصاح يصيح من جوف العجل يا آل ذريح أمر نجح رجل يصيح بلسان فصيح قال عمر فقلت في نفسي إن هذا الأمر ما يراد به إلا أنا قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها وتأمل ما في إيراد حديث سعيد بن زيد الذي بعده هذا وهو الحديث الخامس من المناسبة لهذه القصة (قوله انقض) بنون وقاف وللكشميهني بقاء بدل القاف في الموضعين ولا يني في المستخرج بالقاف والراء ومعانيها متقاربة والله أعلم (تنبيه) * جعل ابن اسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ولم يذكر انشقاق القمر فاقضى صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام وقد ذكر ابن اسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى (قوله يا) انشقاق القمر أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المعجزة له وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة (قوله عن أنس) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم (قوله إن أهل مكة) هذا من مراسيل الصحابة لأن أنس لم يدرك هذه

أذ جاء رجل بعجل فذبحه
فصرخ به صارخ لم أسمع
صارخا قط أشد صوتا منه
يقول يا جليح أمر نجح رجل
فصيح يقول لا إله إلا أنت
فوثب القوم قلت لا أبرح
حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى
يا جليح أمر نجح رجل فصيح
يقول لا إله إلا أنت فقممت
فأنشبتنا أن قيل هذا نبي
* حدثني محمد بن المثنى
حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل
حدثنا قيس سمعت سعيد بن
زيد يقول للقوم لورايتني
موثق عمر على الإسلام أنا
وأخته وما أسلم ولو أن احدا
انقض لما صنعت بعثمان
لكان محقوقا أن ينقض
* (باب انشقاق القمر) *
* حدثني عبد الله بن عبد
الوهاب حدثنا بشر بن
المفضل حدثنا سعيد بن أبي
عروبة عن قتادة عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه أن
أهل مكة سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يريهم
آية

٢٨٦٩

م ت س

تحفه

٩٢٢٦

فأراهم القمر شقين حتى
 رأوا حراء بينهما * حدثنا
 عبدان عن أبي حمزة عن
 الأعمش عن إبراهيم عن
 أبي معمر

القصه وقد جاءت هذه القصه من حديث ابن عباس وهو أيضاً ممن لم يشاهدها ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهو لاء شاهدوها ولم أرفى شيء من طرقه ان ذلك كان عقب سؤال المشركين الا في حديث أنس فلعلمه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال وهو وان كان لم يدرك القصه لكن في بعض طرقه ما يشعر بأنه حل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره فأخرج أبو نعيم في الدلائل من وجهه ضعيف عن ابن عباس قال اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والنضر بن الحرث ونظروا وهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرقتين فسال ربه فانشق (قوله شقين) بكسر الميم أي نصفين وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة وأخرج مسلم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ فأراهم انشقاق القمر مرتين وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال بمعنى حديث شيبان (قلت) وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ مرتين أيضاً وكذلك أخرجه الامامان أحمد وإسحاق في مسنديهما عن عبد الرزاق وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ فرقتين قال البيهقي قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه مرتين (قلت) لكن اختلف عن كل منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ مرتين انما فيه فرقتين أو فلقين بالراء أو اللام وكذا في حديث ابن عمر فلقين وفي حديث جبير بن مطعم فرقتين وفي لفظ عنه فانشق باثنتين وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل فصار قرين وفي لفظ شقين وعند الطبراني من حديثه حتى رأوا شقيه ووقع في نظم السيرة شيخنا الحافظ أبي الفضل * وانشق مرتين بالاجماع * ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحاح وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال المرات يراد بها الافعال تارة والاعيان أخرى والاول أكثر ومن الثاني انشق القمر مرتين وقد خفي على بعض الناس فادعى ان انشقاق القمر وقع مرتين وهذا مما يعلم أهل الحديث والسيرة انه غلط فإنه لم يقع الا مرة واحدة وقد قال العماد بن كثير في الرواية التي فيها مرتين نظروا لعل قائلاً أراهم فرقتين (قلت) وهذا الذي لا يتجه غيره جعابن الروايات ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التاويل المذكور ولفظه

فصار فرقتين فرقة علت * وفرقه للطود منه نزلت

وذلك مرتين بالاجماع * والنص والتواتر السماع

لجمع بين قوله فرقتين وبين قوله مرتين فيمكن أن يتعلق قوله بالاجماع بأصل الانشقاق لا بالتعدد مع ان في نقل الاجماع في نفس الانشقاق نظراً لسياق بيانه (قوله حتى رأوا حراء) أي جبل حراء (بينهما) أي بين الفرقتين وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة الى منى (قوله عن أبي حمزة) بالمهملة والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي (قوله عن الأعمش عن إبراهيم) وقع في رواية السرخسي والكشميني في آخر الباب من وجه آخر عن الأعمش حدثنا إبراهيم (قوله عن أبي معمر) هذا هو المحفوظ ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملي

عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة أخرجه ابن مردويه ولا ينعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة
عن الاعمش والمحفوظ عن شعبة كما ساقى في التفسير عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر وهو
المشهور وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمرو وساقى
للمصنف معلقا ان مجاهدا رواه عن أبي معمر عن ابن مسعود قال الله أعلم هل عند مجاهد فيه اسنادان
أو قول من قال ابن عمرو هم من أبي معمر (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله انشق القمر
ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الاعمش بينما نحن
مع النبي صلى الله عليه وسلم يعني اذا انقلب القمر وهذا لا يعارض قول أنس ان ذلك كان بمكة لانه
لم يصرح بان النبي صلى الله عليه وسلم كان ليلى بمكة وعلى تقدير تصريحه فني من جهة مكة فلا
تعارض وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبيش عن ابن مسعود قال انشق القمر بمكة
فرايته فرقتين وهو محمول على ما ذكرته وكذا ما وقع في غير هذه الرواية وقد وقع عند ابن مردويه
بيان المراد فاخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن بمكة قبل أن نصير الى المدينة فوضح ان مراده بكلمة الإشارة الى أن ذلك وقع
قبل الهجرة ويجوز ان ذلك وقع وهم ليلى بمكة (قوله فقال اشهدوا) أي اضبطوا هذا القدر
بالمشاهدة (قوله وقال أبو الفخخي الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على قوله عن ابراهيم فان أبا
الفخخي من شيوخ الاعمش فيكون للاعمش فيه اسنادان ويحتمل أن يكون معلقا وهو المعتمد
فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة وروى عنه في فوائده أبي طاهر الذهلي من وجه آخر عن
أبي عوانة وأخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الفخخي بهذا
الاسناد بلفظ انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كفارق ريش هذا سحر
سحر كرم ابن أبي كبشة فانظر والى السفار فان أخبركم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق قال فما
قدم عليهم أحد الا أخبرهم بذلك لفظ هشيم وعند أبي عوانة انشق القمر بمكة نحوه وفيه فان مجاهدا
لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم (قوله وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائفي وابن أبي نجيح اسمه
عبد الله واسم أبيه يسار بختانية ثم مهمل حقة وهو اده انه تابع ابراهيم في روايته عن أبي
معمر في قوله ان ذلك كان بمكة لاني جميع سياق الحديث والجمع بين قول ابن مسعود تارة يعني
وتارة بمكة اما باعتبار التعدد ان ثبت واما بالجل على انه كان يعني ومن قال كان بمكة لا ينافيه لان
من كان يعني كان بمكة من غير عكس ويؤيده ان الرواية التي فيها يعني قال فيها ونحن يعني والرواية التي
فيها بمكة لم يقل فيها ونحن وانما قال انشق القمر بمكة يعني ان الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن
يهاجروا الى المدينة وبهذا يدفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضادا والله أعلم وابن أبي نجيح
رواه عن مجاهد عن أبي معمر وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ومن طريقه البيهقي في
الدلائل عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعا عن ابن أبي نجيح بهذا الاسناد بلفظ رأيت القمر منشقا
شقتين شقة على أبي قبيس وشقة على السويدي والسويدي بالسهملة والتصغير ناحية خارج مكة
عند هاجبل وقول ابن مسعود على أبي قبيس يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو يعني كان يكون
على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ويحتمل أن يكون القمر اسمر منشقا
رجع ابن مسعود من منى الى مكة فراه كذلك وفيه بعد والذي يقتضيه غالب الروايات ان

عن عبد الله رضى الله عنه
قال انشق القمر ونحن مع
النبي صلى الله عليه وسلم
بني فقال اشهدوا وذهبت
فرقة نحو الجبل * وقال
أبو الفخخي عن مسروق
عن عبد الله انشق بمكة
* وتابعه محمد بن مسلم عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن
أبي معمر عن عبد الله

تغ

٨٩ / ٤

حت

تحفة

٩٥٧٩

٢٨٧٠

تحفة

٥٨٢٩

* حدثنا عثمان بن صالح
حدثنا بكر بن مضر حدثني
جعفر بن ربيعة عن عراك بن
مالك عن عبيد الله بن عبد
الله بن عتبة بن مسعود عن
عبد الله بن عباس رضي الله
عنهما أن القمر انشق على
زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم * حدثنا عمر بن
حفص حدثنا أي حدثنا
الاعمش حدثنا إبراهيم عن
أي معمر عن عبد الله رضي
الله عنه قال انشق القمر

٢٨٧١

م ت س

تحفة

٩٢٢٦

الانشقاق كان قريب غروبه ويؤيد ذلك اسنادهم الرؤية الى جهة الجبل ويحتمل أن يكون
الانشقاق وقع أول طلوعه فان في بعض الروايات ان ذلك كان ليلة البدر والتعبير بابي قيس من
تغير بعض الرواة لان الفرض ثبوت رؤيته منشقا احدي الشقيتين على جبل والاخرى على
جبل آخر ولا يغير ذلك قول الراوي الاخر رأيت الجبل بينهما أي بين الفرقتين لانه اذا ذهبت
فرقة عن عين الجبل وفرقة عن يساره مثلا صدق انه بينهما وأي جبل آخر كان من جهة عينية أو
يساره صدق انها عليه أيضا وسأيت في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو
قوله انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا واشهدوا وليس فيه تعيين
مكان وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله انشق القمر قال
الله تعالى اقربت الساعة وانشق القمر يقول كما شققت القمر كذلك أقيم الساعة (قوله في
حديث ابن عباس ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده مختصرا
وعند أبي نعيم من وجه آخر انشق الله مرفلقتين قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حرا من بين
فلقتي القمر وهذا وافق الرواية الاولى في ذكر حراء وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر
متسكين بان الآيات العلوية لا يتبأ فيها الانخراق والالتئام وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة
الاسراء الى غير ذلك من افكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك وجواب
هؤلاء ان كانوا كفارا أن ينظروا أولا على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم ممن أنكر ذلك
من المسلمين ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض ألزم التناقض ولا سبيل الى انكار ما ثبت في
القرآن من الانخراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزا لنبي الله صلى الله عليه
وسلم وقد أجاب القدماء عن ذلك فقال أبو اسحق الزجاج في معاني القرآن أنكر بعض المبتدعة
الموافقين لمخالفي الملة انشقاق القمر ولا انكاره لقل فيه لان القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما
يكتو به يوم البعث ويفنيه وأما قول بعضهم لو وقع لجاء متواترا واشترك أهل الارض في معرفته ولما
اختص بها أهل مكة فجوابه ان ذلك وقع ليلا وأكثر الناس نياما والابواب مغلقة وقل من يراصد
السماء الا النادر وقد يقع بالمشاهدة في العادة ان ينكشف القمر وتبدو الكواكب العظام
وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها الا الاحاد فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا
بواقترحو فلم يتأهب غيرهم لها ويحتمل أن يكون القمر ليلتشد كان في بعض المنازل التي تظهر
لبعض أهل الافاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم وقال الخطابي انشقاق القمر آية
عظيمة لا يكاد يعد لها شيء من آيات الانبياء وذلك انه ظهر في ملكوت السماء خارجا من جملة طباع
ما في هذا العالم المركب من الطبائع فليس مما يطمع في الوصول اليه بحيلة فلذلك صار البرهان به
أظهر وقد أنكر ذلك بعضهم فقال لو وقع ذلك لم يجز ان يخفى أمره على عوام الناس لانه أمر صذر
عن حسن ومشاهدة فالناس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ونقل ما لم يغهد
فلو كان لذلك أصل لخلد في كتب أهل التفسير والتجيم اذا يجوز طبائعهم على تركه واغفاله مع
جلالة شأنه ووضوح أمره والجواب عن ذلك ان هذه القصة خرجت عن بقية الامور التي
ذكروها لانه شئ عظيمه خاص من الناس فوقع ليلا لان القمر لاسلطانه بالنهار ومن شأن الليل
أن يكون أكثر الناس فيه نياما ومستكنين بالانبياء والبارز بالصحراء منهم اذا كان يقظان يحتمل

انه كان في ذلك الوقت مشغولا بما يليه من سمر وغيره ومن المستبعد ان يقصدوا الى امر اصدحر كز
القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه فقد يجوز انه وقع ولم يشعر به أكثر الناس وانما رأته من تصدى
لرؤيته عن اقتراح وقوعه ولعل ذلك انما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر ثم أبدى حكمة
بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شئ منها مبلغ التواتر الذي لانزاع فيه الا القرآن بما حاصله ان
معجزة كل نبي كانت اذا وقعت عامة أعقبت هلاك من كذب به من قومه للاشتراك في ادراكها
بالحس والنبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقلية فاختص بها
القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الأفهام ولو كان ادراكها عاما لعل وجعل
من كذب به كما عوجل من قبلهم وذكري أبو نعيم في الدلائل نحو ما ذكره الخطابي وزادوا لاسيما اذا
وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يؤمنون بالكفار الذين يعتقدون انها سحر ويحتمدون في اطفاء
نور الله (قلت) وهو جيد بالنسبة الى من سأل عن الحكمة في قوله من نقل ذلك من الصحابة وأما من
سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكروا فجوابه انه لم ينقل عن أحد منهم انه نفاه وهذا كاف
فان الحجة فيمن أثبت لافين يوجد عنه صريح النفي حتى ان من وجد عنه صريح النفي يقدم
عليه من وجد عنه صريح الاثبات وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من
الصحابة وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفير الى ان انتهى اليما ويؤيد
ذلك بالآية الكريمة فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال
وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين وأيضا فان زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي
على الاعتناء بالنظر اليه ومع ذلك فقد بعث أهل مكة الى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار
وأخبروا بانهم عاينوا ذلك وذلك لان المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر
ولا يخفى عليهم ذلك وقال القرطبي الموانع من مشاهدة ذلك اذا لم يحصل القصد اليه غير منحصرة
ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الارض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات الى القمر
في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها الى غيرهم
انتهى وفي كلامه نظراً لان أحد الم ينقل ان أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا انهم رصدوا
القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه فلو نقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي
جيداً ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الارض شئ من ذلك فالأقتصار حيفتد على الجواب الذي
ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح والله أعلم وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق
القمر لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله وانشق القمر أي سينشق كما قال تعالى
أتى أمر الله أي سائى والنكتة في ذلك ارادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك فترل منزلة الواقع والنبي
ذهب اليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك وان
يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله وانشق القمر وقوع انشقاقه
لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واثبتين ان قولهم ذلك انما هو في الدنيا بين وقوع الانشقاق
وانه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ونقل
البهيقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي ان من الناس من يقول ان المراد بقوله تعالى وانشق
القمر أي سينشق قال الحلبي فان كان كذلك فقد وقع في عصرنا فاشاهدت الهلال بخاري

في الليلة الثالثة منشقاً نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ثم اتصلا
فصار في شكل أترجة الى ان غاب قال وأخبرني بعض من أثق به انه شاهد ذلك في ليلة أخرى انتهى
ولقد عجت من البهيق كيف أقر هذا مع ايراده حديث ابن مسعود المصريح بان المراد بقوله تعالى
وانشق القمر ان ذلك وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود
في هذه الآية اقتربت الساعة وانشق القمر قال لقد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ساق حديث ابن مسعود لقد مضت آية الدخان والروم والبطشنة وانشق القمر وسيأتي
الكلام على هذا الحديث الاخير في تفسير سورة الدخان ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب هجرة الحبشة**
هجرة الحبشة أي هجرة المسلمين من مكة الى أرض الحبشة وكان وقوع ذلك مرتين وذكر أهل
السيران الاولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث وان أول من هاجر منهم أحد عشر
رجلاً وأربع نسوة وقيل واحراً ثانياً وقيل كانوا اثنى عشر رجلاً وقيل عشرة وانهم خرجوا ماشاء الى
البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار وذكر ابن اسحق أن السبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع ان يكفهم عنهم ان بالحبشة ملك لا يظلم
عنده أحد فلو خرجتم اليه حتى يجعل الله لكم فرجاً فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان
ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول
الى أنس قال ابطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقد مدت امرأته فقالت له لقد رأيتهما
وقد جلا عثمان امرأته على جبار فقال صحبهما الله ان عثمان لاول من هاجر باهله بعد لوط (قلت)
وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان وقد سرد ابن اسحق أسماءهم فاما
الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة
ومذعبل بن عيسى وأبو سلمة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعاصم بن ربيعة وسهيل بن بيضاء
وأبوسبرة بن أبي رهم الغامري قال ويقال بدله حاطب بن عمرو والغامري قال فهو هؤلاء العشرة أول
من خرج من المسلمين الى الحبشة قال ابن هشام وبلغني أنه كان عليهم عثمان بن مظعون وأما النسوة
فهن رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسهيلة بنت سهيل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي
أمية امرأة أبي سلمة وليلى بنت أبي حنمة امرأة عاصم بن ربيعة ووافقه الواقدي في سردهن وزاد
اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو مع انه ذكر في أول كلامه انهم كانوا أحد عشر رجلاً
فالصواب ما قال ابن اسحق انه اختلف في الحادي عشر هل هو أبوسبرة أو حاطب وأما ابن مسعود
فجزم ابن اسحق بانه انما كان في الهجرة الثانية ويؤيده ما روى أحمد باسناد حسن عن ابن مسعود
قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم الى الحبشة ونحن ثمانون رجلاً فيهم عبد الله بن مسعود
وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبوموسى الاشعري فذكر الحديث
وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم لان المذکور في الصحيح ان أباموسى خرج من بلاده هو
وجماعة قاصداً النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالتفتهم السفينة يارض الحبشة فحضر وامن
جعفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبره ويكن الجمع بان يكون أبوموسى هاجراً ولا الى مكة فأسلم
فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع من بعث الى الحبشة فتوجه الى بلاد قومه وهم مقابل
الحبشة من الجانب الشرقي فلما تحقق استقرار النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة هاجر

(باب هجرة الحبشة)

وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم أريت دار هجرة تمكم ذات نخل بين لاتين فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة الى المدينة فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري حدثنا عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحارث أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قال لا ما منعك أن تكلم خالك عثمان في أخيه الوليد بن عتبة وكان أكثر الناس فيما فعل به قال عبيد الله فانتصبت لعثمان حين خرج الى الصلاة (١٤٤) فقلت له ان لي اليك حاجة وهي نصيحة فقال أيها المرء أعوذ بالله من أن فانصرفت

٨٧٢
٩٨٢٣

هو ومن أسلم من قومه الى المدينة فالتفتهم السفينة لاجل هيجان الريح الى الحبشة فهدمها فاحتمل وفيه جمع بين الاخبار فليعد والله أعلم وعلى هذا فقول أبي موسى بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي الى المدينة وليس المراد بلغنا مبعثه ويؤيده أنه بعد كل البعد أن تأخر علم مبعثه الى مضي نحو عشرين سنة ومع الحمل على مخرجه الى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراره بها واتصافه من عاداه ونحو ذلك والاف بعيد أيضا ان يخفى عنهم خبر مخرجه الى المدينة ست سنين ويحتمل أن إقامة أبي موسى بارض الحبشة طالت لاجل تأخر جعفر عن الحضور الى المدينة حتى يأتيه الاذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوم وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وان كان مذكورا في الاولى لان ابن اسحق وموسى بن عتبة وغيرهما من أهل السيرة كروا أن المسلمين بلغهم وهمهم بارض الحبشة ان أهل مكة أسلموا ورجع ناس منهم عثمان بن مظعون الى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيفا فرجعوا وسار معهم جماعة الى الحبشة وهي البرة الثانية وسرد ابن اسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا وقال ابن جرير الطبري كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نساءهم وأبناءهم وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل العدة ثلاثة وثمانين وقيل ان عدة نساءهم كانت ثمان عشرة امرأة (قوله) وقالت عائشة أريت دار هجرة تمكم (الح) هذا وقع بعد الهجرة الثانية الى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة الى المدينة (قوله) فيه عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب وأما حديث أسماء وهي بنت عديس فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فذكر الحديث وفيه ودخلت أسماء بنت عديس وهي ممن قدم معنا على حفصة وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر الى النجاشي الحديث ثم ذكر قصة الوليد بن عتبة التي مضت في مناقب عثمان وتقدم شرحها مستوفى بقامه وفيه قوله هنانا تكلم خالك والغرض منها قول عثمان وهاجرت الهجرتين الاولين كما قلت والاوليين بضم الهمزة وتحتايتين ثمانية أولى وهو على طريق التغليب بالنسبة الى هجرة الحبشة فانها كانت أولى وثانية وأما الى المدينة فلم تكن الا واحدة ويحتمل أن تكون الاولى بالنسبة الى أعيان من هاجر فانهم هاجروا متفرقين فتمتعد بالنسبة اليهم فن أول من هاجر عثمان (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخي الزهري) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهري) بالاسناد المذكور وطريق يونس

فلما قضيت الصلاة جلست الى المسور والى ابن عبد يغوث فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لقد قضيت الذي كان عليك فيينا أنا جالس معهم اذ جاءني رسول عثمان فقال لي فقد ابتلاك الله فانطلقت حتى دخلت عليه فقال ما نصحتك التي ذكرت أنفا قال فتشهدت ثم قلت ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وآمنت به وهاجرت الهجرتين الاوليين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديه وقد أكثر الناس في شأن الوليد بن عتبة حتى عليك أن تقيم عليه الحد فقال لي يا ابن أخي أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولكن قد خلص الى من علمه ما خلص الى

الغذراء في سترها قال فتشهد عثمان فقال ان الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب وصلها

وكنيت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم وهاجرت الهجرتين الاوليين كما قلت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته والله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله ثم استخلف الله أبابكر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف عمر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف أفلح لي عليكم مثل الذي كان لهم على قال لي قال فها هذه الاحاديث التي تبغني عنكم فاما ما ذكر من شأن الوليد بن عتبة فسنأخذ فيه ان شاء الله بالحق قال فجاء الوليد أربعين جلدة وأمر عليا أن يجلدوه وكان هو يجلدوه وقال يونس وابن أخي الزهري عن الزهري أفلح لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم

نخ
٩٨٢٣

قال أبو عبد الله بلا من ربه كما ابتليتم به من شدة وفي موضع البلاء الابتلاء والتجديد من بآلونه ومحضته أي استخرجت ما عنده
يلوي بختبر مبتليكم تحبكم وأما قوله بلا عظيم النعم وهي من ابتليته وقوله من ابتليته * حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام
قال حدثني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة (١٤٥) رأيتها بالحبشة فيها تصاور يرقذ كرتا للنبي

صلى الله عليه وسلم فقال ان
أولئك إذا كان فيهم الرجل
الصالح فإت بنوا على قبره
مسجدا وصوروا فيه تلك
الصور وأولئك شرار الخلق
عند الله يوم القيامة * حدثنا
الحديثي حدثنا سفيان
حدثنا اسحق بن سعيد
السعدي عن أبيه عن أم
خالد بنت خالد قالت قدمت
من أرض الحبشة وأنا
جويرية فكساني رسول الله
صلى الله عليه وسلم خيصة
لها أعلام فجعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم مسح
الأعلام بيده ويقول سنه
سنه قال الحديثي يعني

حسن حسن * حدثنا يحيى
ابن حماد حدثنا أبو عوانة
عن سليمان عن إبراهيم عن
علقمة عن عبد الله رضي الله
عنه قال كنا سلم على النبي
صلى الله عليه وسلم وهو
يصل فيرد علينا فلما رجعنا
من عند النجاشي سلمنا عليه
فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله
أنا كنا سلم عليك فترد علينا
قال ان في الصلاة شغلا فقلت
لإبراهيم كيف تصنع أنت

وصلها المؤلف في مناقب عثمان وأما طريق ابن أخي الزهري فوصلها قاسم بن أصبغ في مصنفه
ومن طريقه ابن عبد البر في تهذيبه وهو باللفظ الذي علقه المصنف وهذا التعليق عن هذين وكذا
الذي بعده من التفسير في رواية المستملى وحده (قوله قال أبو عبد الله بلا من ربه كما ابتليتم به من شدة وفي موضع البلاء الابتلاء والتجديد من بآلونه ومحضته أي استخرجت ما عنده
يلوي بختبر مبتليكم تحبكم وأما قوله بلا عظيم النعم وهي من ابتليته وقوله من ابتليته * حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام
قال حدثني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة (١٤٥) رأيتها بالحبشة فيها تصاور يرقذ كرتا للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال ان أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فإت بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور وأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة * حدثنا
الحديثي حدثنا سفيان حدثنا اسحق بن سعيد السعدي عن أبيه عن أم خالد بنت خالد قالت قدمت من أرض الحبشة وأنا جويرية فكساني رسول الله
صلى الله عليه وسلم خيصة لها أعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح الأعلام بيده ويقول سنه سنه قال الحديثي يعني حسن حسن * حدثنا يحيى
ابن حماد حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصل فيرد علينا
فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله أنا كنا سلم عليك فترد علينا قال ان في الصلاة شغلا فقلت لإبراهيم كيف تصنع أنت
قال أردني نفسي * حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أسامة * حدثنا إبراهيم بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فركبنا سفينة فآلقنا سفينةنا إلى
النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فاقنا معه حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقتتح خير

(١٩ - فتح الباري سابع)

عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فركبنا سفينة فآلقنا سفينةنا إلى
النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فاقنا معه حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقتتح خير

(٢) قوله واستشهد بقوله بآلونه في بعض ألفاظه مخافة ما في المتن كما ترى بالهامش فلعل في الشارح رواية له

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم (١٤٦) أنتم أهل السفينة هجرتان * (باب موت النجاشي) * حدثنا أبو الربيع حدثنا ابن

الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم أنتم أهل السفينة هجرتان) سبأ في هذا الحديث في غزوة خيبر مطولا وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة انما هي من حديث أسماء بنت عميس كما أشرت اليه في أول الباب والله أعلم * (تكمله) * أرض الحبشة بالجانب الغربي من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا وهم أجناس وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة وكان في القديم يلقب بالنجاشي وأما اليوم فيقال له الخطي يفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة بعدها تحتانية خفيفة ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أحبوش بضم أوله وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس وقد قالوا أيضا حبشان وقالوا أحبش وأصل الحبش التميمي والجميع والله أعلم * (قوله) **باب موت النجاشي** تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجنازات النجاشي لقب من ملك الحبشة وأفاد ابن التين أنه بسكون الباء يعني أنها أصلية لآباء النسب وحكي غير تشديد ها أيضا وحكي ابن دحية كسرتونه وذكر موته هنا استطرادا لتكون المسلمين هاجروا اليه وانما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في دلائل النبوة وقد استشكل كونه لم يترجم باسلامه وهذا موضعه وترجم بموته وانما مات بعد ذلك بزمان طويل والجواب انه لما ثبت عنده القصة الواردة في صفة اسلامه وثبت عنده الحديث الدال على اسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليستفاد من الصلاة عليه انه كان قد أسلم (قوله) فصلوا على أخيكم أحممة) بمهملتين وزن أربعة تقدم ضبطه في كتاب الجنازات وبيان الاختلاف فيه وانه قيل فيه بالخاء المعجمة (قوله) في الرواية الثانية حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (قوله) في الرواية الثالثة عن سليم) هو بفتح أوله (قوله) تابعه عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث أي ان عبد الصمد تابع يزيد بن هرون في روايته اياه عن سليم بن حبان وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنازات (قوله) في حديث أبي هريرة عن صالح) هو ابن كيسان (قوله) وعن صالح عن ابن شهاب) هو معطوف على الاسناد الموصول (قوله) حدثني سعيد) هو ابن المسيب ووقع في رواية الكشميهني وحده وأبو سلمة بن عبد الرحمن وهو زيادة لم يتابع عليهما ولم يذكرهما مسلم في اسناد هذا الحديث وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنازات * (قوله) **باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم** كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جعفرًا ومن معه فقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم بخير وذلك في صدر من افعاله مات بعد أن جهزهم وفي الدلائل للبيهقي انه مات قبل الفتح وهو أشبه قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي لما رأته فريش أن الصحابة قد نزلوا أرضا أصابوا بها أمانا وان عمر أسلم وأن الاسلام فشي في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك أباطال بجمع بني هاشم وبني المطلب فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم ومنعوه عن أروادة له فأجابوه الى ذلك حتى كفارهم فعملوا ذلك حمية على عادة الجاهلية فلما رأته فريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتابا أن لا يعادلوهم ولا يناكحهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ذلك وعلقوا الحقيقة في جوف الكعبة وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي

عينة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي مات اليوم رجل صالح فقوموا فاصلوا على أخيكم أحممة * حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة أن عطاء حدثهم عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما أن نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي فصنفنا وراءه فكانت في الصف الثاني أو الثالث * حدثني عبد الله بن أبي شبة حدثنا يزيد بن هرون عن سليم بن حبان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على أحممة النجاشي فكبر عليه أربعاً تابعه عبد الصمد * حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن وابن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي لهسم النجاشي صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه وقال استغفروا

لاخيكم * وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنف بهن في المصلى فصلى عليه وكبر أربعاً * (باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم) * فسلت

٢٨٨٢

تحفة

١٥١٣٠

* حدثنا عبد العزيز بن عبد
الله قال حدثني ابراهيم بن
سعد عن ابن شهاب عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزلنا غدا ان شاء الله بخيف
بني كنانة حيث تقاسموا على
الكفر * (باب قصة أبي
طالب) *

فسلت أصابعه ويقال ان الذي كتبها النضر بن الحرث وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري قال
ابن اسحق فافحازت بنوها شمس وبنو المطلب الى أبي طالب فكانوا معه كلهم الا بالهيب فكان مع
فريش وقيل كان ابتداء حصرهم في الحرم سنة سبع من المبعث قال ابن اسحق فاقاموا على ذلك
سنتين أو ثلاثا وجرم موسى بن عقبة بانها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من
الاقوات الا خفية حتى كانوا يؤذون من اطلعوا على انه أرسل الى بعض أقاربه شيئا من الصلات
الى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشد هم في ذلك صنيعا هشام بن عمرو بن الحرث العامري
وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده فكان يصلهم وهم في الشعب ثم
مضى الى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فكانه في ذلك فوافقه ومشيا جعلا
الى المطعم بن عدى وإلى زمعة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك فلما جلسوا بالجرم تكلموا في ذلك
وأذكروا وتواطؤا عليه فقال أبو جهل هذا امر قضى بليلى وفي آخر الامر أخرجوا الصحيفة
فترقوها وأبطلوا حكمها وذكرا ابن هشام انهم وجدوا الارضة قدأ كت جميع ما فيها الاسم الله
تعالى وأما ابن اسحق وموسى بن عقبة وعروة فذكروا عكس ذلك ان الارضة لم تدع اسم الله
تعالى الا كلمته وبقي ما فيها من الظلم والقطيعة فالله أعلم وذكروا قادي ان خروجهم من الشعب
كان في سنة عشر من المبعث وذلك قبل الهجرة ثلاث سنين ومات أبو طالب بعد ان خرجوا
بقليل قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد فنالت قريش من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد
حديث أبي هريرة لان فيه دلالة على أصل القصة لان الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالشرح
لقوله في الحديث تقاسموا على الكفر (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزلنا غدا ان شاء الله تعالى بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا أورده مختصرا وقد
تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ قال حين أراد قدوم مكة
وهذا لا يعارض ما في الباب لانه يحمل على انه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح وفي
ذلك القدوم غزا حنيننا ولكن تقدم أيضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الغديوم التحرو هو يعني نحن نازلون غدا الحديث وهذا ظاهر في انه قاله في حجة
الوداع فيحمل قوله في رواية الاوزاعي حين أراد قدوم مكة أي صادرا من منى اليها لطواف الوداع
ويحتمل التعدد وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي ان شاء
الله تعالى (قوله ما قصة أبي طالب) واسمه عند الجميع عبيد مناف وشذ من قال
عمران بل هو قول باطل نقله ابن تيمية في كتاب الرد على الرافضي ان بعض الروافض زعم ان قوله
تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران ان آل عمران هم آل أبي طالب وان اسم
أبي طالب عمران واشتهر بكنيته وكان شقيق عبد الله والرسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك
أوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله الى أن كبر واستمر على نصره بعد ان بعث الى أن مات
أبو طالب وقد ذكرنا انه مات بعد خروجهم من الشعب وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث
وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم ويرد عنه كل من يؤذيه وهو مقيم مع ذلك على دين قومه
وقد تقدم قرييا حديث ابن مسعود وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمعه الله بعمه وأخباره في

٣٨٨٣

تحفة

٥١٢٨

* حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثنا عبد الملك حدثنا عبد الله بن الحرث قال حدثنا العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب

٣٨٨٤

تحفة

٩١٢٨١

حياطته والذب عنه معروف مشهورة ومما اشتهر من شعره في ذلك قوله والله ان يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا وقوله كذبتم وبيت الله نبري محمدا * ولما ناقلا حوله وتناضلا وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * الاول (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمير وعبد الله بن الحرث هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب والعباس عم جده (قوله ما أغنيت عن عمك) يعني أبا طالب (قوله كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراجعة وفيه تلجج الى ما ذكره ابن اسحق قال ثم ان خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين وكانت خديجة له وزيرة صدق على الاسلام يسكن اليها وكان أبو طالب له عضد وانصار على قومه فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تطمع به في حياته أي طالب حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فشرع على رأسه ترابا فحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول ما نالتني قريش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب (قوله ويغضب لك) يشير الى ما كان يرد به عنه من قول وفعل (قوله هو في ضحضاح) بجمع حين ومهملة تين هو استسقاء فان الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ويقال أيضا لما قرب من الماء وهو ضد الغمرة والمعنى انه خفف عنه العذاب وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه يجعل في ضحضاح يبلغ كعبه يغلى منه دماغه ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم ان أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ولا جدم من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب والليزان من حديث جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت أبا طالب قال أخرجه من النار الى ضحضاح منها وسيأتي في آخر الرقاق من حديث النعمان ابن بشير نحوه وفي آخره كما يغلى الرجل بالقمقم والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الاتاء الذي يغلى فيه الماء وغيره والقمقم بضم القافين وسكون الميم الاولى معروف وهو الذي يستخن فيه الماء قال ابن الأثير كذا وقع كما يغلى الرجل بالقمقم وفيه نظر ووقع في نسخة كما يغلى الرجل والقمقم وهذا أوضح ان ساعده الرواية انتهى ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع وقيل القمم هو البسر كانوا يغلونه على النار استسقاء لالتضججه فان ثبت هذا زال الاشكال * (تنبيه) في سؤال العباس عن حال أبي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن اسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا اله الا الله فأبى قال فغطر العباس اليه وهو يحرك شفطيه فأصغى اليه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخي الكلمة التي أمرته أن يقولها وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لعارضه هذا الحديث الذي هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح وروى أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن الجارود من حديث علي قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قدمنا قال اذهب فواره قلت انه مات مشركا فقال اذهب فواره الحديث ووقفت على جزءه ببعض أهل الرفض أكثر فبه من الأحاديث الواهية الدالة على اسلام أبي طالب ولا يثبت من ذلك شيء وبالله التوفيق وقد تلخص ذلك في ترجمة أبي طالب من كتاب الاصابة * الحديث الثاني (قوله حدثنا محمود) هو ابن

غيلان (قوله عن أبيه) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاي أي ابن أبي وهب الخزومي (قوله أن أبا طالب لما حضرته الوفاة) أي قبل أن يدخل في الغرغرة (قوله أحاج) بتشديد الجيم وأصله أحاج وقد تقدم في آخر الجنازة بلفظ أشهدك بها عند الله وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أي طالب من الشهادة في تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لو وقع عند الموت أو لكونه لم يتمكن من سائر الأعمال كالصلاة وغيرها فلذلك ذكر له المحاجة وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذا لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي صلى الله عليه وسلم قط بقلبه بأن يشهد له بما في نفسه وفي رواية أبي حازم عن أبي هريرة عن أحمد فقال أبو طالب لولا أن تعبرني قريش يقولون ما حله عليه الأجزع الموت لأقررت بها عندك وأخرج ابن إسحاق من حديث ابن عباس نحوه (قوله وعبد الله بن أبي أمية) أي ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وهو أخو أم سابة التي تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد في تلك السنة في غزاة حنين (قوله على منه عبد المطلب) خبر ميمونة بن عبد الله بن أبي هريرة عن ذلك في طريق أخرى (قوله فزلات ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ونزلت أنك لا تهدي من أحبيت) أما نزل هذه الآية الثانية فواضح في قصة أبي طالب وأما نزل التي قبلها ففقيهه نظر ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبي طالب بعدة وهي عامة في حقه وفي حق غيره ويوضح ذلك ما سيأتي في التفسير بلفظ فأنزل الله بعد ذلك ما كان للنبي والذين آمنوا الآية وأنزل في أبي طالب أنك لا تهدي من أحبيت ولا جد من طريق أبي حازم عن أبي هريرة في قصة أبي طالب قال فأنزل الله أنك لا تهدي من أحبيت وهذا كله ظاهر في أنه مات على غير الإسلام ويضعف ما ذكره السهيلي أنه رأى في بعض كتب المسعودي أنه أسلم لأن مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح * الحديث الثالث (قوله حدثني ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد وهو المراد بقوله في الرواية الثانية عن يزيد بن أبي الأسناد والتمن الأمانة عليه (قوله عن عبد الله بن خباب) أي المدني الأنصاري مولا لهم وكان من ثقات المدنيين ولم أر له رواية عن غير أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وروى عنه جماعة من التابعين من أقرانه ومن بعده (قوله وذكر عنه عمه) زاد في رواية أخرى عن ابن الهاد الآية في الرقاق أبو طالب ويؤخذ من الحديث الأول أن الذي ذكره العباس بن عبد المطلب لأنه الذي سأل عن ذلك (قوله يبلغ كعبيه) قال السهيلي الحكمة فيه أن أبا طالب كان تابعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحملته إلا أنه استمر ثابت القدم على دين قومه فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثيته إياهما على دين قومه كذا قال ولا يخلو عن نظر (قوله يغلي منه دماغه) وفي الرواية التي تليها يغلي منه أم دماغه قال الداودي المراد أم راسه وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوره ووقع في رواية ابن إسحاق يغلي منه دماغه حتى يسيل على قدميه وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته وإن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت حتى يصل إلى المعينة فلا يقبل لقوله تعالى فلم يك ينفعهم إياهم لما رأوا بأسنا وإن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله وإن عذاب الكفار متفاوت والمنفع الذي حصل لأبي طالب من خضاعه ببركة النبي صلى الله عليه وسلم وانما عرض النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل فقال أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب ترغب عن ملة عبد المطلب قل لا إله إلا الله حتى قال آخر شيء بكلمهم به على ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لك ما لم أنه عنه فزلات ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ونزلت أنك لا تهدي من أحبيت * حديثنا عبد الله بن يوسف حديثنا الليث حدثني ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عنه عمه فقال له تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في خضاح من النار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه * حديثنا إبراهيم بن حزمة حدثنا ابن أبي حازم والدارودي عن يزيد بن أبي هذا وقال تغلي منه أم دماغه

عليه أن يقول لا اله الا الله ولم يقل فيه يا محمد رسول الله لان الكامتين صارتا كالكامئة الواحدة
ويحتمل أن يكون أبوطالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقرب توحيد الله ولهذا قال
في الايات النبوية

ودعوتني وعلمت أنك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فاقتصر على أمره له بقول لا اله الا الله فاذا أقربا بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة (تكملة)
من عجائب الاتفاق ان الذين أدر كههم الاسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة لم يسلم
منهم اثنان وأسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين وهما أبوطالب واسمه عبد مناف
وأبو لهب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس (قوله حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سيأتي البحث في لفظ أسرى في تفسير سورة سبحان ان
شاء الله تعالى قال ابن دحية جنيح البخاري الى أن ليلة الاسراء كانت غير ليلة المعراج لانه أفرد لكل
منهم مترجة (قلت) ولادلالة في ذلك على التغير عنده بل كلامه في أول الصلاة ظاهرة في اتحادهما
وذلك أنه ترجم ياب كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج فدل على
اتحادهما عنده وانما أفرد كلا منهما بترجمة لان كلا منهما يشتمل على قصة مفردة وان كانا وقعا معا
وقد روى كعب الاحبار ان باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس فأخذ
منه بعض العلماء ان الحكمة في الاسراء الى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا
من غير تعويج وفيه نظروا وروا في كل سماء بيتا معمورا وان الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة
وكان المناسب ان يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تعويج لانه صعد من سماء الى سماء
الى البيت المعمور وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضعيفة ففعل الحكمة في ذلك ان يجمع صلى الله
عليه وسلم في تلك الليلة بين رؤية القبلتين أو لان بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله فحصل له
الرحيل اليه في الجلة ليجمع بين أشنات الفضائل أو لانه محل الحشر وغالب ما اتفق له في تلك الليلة
يناسب الاحوال الاخر وية فكان المعراج منه أليق بذلك وللتقاول بحصول أنواع التقديس له
حسا ومعنى أو ليجمع بالانبياء جلة كما سيأتي بيانه وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جرة قريبا
والعلم عند الله وقد اختلف السالف بحسب اختلاف الاخبار الواردة عنهم من ذهب الى أن
الاسراء والمعراج وقع في ليلة واحدة في البقعة بجسد النبي صلى الله عليه وسلم وروحه بعد المبعث
والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتوارثت عليه طواهر الاخبار
الصحيحة ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحيله حتى يحتاج الى تأويل نعم جاء في بعض
الاخبار ما يخالف بعض ذلك فنجح لاجل ذلك بعض أهل العلم منهم الى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في
المنام توطئة وتمهيد او مرة ثانية في البقعة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيئ الملك بالوحى فقد قدمت في
أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره ان ذلك وقع في المنام وانهم جمعوا بينه وبين
حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين والى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكاة عن طائفة وأبو
نصر بن القشيري ومن قبلهم أبو سعيد في شرف المصطفى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج
منها ما كان في البقعة ومنها ما كان في المنام وحكاة السهيلي عن ابن العربي واختاره وجوه بعض
قائل ذلك ان تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لاجل قول شريك في روايته عن أنس وذلك قبل

* (حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي
أسرى بعبده ليلا) *

أن يوحى إليه وقد قدمت في آخر صفة النبي صلى الله عليه وسلم بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج معه الى هذا التأويل ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك وبيان ما خالفه فيه غيره من الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقال بعض المتأخرين كانت قصة الاسراء في ليلة والمعراج في ليلة متمسكاً بما ورد في حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الاسراء وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنينه وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في البقعة والمعراج كان في المنام أو ان الاختلاف في كونه بقعة أو مناماً خاص بالمعراج لا بالاسراء ولذلك لما أخبر به قريشاً كذبوه في الاسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج وأيضاً فان الله سبحانه وتعالى قال سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فلو وقع المعراج في البقعة لكان ذلك أبلغ في الذكركم فلم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناماً وأما الاسراء فلو كان مناماً لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لاحاد الناس وقيل كان الاسراء مرتين في البقعة فالاولى رجع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشاً بما وقع والثانية أسرى به الى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته الى السماء الى آخر ما وقع ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لان ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه بخلاف اخباره انه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفتهم به وعلمهم بانه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعلام صدقه في ذلك بخلاف المعراج ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عندهم مسلم ففي أوله أتيت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس فذكر القصة الى أن قال ثم عرج بنا الى السماء الدنيا وفي حديث أبي سعيد الخدري عن ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتني بالمعراج فذكر الحديث ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث فهو وان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد أشار اليه وصرح به في روايته فهو المعتمد واحتج من زعم أن الاسراء وقع مفرداً بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن أوس قال قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك قال صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بداية فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه قال ثم انصرف بي فمرنا بغير لقريش بمكان كذا فذكره قال ثم أتيت أصحابي قبل الصبح بمكة وفي حديث أم هانئ عن ابن اسحق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا فان ثبت أن المعراج كان مناماً على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين مرة على انفراد ومرة مضمومة اليه المعراج وكلاهما في البقعة والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراد وتوطئة وتعميداً ومرة في البقعة مضمومة الى الاسراء وأما كونه قبل البعث فلا يثبت ويأتي تأويل ما وقع في رواية شريك ان شاء الله تعالى وخرج الامام أبو شامة الى وقوع المعراج مراراً واستند الى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه

٢٨٨٦
م ت س
تحفة
٢٩٥٩

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن
شهاب حدثني أبو سلمة بن
عبد الرحمن سمعت جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما أنه
سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لما كذبني
قريش قت في الحجر

قال بينما أنا جالس إذ جاء جبريل فوكز بين كتفي فقص مني إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقصت
في أحدهما وقعد جبريل في الآخر فارتفعت حتى سدت الخافقين الحديث وفيه ففتح لي باب من
السماء ورأيت النور الأعظم وإذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت ورجاله لا بأس بهم إلا أن
الدارقطني ذكر له أنه تقتضى إرساله وعلى كل حال فهي قصة أخرى انظروا أنها وقعت بالمدينة
ولا بعد في وقوع أمثالها وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل
نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث إليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فإن تعدد ذلك في الميقات
لا يتجه فيستعين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح إلا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في
المنام توطئة ثم وقوعه في الميقات على وفقه كما قدمته ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في
تفسيره كان الأسراء في التوم واليقظة ووقع بمكة والمدينة فان كان يريد تخصيص المدينة بالتوم
ويكون كلامه على طريق اللقب والنشر غير المرتب فيحتمل ويصكون الأسراء الذي اتصل به
المعراج وفرضت فيه الصلوات في الميقات بمكة والآخر في المنام بالمدينة وينبغي أن يزاد فيه أن
الأسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز وفي
غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء وحديث
ابن عمر في ذلك وغير ذلك والله أعلم (قوله سبحان) أصلها للتنزيه وتطلق في موضع التعجب فعلى
الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذا أو على الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله
ويحتمل أن تكون بمعنى الأمر أي سجدوا الذي أسرى (قوله أسرى) مأخوذ من السرى وهو سرير
الليل تقول أسرى وسرى إذا سار ليلا بمعنى هذا قول الأكثر وقال الحوفي أسرى سار ليلا وسرى
سار نهارا وقيل أسرى سار من أول الليل وسرى سار من آخره وهذا أقرب والمراد بقوله أسرى
بعبدته أي جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أي جعلته يمضي وحذف المفعول لدلالة
السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة والمراد بقوله بعبدته محمد عليه الصلاة
والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والإضافة للتشريف وقوله ليس لأظرف للأسراء وهو للتأكيـد
وقائده رفع توهم المجاز لأنه قد يطلق على سير النهار أيضا ويقال بل هو إشارة إلى أن ذلك وقع في
بعض الليل لا في جميعه والعرب تقول سرى فلان ليلا إذا سار بعضه وسرى ليلا إذا سار جميعه ولا
يقال أسرى ليلا إلا إذا وقع سيره في أثناء الليل وإذا وقع في أوله يقال أدبج ومن هذا قوله تعالى
في قصة موسى وبنو إسرائيل فأمر بعبادى ليلا أي من وسط الليل (قوله سمعت جابر بن عبد الله)
كذا في رواية الزهري عن أبي سلمة وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة فقال عن أبي هريرة
آخره مسلم وهو محمول على أن لابي سلمة فيه شخبين لأن رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست
في رواية الزهري (قوله لما كذبني) في رواية الكشميهني كذبتني بزيادة مشتاة وكلاهما جائز وقد
وقع بيان ذلك في طرق أخرى فروى البيهقي في الدلائل من طريق صالح بن كيسان عن الزهري
عن أبي سلمة قال افتتن ناس كثير يعني عقب الأسراء فجاء ناس إلى أبي بكر فذكروا له فقال أشهد
أنه صادق فقالوا وتصدق به بأنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع إلى مكة قال نعم إني أصدقه بأبعد من
ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث وفي
حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان

فجلى الله

ليلة أسرى بى وأصبحت بركة مري عدو الله أبو جهل فقال هل كان من شئ قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انى أسرى بى الليلة الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم قال فان
دعوت قومك أئمتهم بذلك قال نعم قال يا معشر بني كعب بن لؤى قال فانقضت اليه المجالس حتى
جاؤا اليهم فقال حدث قومه بما حدثتني فحدثتهم قال فن بن مصفق ومن بين واضع يده على رأسه
متجيبا قالوا وتستطيع ان تنعت لنا المسجد الحديث ووقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليلة
الاسراء فن ذلك ما وقع عند الناس من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ألم آتت بداية فوق الحارودون البغل الحديث وفيه فركبت ومعى جبريل فسررت
فقال انزل فصل ففعلت فقال أتدري أين صليت صليت بطيبة واليهما المهاجرة يعني بفتح الجيم
ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني انه أول ما أسرى به مري بأرض ذات فحل فقال
له جبريل انزل فصل ففعل فصليت بيثرب ثم قال في روايته ثم قال انزل فصل مثل الاول
قال صليت بطور سيناء حيث كان الله موسى ثم قال انزل فذكر مثله قال صليت بيت لحم حيث ولد
عيسى وقال في رواية شداد بعد قوله يثرب ثم مري بأرض بيضاء فقال انزل فصل فقال صليت بمدين
وفيه انه دخل المدينة من بابها اليه الى فصل في المسجد وفيه انه مري في رجوعه بعير لقريش فسلم
عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد وفيه انه أعلمهم بذلك وان غيرهم تقدم في يوم كذا فقدمت
الظهير يقدمهم الجبل الذي وصفه وزاد في رواية يزيد بن أبي مالك ثم دخلت بيت المقدس فجمع لي
الانبياء فقدمني جبريل حتى أمتهم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقي في
الدلائل انه مري بشئ يدعو متنجسا عن الطريق فقال له جبريل سر وانه مري على عجوز فقال ما هذه
فقال سر وانه مري بجماعة فسلموا فقال له جبريل اردد عليهم مري في آخره فقال له الذي دعاك ابليس
والعجوز الذين سلوا ابراهيم وموسى وعيسى وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبزار
انه مري بقوم يزعمون ويحصدون كلما حصدا وعاد كما كان قال جبريل هؤلاء المجاهدون ومري بقوم
ترسخ رؤسهم بالصخر كلما رنخت عادت قال هؤلاء الذين تناقل رؤسهم عن الصلاة ومري بقوم على
عوراتهم مرفاع يسرحون كالانعام قال هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة ومري بقوم يأكلون لحما
خبيثا ويدعون الحائضجا طيبا قال هؤلاء الزناة ومري برجل جمع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم
هو يضم اليها غيرها قال هذا الذي عنده الامانة لا يؤذيها وهو يطلب أخرى ومري بقوم تقرض
السنة وشفاهم كلما قرضت عادت قال هؤلاء خطباء الفتنة ومري بثور عظيم يخرج من ثقب صغير
يريد ان يرجع فلا يستطيع قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد ان يردّها فلا يستطيع
وفي حديث أبي هريرة عند البزار والحاكم انه صلى بيت المقدس مع الملائكة وانه أتى هناك
بأرواح الانبياء فاشوا على الله وفيه قول ابراهيم لقد فضلكم محمد وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم
عن أنس ثم بعث له آدم فن دبره فأمتهم تلك الليلة أخرجه الطبراني وعند مسلم من رواية عبد الله
ابن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه ثم حانت الصلاة فأمتهم وفي حديث أبي امامة عند
الطبراني في الاوسط ثم أقيمت الصلاة فدافعوا حتى قدموا محمد وفيه ثم مري بقوم بطونهم أمثال
البيوت كلما نهض أحدهم خر وأن جبريل قال لهم آكلوا الربا وانه مري بقوم مشافروهم كالابل
يلتقمون حجرا فيخرج من أسافلهم وان جبريل قال له هؤلاء أكلة أموال اليتامى قوله فجلى الله

لى بيت المقدس فطفقت
أخبرهم عن آياته وأنا أنظر
اليه * (باب المعراج) *

لى بيت المقدس) قيل معناه كشف الجيب بيني وبينه حتى رأيته ووقع فى رواية عمدا لله بن الفضل
عن أم سلمة عندهم سلم المشار اليها قال فسألوني عن أشياء لم أتبعها فذكرت كربالم أكره مثل قط
فرفع الله لى بيت المقدس أنظر اليه ما يسألوني عن شئ إلا أتته بهم ويحتمل أن يريد أنه جل الى
أن وضع بحيث يراه ثم أعيد وفى حديث ابن عباس المذكور جئى بالمسجد وأنا أنظر اليه
حتى وضع عند دار عقيل فنعتته وأنا أنظر اليه وهذا أبلغ فى المعجزة ولا استحالة فيه فقد
أحضر عرش بلقيس فى طرفه عين سليمان وهو يقتضى أنه أزيل من مكانه حتى أحضر اليه
وما ذاك فى قدرة الله بعزى ووقع فى حديث أم هانئ عن عبد بن سعد فخل لى بيت المقدس
فطنتت أخبرهم عن آياته فان لم يكن بغير من قوله فلى وكان ثابتا احتمل أن يكون المراد أنه مثل
قريب منه كما تقدم نظيره فى حديث أريت الجنة والنار وتناول قوله جئى بالمسجد أى جئى بمثاله
والله أعلم ووقع فى حديث شداد بن أوس عند البزار والطبرانى ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه ثم
مررت بعزل قرىش فذكر القصة ثم أتيت أصحابي بمكة قبل الصبح فأناى أبو بكر فقال أين كنت
الليلة فقال انى أتيت بيت المقدس فقال انه مسرة شهر فصفه لى قال ففتح لى شرال كائى أنظر اليه
لا يسألنى عن شئ إلا أتته عنه وفى حديث أم هانئ أيضا أنهم قالوا له كم للمسجد باب قال ولم
أكن عدتها فخلت أنظر اليه وأعدتها بابا بابا وفيه عند أبى يعلى ان الذى سأله عن صفة بيت
المقدس هو المطعم بن عدى والد جبير بن مطعم وفيه من الزيادة فقال رجل من القوم هل مررت بابل
لنا فى مكان كذا وكذا قال نعم والله قد وجدتكم قد أضلوا بغير الهمة فهم فى طامبه ومررت بابل بنى
فلان انكسرت لهم ناقة جراء قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة قال كنت عن عدتها
مشغولا فقام فأنى الابل فعدتها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشا فقال هى كذا وكذا وفيها من
الرعاة فلان وفلان فكان كما قال قال الشيخ أبو محمد بن أبى جرة الحكمة فى الاسراء الى بيت
المقدس قبل العروج الى السماء ارادة اظهار الحق لمعانده من يريد اخذاه لانه لو عرج به من مكة
الى السماء لم يجد لمعانده الا عدا سبيلا الى البيان والايضاح فلما ذكر أنه أسرى به الى بيت المقدس
سألوه عن تعريشات جرعات من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا أنه لم يكن رآها قبل ذلك فلما
أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الاسراء الى بيت المقدس فى ليلة واذا صبح خبره فى
ذلك لزم تصديقه فى بقية ما ذكره فكان ذلك زيادة فى ايمان المؤمن وزيادة فى شقاء الجاحد والمعاد
انتهى ملخصا (قوله بالمعراج) كذا لاكثر وللتسقى قصة المعراج وهو يكسر الميم
وحكى ضمها من عرج بفتح الراء يعرج بضمها اذا صعد وقد اختلف فى وقت المعراج فقل كان
قبل المبعث وهو شاذ الا ان حمل على أنه وقع حينئذ فى المنام كما تقدم وذهب الاكثر الى انه كان بعد
المبعث ثم اختلفوا فقل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووى وبالغ ابن حزم
فنقل الاجماع فيه وهو مردود فان فى ذلك اختلافا كثيرا يزيد على عشرة أقوال منها ما حكاه ابن
الجوزى أنه كان قبلها بثمانية أشهر وقيل بسنة أشهر وحكى هذا الثانى أبو الربيع بن سالم وحكى
ابن حزم مقتضى الذى قبله لانه قال كان فى رجب سنة اثنى عشرة من النبوة وقيل باحد عشر
شهر ارجزم به ابراهيم الحربى حيث قال كان فى ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ورجحه ابن المنير فى
شرح السيرة لابن عبد البر وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة

٣٨٨٧
م ت س
تحفة
١١٢٠٢

* حدثنا هــ دبة بن خالد
حدثنا هــ مام بن يحيى
حدثنا قتادة عن أنس بن
مالك عن مالك بن صعصعة
رضي الله عنهما أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم حدثه
عن ليلة أسرى قال بينما
أنا في الحطيم وربما قال في
الحجر

وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وآخر جه من طريقه الطبري
والبيهقي فعلى هذا كان في شوال أو في رمضان على الغاء الكسرين منه ومن ربيع الأول وبه
جزم الواقدي وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر
شهرا وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وقيل
كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجرم به النووي في الروضة وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين
حكاه ابن الأثير وحكي عياض وتبعه القرطبي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمسة
سنين ورجحه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة
ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة أما ثلاث أو نحوها وأما بخمسة ولا خلاف أن فرض الصلاة
كان ليلة الأسراء (قلت) في جميع ما انفاه من الخلاف نظر أما أولا فإن العسكري حكى أنها ماتت
قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة وأما ثانياً فإن
فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي
وأما الذي فرض ليلة الأسراء الصلوات الخمس وأما ثالثاً فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام
على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة فالمعتمد
أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس أن ثبت ذلك ومراد عائشة
بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس فيجمع بين القولين بذلك ويؤيده أنها ماتت قبل
الأسراء وأما رابعاً ففي سنة موت خديجة اختلاف آخر حكى العسكري عن الزهري أنها ماتت
لسبع مضي من البعثة وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين فرعه العسكري على قول من قال
أن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرة (قوله عن أنس) تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر
عن قتادة حدثنا أنس (قوله عن مالك بن صعصعة) أي ابن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري من
بنى النجار ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك
(قوله حدثه عن ليلة أسرى) كذا لاكثر وللكشيحي أسرى به وكذا للنسفي وقوله أسرى به
صفة ليلة أي أسرى به فيها (قوله في الحطيم وربما قال في الحجر) هو شئ من قتادة كما بينه أحمد
عن عفان عن هـ مام ولقظه يئناً أنا ثم في الحطيم وربما قال قتادة في الحجر والمراد بالحطيم هنا
الحجر وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والحجر وهو وإن كان مختلفاً في
الحطيم هل هو الحجر أم لا كما تقدم قريياً في باب بنيان الكعبة لكن المراد هنا بيان البقعة التي
وقع ذلك فيها ومعلوم أنها لم تعد دلان القصص متحدة لاتحاد نحرهما وقد تقدم في أول بدء الخلق
بلفظ يئناً أنا عند البيت وهو أعلم ووقع في رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر فرج سقف بيتي
وأنا بمكة وفي رواية الواقدي بأسانيد أنه أسرى به من شعب أبي طالب وفي حديث أم هانئ عند
الطبراني أنها ماتت في بيتها قال فققدته من الليل فقال ان جبريل أتاني والجمع بين هذه الأقوال
أنه نام في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب ففرج سقف بيته وأضاف البيت إليه لكونه
كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجته من البيت إلى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس
ثم أخرج به الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن اسحق
ان جبريل أتاه فأخرج به إلى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع وقيل الحكمة في نزوله

عليه من السقف الاشارة الى المبالغة في مفاجأته بذلك والتنبية على أن المراد منه أن يعرج
به الى جهة العلو (قوله مضطجعا) زاد في بدء الخلق بين النائم واليقظان وهو محمول على
ابتداء الحال ثم اخرج به الى باب المسجد فاركبه البراق استقر في بقطته وأماما وقع في رواية
نريك الانية في التوحيد في آخر الحديث فلما استمطت فان قلنا بان تعدد فلا اشكال والاجل
على أن المراد باستيقظت أفقت أي أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملكوت ورجع
الى العالم الديني وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة لوقال صلى الله عليه وسلم انه كان يقظان لا خبر
بالحق لان قلبه في النوم واليقظة سواء وعينه أياضاً لم يكن النوم يمكن منها لكنه تحرى صلى الله
عليه وسلم الصدق في الاخبار بالواقع فيؤخذ منه انه لا يعدل عن حقيقة اللفظ للمجاز الا لضرورة
(قوله اذا تاني آت) هو جبريل كما تقدم ووقع في بدء الحق بالنظر وذكربين الرجلين وهو مختصر وقد
أوضحته رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة بالغظ اذ سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة بين الرجلين
فأيت فانطلق بي وتقدم في أول الصلاة أن المراد بالرجلين جزء وجعفر وروان النبي صلى الله عليه
وسلم كان نائماً بينهما وبه متفاد منه ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من التواضع وحسن الخلق
وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد وثبت من طرق أخرى انه يشترط أن لا يجتمعوا في لحاف
واحد (قوله فقد) بالقاف والدال الثقيلة (قال وسمعتة يقول فشق) القائل قتادة والمقول عنه أنس
ولاحد قال قتادة وروى ما سمعت أنس يقول فشق (قوله فقلت للجارود) لم أر من نسبته من الرواة
والعلل ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس فقد أخرجه له أبو داود من روايته عن أنس حديثاً غير
هذا (قوله من ثغرة) بضم المثلثة وسكون المجهة وهي الموضع المنخفض الذي بين الترقوتين (قوله
الى شعرته) بكسر المجهة أي شعر العانة وفي رواية مسلم الى أسفل بطنه وفي بدء الخلق من النحر
الى مراق بطنه وتقدم ضبطه في أوائل الصلاة (قوله من قصه) بفتح القاف وتشديد المهملة أي
رأس صدره (قوله الى شعرته) ذكر الكرماني انه وقع الى ثنته بضم المثلثة وتشديد النون ما بين
السرة والعانة وقد استذكر بعضهم وقوع شق الصدر ليله الأسراء وقال انما كان ذلك وهو صغير
في بني سعد ولا انكار في ذلك فقد تواردت الروايات به وثبت شق الصدر أيضاً عند البعثة كما أخرجه
أبو نعيم في الدلائل ولكل منهما حكمة فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس
فأخرج علاقة فقال هذا حظ الشيطان منك وكان هذا في زمن الطفولية فنشأ على أكمل الاحوال
من العصمة من الشيطان ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في اكرامه ليتلقى ما يوحى اليه بقلب
قوى في أكمل الاحوال من التطهير ثم وقع شق الصدر عند ارادة الخروج الى السماء ليتأهب
للمناجاة ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ بحصول المرة الثالثة
كما تقرر في شرعه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الاشارة الى
ما سبق من شق صدره وانه سلتهم بغير معالجة يتضرر بها وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج
القلب وغير ذلك من الامور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته
اصلاحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك قال القرطبي في المفهم لا يلتفت لانكار الشق ليله
الاسراء لان روايته ثقات مشاهير ثم ذكر نحو ما تقدم (قوله بطست) بفتح أوله وبكسره وبمناة
وقد تحذف وهو الاكثر واثباتها لغة طي وأخطأ من أنكرها (قوله من ذهب) خص الطست

مضطجعا اذا تاني آت فقد
قال وسمعتة يقول فشق
ما بين هذه الى هذه فقلت
للجارود وهو الى جنب
ما يعني به قال من ثغرة فخره
الى شعرته وسمعتة يقول
من قصه الى شعرته
فأستخرج قلبي ثم أيت
بطست من ذهب

لكونه أشهر آلات الغسل عرفا والذهب لكونه أعلى أنواع الاواني الحسنة وأصفاها ولان فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هاهنا مناسبات منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدأ ومنها أنه أثقل الجواهر فتناسب ثقل الوحي وقال السهيلي وغيره ان نظرا الى لفظ الذهب ناسب من جهة اذهاب الرجز عنه ولكونه وقع عند اذهاب الى ربه وان نظرا الى معناه فلو ضاءته ونقاؤه وصفائه وثقله ورسوبيته والوحي ثقیل قال الله تعالى اناس خلقناهم من قبل ان نبعثهم في الدنيا هم الكافرون ولانه أعز الاشياء في الدنيا والقول هو الكتاب العزيز ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ولا يكفي أن يقال ان المستعمل له كان من لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لانه لو كان قد حرم عليه استعماله لئنه أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بدينه المكرم ويمكن أن يقال ان تحريم استعماله مخصوص باحوال الدنيا وما وقع في تلك الدالة كان الغائب انه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة (قوله مملوءة) كذا بالآثار ثبت وتقدم في أول الصلاة البحث فيه (قوله إيماننا) زاد في بدء الخلق وحكمة وهما بالنصب على التميز قال النووي معناه أن الطست كان فيما شئ يحصل به زيادة في كمال الايمان وكمال الحكمة وهذا المثل يحتمل أن يكون على حقيقته وتجسيد المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة تجي يوم القيامة كأنها طلة والموت في صورة كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك من أحوال الغيب وقال البضاوي لعل ذلك من باب التمثيل اذ تشبيل المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط وقائده كشف المعنوي بالمحسوس وقال ابن أبي جرة فيه أن الحكمة ليس بعد الايمان أجل منها ولذلك قرنت معه ويؤيده قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وأصبح ما قيل في الحكمة أنها موضع الشئ في محله أو الفهم في كتاب الله فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الايمان وقد لا توجد وعلى الاول فقدية لازمان لان الايمان يدل على الحكمة (قوله فغسل قلبي) في رواية مسلم فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه قال ابن أبي جرة وانما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصل ماءها من الجنة ثم استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وقال السهيلي لما كانت زمزم هزمة جبريل روح القدس لام اسمعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم ناسب أن يغسل بماءها عند دخول حضرة القدوس ومناجاته ومن المناسبات المستبعدة قول بعضهم ان الطست يناسب طس تلك آيات القرآن (قوله ثم حشى ثم أعيد) زاد في رواية مسلم مكانه ثم حشى إيماننا وحكمة وفي رواية شريك فحشى به صدره وانما ديه بلام وغين معجمة أى عروق حلقه وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدعش سامعه فضلا عن شاهده فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لا محالة ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضررا ولا وجعا فضلا عن غير ذلك قال ابن أبي جرة الحكمة في شق قلبه مع القدرة على أن يمتلي قلبه إيماننا وحكمة بغير شق الزيادة في قوة البقين لانه أعطى بروية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية فلذلك كان أشجع الناس وأعلامهم جالا ومقالا ولذلك وصف بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى واختلف هل كان شق صدره وغسله محتصا به أو وقع لغيره من الانبياء وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى اسرائيل أنه كان فيه الطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء وهذا مشعر

مملوءة إيماننا فغسل قلبي ثم
حشى ثم أعيد

بالمشاركة وسيأتي تطهير هذا البحث في ركوب البراق (قوله ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة في الاسراء
 به راكبا مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأتيساله بالعادة في مقام خرق العادة
 لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه (قوله دون البغل وفوق
 الجمار أبيض) كذا ذكر باعتبار كونه من كوابأ وبالنظر للفظ البراق والحكمة لكونه بهذه الصفة
 الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف أو لاظهار المعجزة بوقوع الاسراع
 الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة (قوله فقال له الجار ودهو البراق يا أبا حمزة قال أنس نعم)
 هذا بوضوح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الجمار البراق أي هو البراق وقع
 بالمعنى لأن أنس لم يلفظ بلفظ البراق في رواية قتادة (قوله يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة
 الواحدة ويضعها الفعل (قوله عند أقصى طرفه) يسكنون الرأ وبالهاء أي نظره أي يضع رجله
 عند منتهى ما يرى بصره وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبرار إذا أتى على جبل ارتفعت
 رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد له جناحان ولم أره الغيرة
 وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لهاخذ كخذ الانسان وعرف كالفرس
 وقوائم كالابل وأظلاف وذنب كالبعرة وكان صدره ياقوتة جراء قيل ويؤخذ من ترك تسمية سير
 البراق طيرا نا أن الله إذا أكرم عبدا ينسجّل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير
 أن لا يخرج بذلك عن اسم السفرة وتجري عليه أحكامه والبراق بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق
 من البريق فقد جاء في لونه أنه أبيض أو من البرق لانه وصفه بسرعة السير أو من قولهم شاة برقاء إذا
 كان خلال صوفها الأبيض طاقات سود ولا ينافيه وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء
 من الغنم معدودة في البياض انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقا قال ابن أبي جرة خص البراق
 بذلك إشارة إلى الاختصاص به لانه لم ينقل إن أحدا ملكه بخلاف غير جنسه من الدواب قال
 والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير راق لكن ركوب البراق كان زيادة له في تسريعه
 لانه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب أعز من الماشي (قوله فحملت عليه) في رواية
 لابي سعيد في شرف المصطفى فكان الذي أمسك بركابه جبريل وبنام البراق ميكائيل وفي رواية
 معمر عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأسر به أي بالبراق مسرجا ملجما
 فاستصعب عليه فقال له جبريل ما حملك على هذا فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه قال
 فأرفض عرقا أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وصححه ابن حبان وذكر ابن اسحق عن قتادة
 أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال أما تستحي قد كرت نحوه من سلام يذكرك أنسا وفي رواية
 وثيمة عن ابن اسحق فارتفعت حتى أصقت بالأرض فاستويت عليهما وللنساء وابن مردويه
 من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولا وزادو كانت تسخر للأنبياء قبله ونحوه في
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق وفيه دلالة على أن البراق كان معدا لركوب الأنبياء خلافا لمن
 نفي ذلك كابن دحية وأول قول جبريل فاركبك أكرم على الله منه أي ما ركبك أحد قط فكيف
 يركبك أكرم منه وقد حرم السهم على أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهد بركوب الأنبياء
 قبله قال النووي قال الزبيدي في مختصر العين وتبعه صاحب التحرير كان الأنبياء يركبون البراق
 قال وهذا يحتاج إلى نقل صحيح (قلت) قد ذكرت النقل بذلك ويؤيده ظاهر قوله فربطته بالحلقة

ثم أتيت بدابة دون البغل
 وفوق الجمار أبيض فقال له
 الجار ودهو البراق يا أبا
 حمزة قال أنس نعم يضع
 خطوه عند أقصى طرفه
 فحملت عليه

فانطلق بي جبريل حتى أتى
السماء الدنيا

التي تربط بها الانبياء ووقع في المبتدأ ابن اسحق من رواية وثيقة في ذكر الاسراء فاستصعبت البراق
وكانت الانبياء تركبها قبلي وكانت بعيدة العهد بركو بهم لم تكن ركبت في الفترة وفي مغازي ابن
عائذ من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم عليها
اسماعيل وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه ان جبريل أتى النبي صلى الله
عليه وسلم بالبراق فخله بين يديه وعند أبي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه أتيت بالبراق
فركبت خلف جبريل وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي فإزايلا يظهر البراق وفي
كتاب مكة للفاكهى والازرق ان ابراهيم كان يحج على البراق وفي أوائل الروض للسهملي ان
ابراهيم حلها جبريل على البراق لما سار الى مكة ثم اوبولدها فهدم آثار يشد بعضها بعضها وجاءت آثار
أخرى تشهد لذلك لم أرا الاطالة بآثارها ومن الاخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي
عن مقاتل وأورده القرطبي في التذكرة ومن قبله الثعلبي من طريق ابن الكلبي عن أبي صالح عن
ابن عباس قال الموت والحياة جسمان فالموت كبش لا يجدر يحبه شيء الامات والحياة فرس بلقاء
أنتى وهى التي كان جبريل والانبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجدر يحبها شيء الا حى ومنها أن
البراق لما عاتبه جبريل قال له معذرا انه مس الصفراء اليوم وان الصفراء صم من ذهب كان عند
الكعبة وان النبي صلى الله عليه وسلم مر به فقال تالمن يعبدك من دون الله وانه صلى الله عليه
وسلم نهى زيد بن حارثة أن يمس به بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة قال ابن المنير انما استصعب البراق
تبارك وهو ابراهيم كعب النبي صلى الله عليه وسلم عليه وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل وارفض عرفا
من ذلك وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له ائدت فانما عليك نبى وصديق وشهيد فانها هزة
الطرب لاهزة الغضب ووقع في حديث حذيفة عند أحمد قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالبراق فلم ير ايل ظهره هو وجبريل حتى انتهيا الى بيت المقدس فهذا الميسر عنده حذيفة عن النبي
صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه قاله عن اجتهاد ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقته
في السير لا في الركوب قال ابن دحية وغيره معناه وجبريل قائداً وسائقاً ودليل قال وانما جزمنا
بذلك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مدخل لغيره فيها (قلت) ويرد
التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق رديفاه
وفي رواية الحارث في مسنده أنى بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهم ما فهموا صريح في ركوبه معه
فالله أعلم وأيضاً فان ظاهره أن المعراج وقع للنبي صلى الله عليه وسلم على ظهر البراق الى أن صعد
السموات كلها ووصل الى ما وصل ورجع وهو على حاله وفيه نظر لما سأذكره ولعل حذيفة انما أشار
الى ما وقع في ليلة الاسراء المجردة التي لم يقع فيها معراج على ما تقدم من تقرير وقوع الاسراء مرتين
(قوله فانطلق بي جبريل) في رواية بدء الخلق فانطلقت مع جبريل ولا مغايرة بينهما بخلاف ما نحا
اليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تشعر بأنه ما احتاج الى جبريل في العروج بل كانا معا بمنزلة
واحدة لكن معظم الروايات جاء باللفظ الاول وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة ثم أخذ بيدي فخرج
بي والنبي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليله فيما قصده فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك
(قوله حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره انه استقر على البراق حتى عرج الى السماء وهو مقتضى كلام
ابن أبي جرة المذكور قرياً وتسلط به أيضاً من زعم ان المعراج كان في ليلة غير ليلة الاسراء الى

بيت المقدس فأما العروج ففي غير هذه الرواية من الاخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فإذا أنا بدابة كالبغل مضطرب الاذنين يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلي فركبته فذكر الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم أتيت بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أرقط شيئاً كان أحسن منه وهو الذي عدا اليه الميت عينيه اذا حضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي الى باب من أبواب السماء الحديث وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي رواية لابن سعيد في شرف المصطفى أنه أتى بالمعراج من جنة العردوس وأنه منضد بالؤلؤ وعن عيينه ملائكة وعن يساره ملائكة وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الأسراء من الراوى وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق فوضعت له مرقاة من فضة حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فخافني جبريل بأناء في ذكر القصة قال ثم عرج بي الى السماء وحديث أبي سعيد يدل على الاتحاد وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة أنكره حديثه فروى أحمد والترمذي من حديث حديثه قال تحدثون أنه ربطه أخاف أن يفتر منه وقد سخره له عالم الغيب والشهادة قال البيهقي المثبت مقدم على النافي يعني من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفى ذلك فهو أولى بالقبول ووقع في رواية بريدة عند البراء لما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي يبيت المقدس فوضع اصبعه فيها فخرقها فشد به البراق ونحوه للترمذي وأنكر حديثه أيضاً في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى في بيت المقدس واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق والجواب عنه منع التلازم في الصلاة ان كان أراد بقوله كتب عليكم الفرض وان أراد التشرية فدل عليه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربط بها وفيه قد دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منار ركعتين وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبي من بين قائم وراكع وساجد ثم أقيمت الصلاة فأتمتهم في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفاً تنتظر من يؤمن فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وحانت الصلاة فأتمتهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلبس النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فاذا النبيون أجمعون يصلون معه وفي حديث عمر عند أحمد أيضاً أنه لما دخل بيت المقدس قال أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمقدم الى القبلة فصلى وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالانبياء جميعاً في بيت المقدس ثم صعد منهم الى السموات من ذكر أنه صلى الله عليه وسلم رآه فيحتمل أن تكون صلاته بهم

بعد ان هبط من السماء فهبطوا ايضا وقال غير رؤيته اياهم في السماء محمولة على رؤية ارواحهم
 الاعيسى لما ثبت انه رفع بجسده وقد قيل في ادريس ايضا ذلك وأما الذين صلوا معه في بيت
 المقدس فيحتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها والاطهر ان صلاته بهم بيت
 المقدس كان قبل العروج والله أعلم **(قوله السماء الدنيا)** في حديث أبي سعيد في ذكر الانبياء
 عند البيهقي الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل وتحت يده
 اثنا عشر ألف ملك **(قوله فاستفتح)** تقدم القول فيه في أول الصلاة وان قولهم أرسل اليه أي
 للعروج وليس المراد أصل البعث لان ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الاعلى وقيل سألوا تعجبا من
 نعمة الله عليه بذلك واستبشارا به وقد علموا أن بشر الايتري هذا الترقى الا باذن الله تعالى وان
 جبريل لا يصعد بمن لم يرسل اليه وقوله من معك يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق والالكان
 السؤال بلفظ أمعك أحد وذلك الاحساس اما مشاهدا لكون السماء شفاقة واما بأمر معنوي
 كزيادة أنوار ونحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة وفي قول محمد دليل
 على أن الاسم أول في التعريف من الكنية وقيل الحكمة في سؤال الملائكة وقد بعث اليه أن
 الله أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة لا أنهم قالوا أو بعث اليه فدل على أنهم كانوا
 يعرفون ان ذلك سيقع له والالكانوا يقولون ومن محمد مثلا **(قوله من حبابه)** أي أصاب رجا
 وسعة وكفى بذلك عن الانسراح واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام
 وتعقب بأن قول الملك من حبابه ليس رد السلام فانه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد اليه
 وقد نبه على ذلك ابن ابي جرة ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم سلم عليه قال فسلمت
 عليه فرد على السلام وفيه إشارة الى أنه رآهم قبل ذلك **(قوله فنعى المجىء)** قيل المخصوص
 بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاء فنعى المجىء مجيؤه وقال ابن مالك في هذا الكلام
 شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل
 هو المجىء أو الى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها فهو في هذا الكلام وشبهه
 موصول أو موصوف بجاء والتقدير نعم المجىء الذي جاء أو نعم المجىء مجيئه وكونه موصولا
 أجود لانه مخبر عنه والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة **(قوله)** فاذا فيها آدم فقال هذا
 أبوك آدم زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر التسم التي عن يمينه وعن شماله وتقدم
 القول فيه وذكر هناك احتمالان أن يكون المراد بالنسم المرتبة لا آدم هي التي لم تدخل الاجساد
 بعد ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الاجساد حين خروجها
 لانها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها
 وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه فاذا أنا آدم تعرض عليه أرواح
 ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته
 الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وفي حديث أبي هريرة عند البزار فاذا
 عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة الحديث فظهر من
 الحديثين عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به القرطبي في المفهم ان ذلك في حالة مخصوصة
(قوله بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الانبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لان

فاستفتح فقيل من هذا قال
 جبريل قيل ومن معك قال
 محمد قيل وقد أرسل اليه قال
 نعم قيل من حبابه فنعى المجىء
 جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها
 آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم
 عليه فسلمت عليه فرد السلام
 ثم قال من حبابا لابن الصالح
 والنبي الصالح

الصالح صفة تشمل خلال الخير ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير وفي قول آدم بالابن الصالح إشارة إلى اقتخاره بأبوة النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الانبياء من السماء (قوله ثم صعدني حتى أتى السماء الثانية) وفيه فإذ يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال النوروى قال ابن السكيت يقال ابنا خالة ولا يقال ابناعمة ويقال ابناعم ولا يقال ابناخال اه ولم يبين سبب ذلك والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهم خالة الآخر وما يخالف ابني الغمة وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه وابراهيم في السماء السادسة ووقع في رواية شريك عن أنس أن ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضا كما صرح به الزهري ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقه ما يزيد بن أبي مالك عن أنس الآتية خالف في ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة وادريس في الخامسة ووافقهم أبو سعيد الأن في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والأول أثبت وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض وأجيب بأن أرواحهم تشكل بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشرى بقاله وتكرى ما يؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس فقيه وبعث له آدم فن دونه من الانبياء فافهم وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله (قوله فلما خلصت اذ ابوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس فاذا هو قد أعطى شطر الحسن وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائد والطبراني فاذا أنا برجل أحسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان أحسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبيا الأحسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على أن المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده قول من قال أن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه وأما حديث الباب فقد جله ابن المنير على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نبينا صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقاهم فقل لبيظهر تناضلهم في الدرجات وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء فقل أمر وابعلا فاته فنه من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فاته وهذا زيفه السهيلي فأصاب وقيل الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين للإشارة إلى ما سبق له صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم فأما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الارض بما سبق للنبي صلى الله عليه وسلم من الهجرة إلى المدينة والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألقه من الوطن ثم كان ما كل كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذي أخرج منه وبعمى ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة

ثم صعدني حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنه المجىء جاء ففتح فلما خلصت اذ يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني إلى السماء الثالثة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنه المجىء جاء ففتح فلما خلصت اذ ابوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أوقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنه المجىء جاء ففتح فلما خلصت فاذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم

اليهود وتمادهم على البقي عليه وارانتهم وصول السوء اليه ويوسف على ما وقع له من اخوته من قريش في نصبهم الحرب له وارانتهم هلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار الى ذلك بقوله لقريش يوم الفتح أقول كما قال يوسف لا تريب عليكم وبادريس على رفيع منزله عند الله وبهرون على أن قومه رجعوا الى محبته بعد أن آذوه وبموسى على ما وقع له من معالحة قومه وقد أشار الى ذلك بقوله لقد أذى موسى بأكثر من هذا فصر وباراهيم في استناده الى البيت المعمور بما ختم له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت وهذه مناسبات لطيفة أبداه السهميلي فأوردتهم منقحة ملخصة وقد زاد ابن المنبر في ذلك أشياء أضربت عنها إذا كثرت في المقاضلة بين الانبياء والاشارة في هذا المقام عندى أولى من تطويل العبارة وذكر في مناسبة لقاء ابراهيم في السماء السابعة معنى لطيفاً زائداً وهو ما اتفق له صلى الله عليه وسلم من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ولم يتفق له الوصول اليها بعد الهجرة قبل هذه بل قصد ما في السنة السادسة قصدوه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الانبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولاً في الأولى ولاجل تأنيس النبوة بالآلوة وعيسى في الثانية لأنه أقرب الانبياء عهداً من محمد ويلييه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته وادريس في الرابعة لقوله ورفعناه مكاناً علياً والرابعة من السبع وسط معتدل وهرون لقربه من أخيه موسى وموسى أرفع منه لفضل كلام الله وباراهيم لأنه الأب الآخر فناسب أن يجدد للنبي صلى الله عليه وسلم بلقبه أنس لتوجيه بعده الى عالم آخر وإيضاً فخره الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك ارتفع النبي صلى الله عليه وسلم عن منزلة ابراهيم الى قاب قوسين أو أدنى (قوله في قصة موسى فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمتة أكثر ممن يدخلها من أمتي) وفي رواية شريك عن أنس لم أظن أحداً يرفع على وفي حديث أبي سعيد قال موسى يزعم بنو اسرائيل أني أكرم على الله وهذا كرم على الله مني زاد الاموي في روايته ولو كان هذا وحده هان على ولكن معه أمتة وهم أفضل الامم عند الله وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه انه مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول أكرمته وفضلته فقال جبريل هذا موسى قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قلت ويرفع صوته على ربه قال ان الله قد عرف له حديثه وفي حديث ابن مسعود عند الحرث وأبي يعلى والبرار وسمعت صوتاً وتدمر افسألت جبريل فقال هذا موسى قلت على من تدمره قال على ربه قلت على ربه قال انه يعرف ذلك منه قال العلماء لم يكن بكاء موسى حسداً معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزوع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان أسفاً على ما فاتته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمتة من كثرة المخالفة المقتضية لتقصيص أجورهم المستلزم لتقصيص أجره لان لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ولهذا كان من اتبعه من أمتة في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الامة وأما قوله غلام فليس على سبيل النقص بل على سبيل التسوية بقسرة الله وعظيم كرمه إذا عطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله من هو أسن منه وقد وقع من موسى من العناية بهذه الامة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت

قيل وقد أرسل اليه قال نعم
قيل مرحباً به فنعلم الجي مجاء
فلما خلصت فاذا هرون قال
هذا هرون فسلم عليه فسلمت
عليه فرد ثم قال مرحباً بالاخ
الصالح والنبي الصالح ثم صعد
الى حتى أتى السماء السادسة
فاستفتح قيل من هذا قال
جبريل قيل من معك قال
محمد قيل وقد أرسل اليه قال
نعم قال مرحباً به فنعلم الجي
جاء فلما خلصت فاذا موسى
قال هذا موسى فسلم عليه
فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً
بالاخ الصالح والنبي الصالح
فلما تجاوزت بكى قيل له
ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً
بعث بعدى يدخل الجنة من
أمتة أكثر ممن يدخلها من
أمتي ثم صعد الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل
قيل من هذا قال جبريل
قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بعث اليه قال نعم قال
مرحباً به فنعلم الجي فجاء فلما
خلصت

الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبيهقي قال عليه الصلاة والسلام كان موسى أشد هم على حين مررت به وخيرهم لي حين رجعت إليه وفي حديث أبي سعيد فقلت راجعا فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم فساأني كم فرض عليك ربك الحديث وقال ابن أبي جرة ان الله جعل الرحمة في قلوب الانبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم فلذلك بكى رحمة لأمته وأما قوله هذا الغلام فأشار الى صغر سنه بالنسبة اليه قال الخطابي العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة اهـ ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار الى ما أنعم الله به على نبينا عليه الصلوة والسلام من استقرار القوة في الكهولة والى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص حتى ان الناس في قدومه المدينة كما سيأتى من حديث أنس لما راوه مردفاً أبابكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أسن من أبي بكر والله أعلم وقال القرطبي الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة لعلها تكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم فثقلت عليهم فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك ويشير الى ذلك قوله اني قد جربت الناس قبلك انتهى وقال غيره لعلها من جهة انه ليس في الانبياء من له أتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضاهيا للنبي صلى الله عليه وسلم فناسب أن يتبني أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه وناسب أن يطاعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لامة محمد حتى غنى ما غنى أن يكون استدرك ذلك يبذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء وذكر السهيلي أن الحكمة في ذلك انه كان رأى في مناجاته صنعة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فدعا الله أن يجعله منهم فكان اشفاقه عليهم كعناية من هو منهم وقد قدم في أول الصلاة شيء من هذا وما يتعلق بأمر موسى بالتريدهم اراوا العلم عند الله تعالى وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم وأدام معه وحسن عشرة فلما فارقه بكى وقال ما قال (قوله فاذا ابراهيم) في حديث أبي سعيد فاذا انا بابراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره الى البيت المعمور كما تحسن الرجال وفي حديث أبي هريرة عند الطبري فاذا هو برجل أشمط جالس عند باب الجنة على كرسي * (تكمله) * اختلف في حال الانبياء عند لقاء النبي صلى الله عليه وسلم اياهم ليلة الاسراء هل أسرى بأجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة أو أن ارواحهم مستقرة في الأماكن التي أقيم النبي صلى الله عليه وسلم وأرواحهم مشككة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل واختار الأول بعض شيوخنا واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت موسى ليلة أسرى بي قائما يصلي في قبره فدل على أنه أسرى به لما صر به (قلت) وليس ذلك بل لازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء (قوله ثم رفعت الى سدرة المنتهى) كذا اللالكثري في بعض الرأوس يكون العين وضمت التاء من رفعت بضمير المتكلم وبعده حرف جر وللكثري رفعت بفتح العين وسكون التاء أي السدرة الى باللام

فاذا ابراهيم قال هذا أبوك
فسلم عليه قال فسلمت عليه
فرد السلام ثم قال مرحبا
بالابن الصالح والنبي الصالح
ثم رفعت الى سدرة المنتهى

أى من أجله وكذا تقدم في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع اليها أى ارتقى به
وظهرت له والرفع الى الشئ يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله تعالى وفرش من فوطة أى
تقرب لهم ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولقطه لما أسرى
برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى بي الى سدرة المنتهى وهى فى السماء السادسة واليه ينتهى
ما يعرج من الارض فيقبض منها واليه ينتهى ما يهبط فيقبض منها وقال النووى سميت سدرة
المنتهى لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها أحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذا
لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم لكن حديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتماد
(قلت) وأورد النووى هذا بصيغة التمريض فقال وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الى آخره
هكذا وأورده فأشعر بضعفه عنده ولا سيما ولم يصرح برفعه وهو صحيح من فوطة وقال القرطبي
فى المنهم ظاهر حديث أنس أنها فى السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة ثم ذهب بي الى السدرة
وفى حديث ابن مسعود أنها فى السادسة وهذا تعارض لا شك فيه وحديث أنس هو قول الأكثر
وهو الذى يقتضيه وصفها بأنها التى ينتهى اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب
قال وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله أو من أعلمه وبهذا جزم اسمعيل بن أحمد وقال غيره اليها منتهى
أرواح الشهداء قال ويترجح حديث أنس بأنه من فوطة وحديث ابن مسعود موقوف كذا قال
ولم يعرج على الجمع بل جزم بالتعارض (قلت) ولا يعارض قوله أنها فى السادسة مادلت عليه بقية
الاخبار انه وصل اليها بعد أن دخل السماء السابعة لانه يحمل على ان أصلها فى السماء السادسة
وأغصانها وفروعها فى السابعة وليس فى السادسة منها الا أصل ساقها وتقدم فى حديث أبى ذرأول
الصلاة فغشيها ألوان لا أدري ماهى وبقيت حديث ابن مسعود المذكور قال الله تعالى اذ يغشى
السدرة ما يغشى قال فراس من ذهب كذا فسر المبهتم فى قوله ما يغشى بالقراش ووقع فى رواية يزيد
ابن أبى مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوى وذكر القراش وقع على سبيل التمثيل لان
من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب لصفاء لونها وأضاءتها فى نفسها
انتهى ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك وفى حديث
أبى سعيد وابن عباس يغشاها الملائكة وفى حديث أبى سعيد عند البيهقي على كل ورقة منها ملك
ووقع فى رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فأخذ من خلق
الله يستطيع أن ينعم بها من حسناتها وفى رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه فهو لكن قال
تحوّلت قوتاً ونحو ذلك (قوله فاذا نبقها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضاً قال ابن
دحية والاول هو الذى ثبت فى الرواية أى التحريك والنبق معروف وهو ثمر السدر (قوله مثل
قلال هجر) قال الخطابي القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار يريد أن غرها فى الكبر مثل
القلال وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها قال وهى التى وقع تحديد الماء الكثير
بها فى قوله اذا بلغ الماء قلتين وقوله هجر بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ويجوز
الصرف (قوله واذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التثنية بعد هاء لام جمع فيل
ووقع فى بدء الخلق مثل آذان الفيل وهو جمع فيل أيضاً قال ابن دحية اختيرت السدرة دون
غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل ممدود وطعام لذيذ ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذى

فاذا نبقها مثل قلال هجر
واذا ورقها مثل آذان الفيلة
قال هذه سدرة المنتهى

يجمع القول والعمل والنية والنيل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول (قوله)
 وإذا أربعة أنهار) في بدء الخلق فإذا في أصلها أي في أصل سدرة المنتهى أربعة أنهار ولم يخرج
 من أصلها ووقع في صحيج مسلم من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل والفرات وسبحان
 وسبحان فيحتمل أن تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصعد منها
 من الجنة (قوله ٢) أما الباطنان ففي الجنة قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر لأن
 الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على مافي الباطن كما
 قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم (قوله) وأما الظاهران
 فالنيل والفرات) وقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان
 فقال له جبريل هـ ما النيل والفرات عنصركما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة
 المنتهى مع نهرى الجنة ورآهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصرا متبازا
 بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ووقع في حديث شريك أيضا ومضى به رقى السماء فإذا نهر
 آخر عليه قصر من لؤلؤ ووزبرجد فضرب يده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل قال هذا
 الكوثر الذي خبأ لك ربك ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى
 إبراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت
 والزبرجد وعليه طير خضر أفعم طير رأيت قال جبريل هذا الكوثر الذي أعطاك الله فإذا فيه آية
 الذهب والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمر ذمأوه أشد يساضا من اللبن قال فأخذت
 من آنيته فاعترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك وفي
 حديث أبي سعيد فإذا فيها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر
 والاخر يقال له نهر الرحمة (قلت) فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في
 حديث الباب وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السلسيل والكوثر وأما الحديث الذي
 أخرجه مسلم بلفظ سبحان وسبحان والنيل والفرات من أنهار الجنة فلا يغير هذا إلا أن المراد به
 أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة وحينئذ لم يثبت لسيحون وجيحون انهما ينبعان من
 أصل سدرة المنتهى فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك وأما الباطنان المذكوران في حديث
 الباب فهم ما غير سيحون وجيحون والله أعلم قال النووي في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات
 من الجنة وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان إلى الأرض
 ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد وأما قول
 عياض أن الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة
 يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة
 في الأرض وهو متعقب فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض
 والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقر في الأرض
 ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة وكذا سبحان
 وسبحان قال القرطبي لعل ترك ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما وإنما
 يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات قال وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنهما من الجنة تشبيها

وإذا أربعة أنهار نهران
 باطنان ونهران ظاهران
 فقلت ما هذان يا جبريل
 قال أما الباطنان فنهران
 في الجنة وأما الظاهران
 فالنيل والفرات

(٢) قوله أما الباطنان ففي
 الجنة هكذا بنسخ الشرح التي
 بإيدينا والذي في نسخ الصحيج
 بإيدينا أما الباطنان فنهران
 في الجنة فاعمل مافي الشارح
 رواية له اهـ

لها بأنهم أرا الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاول أولى والله أعلم * (تنبيهه) *
 الفرات بالمشنة في الخط في حالي الوصول والوقف في القراآت المشهورة وجاء في قراءة شاذة أنها هاء
 ثابت وشبهها أبو المنظر بن الليث بالتأبوت والتأبوه (قوله) ثم رفع لي البيت المعمور (زاد الكشيميني
 يدخله كل يوم سبعون ألف ملك وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة إذا خرجوا لم يعودوا آخر
 ما عليهم وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة وقد ثبت في بدء الخلق
 أنه مدرج وذكر من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة وقد قدمت ما يتعلق بالبيت
 المعمور هناك ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضا ثم لا يعودون
 إليه أبدا وزاد ابن اسحق في حديث أبي سعيد إلى يوم القيامة وفي حديث أبي هريرة عند البزار
 أنه رأى هناك أقواما يبض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء قد خلوا نهارا فاعتسبوا لآخر جوار وقد
 خلاصت ألوانهم فقال له جبريل هو لاء من أمتك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وفي رواية أبي سعيد
 عند الاموي والبيهقي أنهم دخلوا معه البيت المعمور ووصلوا فيه جميعا واستدل به على أن
 الملائكة أكثر الخلق لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون
 ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر (قوله) ثم أتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل
 فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الاسلام قال القرطبي يحتمل أن يكون
 سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه والسرف في ميل النبي صلى الله
 عليه وسلم إليه دون غيره لكونه كان مألوفاله ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة وقد وقع في هذه
 الرواية ان اتيانه الآتية كان بعد وصوله إلى سدة المنتهى وسيأتي في الاثرية من طريق شعبة
 عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت لي سدة المنتهى فإذا أربعة أنهار
 فذكره قال وأتيت بثلاثة أقذاح الحديث وهذا موافق لحديث الباب إلا أن شعبة لم يذكر
 في الاسناد مالك بن صعصعة وفي حديث أبي هريرة عند ابن عائشة في حديث المعراج بعد ذكر
 ابراهيم قال ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة فقال جبريل يا محمد لا تشرب مما سقاك ربك
 فتناولت احداها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه
 حتى رويت فقال لا تشرب من الثالث قلت قد رويت قال ووفقك الله وفي رواية البزار من هذا
 الوجه ان الثالث كان خرا الكن وقع عنده ان ذلك كان بيت المقدس وان الاول كان ماء ولم يذكر
 العسل وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى المسجد الاقصى قام يصلي فلما انصرف رجع
 بقدرين في أحدهما لبن وفي الاخر عسل فأخذ اللبن الحديث وقد وقع عند مسلم من طريق
 ثابت عن أنس أيضا ان اتيانها بالآتية كان بيت المقدس قبل المعراج ولقطه ثم دخلت المسجد
 فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر واناء من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل
 أخذت الفطرة ثم عرج إلى السماء وفي حديث شدد ابن اوس فصليت من المسجد حيث
 شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني فأتيت باناء من أحدهما لبن والاخر عسل فعدلت
 بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن فقال شيخ بين يدي يعني لجبريل أخذ صاحبك الفطرة وفي
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق في قصة الاسراء فصلى بهم يعني الانبياء ثم أتى بثلاثة آنية اناه

ثم رفع لي البيت المعمور ثم
 أتيت باناء من خمر واناء من
 لبن واناء من عسل فأخذت
 اللبن فقال هي الفطرة التي
 أنت عليها وأمتك

ثم فرضت على الصلاة خمسين
صلاة كل يوم فرجعت
فررت على موسى فقال بما
أمرت قال أمرت بخمسين
صلاة كل يوم قال ان أمتك
لا تستطيع خمسين صلاة كل
يوم واني والله قد جربت
الناس قبلك وعالجت بني
اسرائيل أشد المعالجة
فارجع الى ربك فاسأله
التخفيف لا أمتك فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فأمرت بعشر صلوات كل
يوم فرجعت فقال مثله
فرجعت فأمرت بخمس
صلوات كل يوم فرجعت الى
موسى فقال بما أمرت قلت
أمرت بخمس صلوات كل
يوم قال ان أمتك لا تستطيع
خمس صلوات كل يوم واني
قد جربت الناس قبلك
وعالجت بني اسرائيل أشد
المعالجة فارجع الى ربك
فاسأله التخفيف لا أمتك قال
سألت ربي حتى استحييت
ولكن أرضى وأسلم قال
فلما جاوزت ناداني مناد
أمضيت فريضتي وخففت
عن عبادي

فيه لبن وانا فيه خروا ناء فيه ماء فأخذت اللبن الحديث وفي هرسل الحسن عنده فحواه لكن
لم يذكر اناء الماء ووقع بيان مكان عرض الآية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عنده
المصنف كما سيأتي في أول الأشربة وله نظره أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه أسرى به بابل
بانا فيه خروا ناء فيه لبن فنظر اليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هديك للفطرة
لو أخذت الخمر غوت أمتك وهو عند مسلم في رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عنده
البيهقي فعرض عليه الماء والخمر واللبن فأخذ اللبن فقال له جبريل أصبت الفطرة ولو شرب الماء
لغرقت وغرقت أمتك ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك ويجمع بين هذا الاختلاف اما
بجمل ثم على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا واما لوقوع عرض الآية مرتين
مرة عند فراغه من الصلاة بيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ومرة عند وصوله الى سدة
المنتهى ورؤية الانهار الاربعة وأما الاختلاف في عدد الآية وما فيها فيجمل على أن بعض
الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ومجموعها أربعة آية فيها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها
تخرج من أصل سدة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدة المنتهى يخرج
من أصلها أنهار من ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن خمر لذة للشاربين ومن عسل مصفى
قلعه له عرض عليه من كل نهر اناء وجاء عن كعب بن أنس أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جحان ونهر
الخمر نهر القرات ونهر الماء سيجان والله أعلم (قوله ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في
الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بلبلة الاسراء
أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وان منهم القائم فلا يقعد
والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد فجمع الله له ولائته تلك العبادات كلها في كل ركعة
يصلها العبد بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص أشار الى ذلك ابن أبي جرة وقال وفي
اختصاص فرضيتها بلبلة الاسراء إشارة الى عظيم بيانها ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة
بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه (قوله ولكن أرضى وأسلم) في رواية الكشميهني ولكن
أرضى وأسلم وفيه حذف تقدير الكلام سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع فاني ان رجعت
صرت غير راض ولا مسلم ولكني أرضى وأسلم (قوله أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) تقدم
أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر هن خمس وهن خمسون وتقدم شرحه وفي رواية ثابت
عن أنس عنده مسلم حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة كل صلاة عشرة فتلك
خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة الحديث وسيأتي الكلام على هذه
الزيادة في الرقاق وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عنده التماسي وأتيت سدة المنتهى فغشيتني
ضبابة ففررت ساجدا فقيل لي اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك
خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك فذكر مرارته مع موسى وفيه فانه فرض على بني اسرائيل
صلواتان فاقادوا به ما وقال في آخره خمس وخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت أنها
عزيمة من الله فرجعت الى موسى فقال لي ارجع فلم أرجع (قوله فلما جاوزت ناداني مناد) أمضيت
فريضتي وخففت عن عبادي هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه

فحمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بغير واسطة (تكملة) وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها
صلى الله عليه وسلم بعد سدة المنهى لم تذكر في هذه الرواية منها ما تقدم في أول الصلاة حتى ظهرت
المستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد حتى جاء
سدة المنهى وذا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى اليه
خمسين صلاة الحديث وقد استشكلت هذه الزيادة وأي الكلام على ذلك مسبوقة وفي ان شاء
الله تعالى في كتاب التوحيد وفي رواية أبي ذر من الزيادة أيضا ثم أدخل الجنة فإذا فيها
جنازة اللؤلؤ وإذا تراءى المسلم وعند مسلم من طريق همام عن قتادة عن أنس رفعه بينا أنا أسير
في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المنجوق وإذا طينه مسك وإذا ريقه جبريل هذا الكثر وله
من طريق شيبان عن قتادة عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وعند ابن أبي
حاتم وابن عثمة من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة فعشيتني من
كل صحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل وخررت ساجدا وفي حديث ابن مسعود عن مسلم
وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك
بالله من أمة المقدمات يعني الكبائر وفي هذه الرواية من الزيادة ثم انجبت عني الصحابة
وأخذ بيدي جبريل فانصرفت سرعيا فأتيت على إبراهيم فلبس ثيابا ثم أتيت على موسى فقال
ما صنعت الحديث وفيه أيضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل مالي لم آت أهل السماء
الارحبوا وضحكوا إلى غير رجل واحد فسلمت عليه فرد علي السلام ورحب بي ولم يضحك إلى
قال يا محمد ذاك مالك خازن جهنم لم يضحك منذ خلق ولو ضحك إلى أحد لضحك إليك وفي حديث
حذيفة عند أحمد والترمذي حتى فتحت لهما أبواب السماء فرأيا الجنة والنار ووعدا الآخرة أجمع
وفي حديث أبي سعيد أنه عرض عليه الجنة وإن رمانها كآلة الدلاء وإذا طيرها كآلة الخبز
وأنه عرضت عليه النار فإذا هي لو طرح فيها الجبارق والحديد لا كآلة كآلة وفي حديث شداد بن أوس
فإذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ووجدت مثل الجنة السخنة وزاد فيه أنه رآها في وادي بيت
المقدس وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عن ابن أبي حاتم عن جبريل قال يا محمد هل سألت
ربك أن يريك الخور العين قال نعم قال فانطلق إلى أولئك النسوة فسلم عليهن قال فأتيت الين
فسلمت فرددن فقلت من أنتن فقلن خيرات حسان الحديث وفي رواية أبي عبيدة بن عبيد الله
ابن مسعود عن أبيه أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا بني انك لاق
ربك الليلة وإن أمة آخر الأمم وأضعفها فإن استطعت أن تكون حاجتك أو بطلها في أمة
فافعل وفي رواية الواقدي بإسناده في أول حديث الاسراء كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل ربه
أن يريه الجنة والنار فلما كانت ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية
عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهر آتاه جبريل وميكائيل فقالا انطلق إلى ما سألت فانطلقا به إلى
ما بين المقام وزعم فأتى بالمعراج فاذا هو أحسن شيئا منظر أفعرجا به إلى السموات فلقى الأنبياء
وانتهى إلى سدة المنهى ورأى الجنة والنار وفرض عليه الخمس فلو ثبت هذا المكان ظاهر في أنه
معراج آخر لقوله أنه كان ظهرا وإن المعراج كان من مكة وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة
في الآخرين معا ويعكر على التعدد قوله ان الصلوات فرضت حينئذ إلا ان حمل على أنه أعيد ذكره

٣٨٨٨

ت س

تحفة

٦١٦٧

* حديثنا الحمدي حدثنا
سفيان حدثنا عمرو بن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهما في قوله تعالى وما
جعلنا الرؤيا التي أريناك
الافتنة للناس قال هي رؤيا
عين أريها رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليلة أسري به
إلى بيت المقدس

تأكيده وأفرع على أن الأول كان مناماً وهذا بقطة أو بالعكس والله أعلم وفي الحديث
من القوائد غير ما تقدم ان السمعاء أبو باحة حقيقة وحفظه موكلين بها وفيه اثبات الاستئذان
وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ولا يقتصر على أنا لأنه يناق مطالب الاستفهام وإن
الماريس لم على القاعد وإن كان الماراً أفضل من القاعد وفيه استحباب تلقي أهل الفضل
بالبشر والترحيب والشعار الدعاء وجواز مدح الإنسان المأمون عليه الافتتان في وجهه وفيه
جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وغيره ما - وضمن استناد إبراهيم إلى البيت المعهود وهو كالكمة
في أنه قبله من كل جهة وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل وقد سبق البحث فيه في أول
الصلاة وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الأسراء بالليل ولذلك كانت أكثر
عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل وكان أكثر سفره صلى الله عليه وسلم بالليل وقال صلى الله عليه
وسلم عليكم بالدجلة فإن الأرض تطوى بالليل وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من
المعرفة الكثيرة يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه ما لج الناس
قبله وجر بهم ويستفاد منه تحكيم المادة والتنبيه بالا على الأدنى لأن من سلف من الأمم
كانوا أقوى أبدأ من هذه الأمة وقد قال موسى في كلامه أنه عاجلهم على أقل من ذلك فما وافقوه
أشار إلى ذلك ابن أبي جرة قال ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ومقام التكليم
مقام الادلال والانباط ومن ثم استبد موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف
دون إبراهيم عليه السلام مع أن للنبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد
مما له من موسى لمقام الأبوة ورفعة المنزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمة في ذلك ما أشار
إليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها
وانهم خافوه وعصوه وفيه أن الجنة والنار قد خلقنا قوله في بعض طرقه التي ينتها عرضت
على الجنة والنار وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق وفيه استحباب الاكثار من سؤال الله تعالى
وتكثير الشفاعة عنده لما وقع منه صلى الله عليه وسلم في أجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف
وفي فضيلة الاستحياء وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك * الحديث
الثاني (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله في قوله) أي في تفسير قوله (تعالى وما جعلنا الرؤيا
التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا أعين أريها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به
إلى بيت المقدس) قلت وإيراد هذا الحديث في باب المعراج مما يؤيدان المصنف يرى التحليل
الأسراء والمعراج بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجحين وقد قدمت أن ترجمته في أول
الصلاة تدل على ذلك حيث قال فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء وقد
تمت بكلام ابن عباس هذا من قال الأسراء كان في المنام ومن قال أنه كان في البقطة فالأول
أخذ من لفظ الرؤيا قال لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ومن قال بالثاني فن قوله أريها ليلة
الأسراء والأسراء إنما كان في البقطة لأنه لو كان مناماً ما كذب الكفار فيه ولا فيما هو بعده منه
كما تقدم تقريره وإذا كان ذلك في البقطة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في البقطة
أيضاً اذ لم يقل أحد أنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم وإذا كان في البقطة
فإضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن

فقال ما كذب الشؤاد ما رأى ورؤيا العين فقال ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط بأسناد قوي عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا نشر ذلك طهران مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة من الاشياء التي تقدم ذكرها وفي ذلك رد لمن قال المراد بالرؤيا في هذه الآية رؤياه صلى الله عليه وسلم انه دخل المسجد الحرام المشار اليها بقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام قال هذا القائل والمراد بقوله فتنه للناس ما وقع من صد المشركين له في المدينة عن دخول المسجد الحرام انتهى وهذا وان كان يمكن أن يكون مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجيح القرآن أولى والله أعلم واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا على قولين مشهورين وأنكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة وأثبتها ابن عباس وطائفة وسبأ في بساط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بقامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير ان شاء الله تعالى **(قوله)** والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في التفسير ان شاء الله تعالى **(قوله)** وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة ذكر ابن اسحق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد موت أبي طالب قد خرج الى ثقيف بالطائف يدعوهم الى نصره فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرهه رجع الى مكة فسكران يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج وذكره بأسانيد متفرقة انه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم الى ما سأل وقال موسى بن عقبة عن الزهري فكان في تلك السنين أي التي قبل الهجرة يعرض نفسه على القبائل ويكلم كل شريف قوم لا يسألهم الا أن يؤثروا ويغفروا ويقول لا أكره أحد منكم على شيء بل أريد ان تمنعوا من يؤذي حتى أبلغ رسالتي فليقبله أحد بل يقولون قوم الرجل أعلم به وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوق ذي المجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم الى الله عز وجل الحديث وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول هل من رجل يحملني الى قومه فان قريشاً ممنعوني ان أبلغ كلام ربي فأنا رجل من همدان فأجابه ثم خشي ان لا يتبعه قومه فخاء اليه فقال آتي قومي فأخبرهم ثم آتيتك من العام المقبل قال نعم فانطلق الرجل وجاء وفد الانصار في رجب وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل بأسناد حسن عن ابن عباس حديثي علي بن أبي طالب قال لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنامعه وأبو بكر الى منى حتى دفعنا الى مجلس من مجالس العرب وتقدم أبو بكر وكان نسابة فقال من القوم فقالوا من ربيعة فقال من أي ربيعة أنتم قالوا من ذهل فذكر واحد يشاطو يلا في مناجاةهم وتوقفهم أخيراً عن الاجابة قال ثم دفعنا الى مجلس الاوس والخزرج وهم الذين سمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار لكونهم أجابوه الى ايوائه ونصروه قال فما نضوا حتى بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى

قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم **(باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة)***

وذكر ابن اسحق ان أهل العقبة الاولى كانوا ستة نفر وهم أبو امامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع
 ابن مالك بن العجلان النجاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن زباب وعقبة بن
 عامر وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة وعوف بن الحرث بن رفاعة من بني مالك بن النجار وقال موسى
 ابن عقبة عن الزهري وأبو الاسود عن عروة عن أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفر
 ويزيد بن علبسة وأبو الهيثم بن التيمان وعويم بن ساعدة ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت
 وذكر ان قال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما راهم النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من أنتم قالوا من الخزرج قال أفلا تجلسون أكلكم قالوا نعم فدعاهم الى
 الله وعرض عليهم الاسلام ولا عليهم القرآن وكان مما صنع الله لهم ان اليهود كانوا معهم في
 بلادهم وكانوا أهل كتاب وكان الاوس والخزرج أكثر منهم فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا
 سيبعث الا ان قد اظلم زمانه تتبعه فنقتلهم معه فلما كلفهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا
 النعمت فقال بعضهم لبعض لا تسبقنا اليه ودفأتموا وصدقوا وانصرفوا الى بلادهم ليدعوا
 قودهم فلما أخبروهم لم يبق دور من قودهم الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا
 كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلا ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث
 كعب بن مالك في قصة توبته ~~ذكر منه طرفا~~ وسياق مطول في مكانه والغرض منه قوله ولقد
 شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وعقبته هو ابن خالد بن يزيد الايلي يروي عن عمه
 يونس بن يزيد وقوله قال ابن بكير في حديثه يريد ان اللفظ المساق ام قيل لليونس وقوله تواترنا
 بالثلثة والقاف أي وقع بيننا الميثاق على ما تباعنا عليه وقوله وما أحب ان لي بهما شهد بدرا
 من شهد بدرا وان كان فاضلا بسبب انهما أول غزوة نصر فيها الاسلام لكن بيعة العقبة كانت سببا
 في فشو الاسلام ومنها انشأ مشهد بدر وقوله أذكر منها هو أفضل تفضيل بمعنى المذكر رأيت أكثر
 ذكرنا بالنضل وشهرة بين الناس (قلت) وكان كعب من أهل العقبة الثانية وقد عقد ثلاثة كما
 أشيرت اليه قبل ولعل المصنف لم يحججه ابن اسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله قال
 ابن اسحق حدثني معبد بن كعب بن مالك ان أخاه عبد الله وكان من اعلم الانصار حدثه ان اياه
 كعبا حدثه وكان ممن شهد العقبة وبايع بها قال خرجنا حجاجا مع مشركي قومنا وقد صلينا
 وفقهنا ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا فذكر شأنه الى الكعبة قال فلما وصلنا الى
 مكة ولم نكن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك فسلمنا عنه فقبل هو مع العباس في
 المسجد فدخلنا فجلسنا اليه فسأله البراء عن القبلة ثم خرجنا الى الحج وواعدنا العقبة ومعنا
 عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن اسما قبل فعرقناه امر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء
 قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلا ومعنا امرأتان ام عامرة بنت كعب إحدى نساء
 بني مازن واسماء بنت عمرو بن عدي إحدى نساء بني سلمة قال فجاءهم معه العباس فتكلم فقال ان
 محمد امنا من حيث علمتم وقد بعنا وهو في عز فان كنتم تريدون انكم وافون له بعبادته وتوابعه اليه
 وما نعوذ من خالفه فأنتم وذلك والا فالا الآن قال فقلنا اتكلم يا رسول الله فقلنا لنسلك ما أحببت
 فتكلم فدعا الى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال أبايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون
 منه نساءكم وبنائكم قال فأخذ البراء بن معرور بيده فقال نعم فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا

الليث عن عقيل عن ابن شهاب

خ وحدثنا أحمد بن صالح

حدثنا عن عيسى بن عطاء

عن ابن شهاب قال أخبرني

عبد الرحمن بن عبد الله بن

كعب بن مالك أن عبد الله بن

كعب وكان قائد كعب بن

عمى قال سمعت كعب بن مالك

يحدث حين تخلف عن النبي

صلى الله عليه وسلم في غزوة

تبوك بطوله قال ابن بكير

في حديثه ولقد شهدت مع

النبي صلى الله عليه وسلم ليلة

العقبة حين تواقفنا على

الاسلام وما أحب أن لي بها

مشهد بدروان كانت بدر

أذكر في الناس منها * حدثنا

علي بن عبد الله حدثنا سفيان

قال كان عمرو يقول سمعت

جابر بن عبد الله رضي الله

عنهما يقول شهدني خالاي

العقبة * قال أبو عبد الله قال

ابن عيينة أحدهما البراء بن

معمر * حدثني إبراهيم بن

موسى أخبرنا هشام أن ابن

جرير أخبرهم قال عطاء

قال جابر أنا وأبي وخالاي

من أصحاب العقبة

صلى الله عليه وسلم أسلم من أسلم وأحارب من حارب ثم قال أخرجو إلى منكم اثني عشر نقيما
وذكر ابن اسحق النقباء وهم اسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معمر وعبادة بن الصامت
وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عباد والمذنب بن عمرو
ابن خبيش وأسيد بن حضير وسعد بن خزيمة وأبو الهيثم بن التيمان وقيل بدله رفاع بن عبد المنذر
وفي المستدرک عن ابن عباس كان البراء بن معمر وأول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
العقبة قال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
للقبلاء أنتم كنلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم قالوا نعم وذكر أيضا أن قريشا
بالغهم أمر البيعة فأنكروا عليهم خلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم قيل كانوا خمسة
نفس أن ذلك لم يقع وذلك لأنهم ما علموا بشئ مما جرى * الحديث الثاني حديث جابر (قوله كان
عمرو) هو ابن دينار (قوله شهدني خالاي العقبة) لم يسمهم في هذه الرواية ونقل عن عبد الله بن
محمود وهو الجعفي أن ابن عيينة قال أحدهما البراء بن معمر وروى كذا في رواية أبي ذر وغيره قال
أبو عبد الله يعني المصنف فعلى هذا تفسير المذهب من كلامه لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من
وجه آخر عند الاسماعيلي فترجحت رواية أبي ذر وزعم في رواية الاسماعيلي قال سفيان خالاه
البراء بن معمر وخالوه ولم يسمه والبراء بتخفيف الراء ومعمر وروى به ملاقات يقال أنه كان أول من
أسلم من الانصار وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ومات قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم المدينة بشهر واحد وهو أول من صلى إلى الكعبة في قصة ذكرها ابن اسحق وغيره وقد
نعقبه الدمياطي فقال أم جابر هي أنيسة بنت غنم بن عدى وأخوها ثعلبة وعمرو وهما خالاي جابر
وقد شهدا العقبة الأخيرة وأما البراء بن معمر وروى ابن عساکر بأسناد حسن عن جابر قال حملني
أمه وأقارب الأم يسمون أخوالا مجازا وقد روى ابن عساکر بأسناد حسن عن جابر قال حملني
خالاي الحر بن قيس في السبعين را بكالذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار
خرج الينامة العباس عمه فقال يا عم خذني على أخوالك فسمي الانصار أخوال العباس لكون
جدته أم أبيه عبد المطلب منهم وسمي الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء
ابن معمر وروى قول سفيان وأخوه عنى به الحر بن قيس وأطلق عليه أخوه هو ابن عم لانهم ما في
منزلة واحدة في النسب وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة لكن لم يذكر أحد من أهل السير
الحر بن قيس في أصحاب العقبة فكأنه لم يكن أسلم فعلى هذا فالخال الآخر جابر اما ثعلبة واما
عمرو والله أعلم (قوله في الطريق الثانية أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني وعطاء هو ابن
أبي رباح (قوله أنا وأبي) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملةتين وقد تقدم أنه كان من النقباء (قوله
وخالاي) تقدم القول فيهما وقرأت بخط غلط يريدي عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخاله بن
عمرو بن عدى بن سنان لأن أم جابر أنيسة بنت غنم بن عدى بن سنان يعني فكل منهما ابن عمها
بنزلة أخيه فأطلق عليه ما جابر انهم خالاه مجازا * (قلت) ان حمل على الحقيقة تعين كما قاله
الدمياطي والافتغليط ابن عيينة مع ان كلامه يمكن جملة على المجاز بأمر فيه مجاز ليس بمجته والله
المستعان ووقع عند ابن التين وخالى بغير الف وتشديد التيمانية وقال لعل الواو والميم أي
مع خالتي ويحتمل أن يكون بالافراد بكسر اللام وتخفيف الياء * الحديث الثالث حديث عبادة

أخبرنا يعقوب بن إبراهيم
حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن
عمه قال أخبرني أنوار ريس
عائذ الله بن عبد الله أن عبادة
ابن الصامت من الذين شهدوا
بدر مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن أصحابه ليلة
العقبة أخبره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وحوله
عصابة من أصحابه تعالوا
بايعوني على أن لا تشركوا
بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا
ولا تقتلوا ولا دكم ولا تأتوا
ببهتان فتفترونه بين أيديكم
وآر جاركم ولا تعصوني في
معروف فن وفي منكم فأجره
على الله ومن أصاب من ذلك
شيئا فعوقب به في الدنيا فهو
له كفارة ومن أصاب من
ذلك شيئا فستره الله فأمره إلى
الله أن شاء عاقبه وإن شاء
عفا عنه قال فبايعته على ذلك
* حدثنا قتيبة حدثنا الليث
عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الخير عن الصنابحي عن
عبادة بن الصامت رضي الله
عنه أنه قال أتتني من النقباء
الذين بايعوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال بايعناه
على أن لا نشرك بالله شيئا
ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل
النفس التي حرم الله الألباحق
ولا ننتهب ولا ننقض بالجنة
أن فعلنا ذلك فإن غشنا
من ذلك شيئا كان قضاء ذلك
إلى الله

ابن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الإيمان مع
مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث فعوقب به فهو كفارة له وأوصحت هناك أن بيعة العقبة
انما كانت على الإيواء والنصر وأماما ذكره من الكفارة فذلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة
ثم رأيت ابن اسحق بن حزم بن بيعة العقبة وقعت بمصادر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال
حدثني يزيد بن أبي حبيب فذكر بسند الباب عن عبادة قال كنت فيمن حضر العقبة الأولى فكان
اثني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء أي على وفق بيعة النساء
التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة وهذا محتمل لكن ليست الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد
في الصحيحين وعلى تقدير ثبوتهما فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله فهو كفارة انما ورد
به ذلك لأنه يعارضه حديث أبي هريرة ما أدري الحدود كفارة لاهلها أم لا مع تأخر اسلام أبي
هريرة عن ليلة العقبة كما استوفيت مباحثه هناك ومن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك
كما أسلفته أنما عنه وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبد الله
ابن رفاعه عن أبيه قال قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع
والطاعة في النشاط والكسل فذكر الحديث وفيه وعلى أن تنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
قدم علينا يثرب بما تمنع به أنفسنا وأزواجنا وأبناءنا ولنا الجنة فهذه بيعة رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي بايعناه عليها وعند أحمد بأسناد حسن وصححه الحماكم وابن حبان عن جابر مثله وأوله
مكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم عني وغيرها
يقول من يؤوي من ينصرني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة حتى بعثنا الله له من يثرب فصعدناه
فذكر الحديث حتى قال فرحل إليه مناسيبه بعون رجلا فوعدهنا بيعة العقبة فقلنا علام بايعك
فقال على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم يثرب فتعصوني بما تمنعون منه
أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم وليكن الجنة الحديث ولا أحمد من وجه آخر عن جابر قال كان
العباس آخذا يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا قال رسول الله أخذت وأعطيت
وللبرار من وجه آخر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقباء من الانصار تؤوني
وتعصوني قالوا نعم قالوا فالتنا قال الجنة وروى البيهقي بأسناد قوي عن الشعبي ووصله الطبراني
من حديث أبي موسى الانصاري قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العباس عمه إلى
السبعين من الانصار عند العقبة فقال له أبو امامة يعني أسعد بن زرارة سل يا محمد لربك ولنفسك
ما شئت ثم أخبرنا ما لنا من الثواب قال أسألكم لربي ان تعبدوه لا تشركوا به شيئا وأسألكم
لنفسى ولا صحابي ان تؤونا وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فالتنا قال الجنة قالوا
ذلك وأخرجه أحمد من الوجهين جميعا (قوله في الرواية الثانية ولا ننقض) بالقاف والصاد
المجعة للا كثر وفي بعض النسخ عن شيوخ أبي ذر ولا ننقض بالعين والصاد المهملة وقد بينت
الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان وذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث مع
الاثني عشر رجلا مصعب بن عمير العبدري وقيل بعثه اليهم بعد ذلك يطلبهم ليفقههم ويقرئهم
فتنزل على أسعد بن زرارة فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كان أبي إذا

(باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدموها المدينة وبنائه بها) * حدثني فروة بن ابى المغراء حدثنا على بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت تزوجني النبي صلى الله (١٧٥) عليه وسلم وأنا بنت ست سنين فقدمنا المدينة فزنا في بني

سمع الزان للجمعة استغفر لا سعد بن زرارة فقال كان أول من جمع بناء بالمدينة ولدار فظني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير ان جمع بهم انتهى فأسلم خلق كثير من الانصار على يد مصعب بن عمير معاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الاسلام بالمدينة فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلما وزيادة فبايعوا كما تقدم (قوله باب) تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة سقط لفظ باب لابي ذر (قوله وقدموها المدينة) أي بعد الهجرة (قوله وبنائه بها) أي بالمدينة وكان دخولها عليه في شوال من السنة الاولى وقيل من الثانية وقد تعقب قوله بنائه بها اعتمادا على قول صاحب الصحاح العامة تقول بني بأهل وهو خطأ وانما يقال بني على أهل والاصل فيه ان الداخل على أهل يضرب عليه قبة ليله الدخول ثم قيل لكل داخل بأهل بان انتهى ولا يعني لهذا التغلط لكثرة استعمال الفصحاء له وحسبك بقول عائشة بني وبقول عروة في آخر الحديث الثالث وبني بها وقوله في الحديث تزوجني وأنا بنت ست سنين أي عتده على وقولها فزنا في بني الحارث بن الخزرج أي لما قدمت هي وأنها واختها أسماء بنت أبي بكر كما سيأتي وأما أوها فقد لم يقل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فتمزق شعري) بالزاي أي تقطع وللكشميهني فتمزق بالراء أي انتفخ (قوله فوني) أي كثر وفي الكلام حذف تقديره ثم نصبت من الوعد فتمزق شعري فكثير وقولها جمة بالجيم مصغرا لجمة بالضم وهي مجتمع شعر الناصية ويقال للشعر اذا سقط عن المنكين جمة واذا كان الى شحمة الاذنين وفرة وقولها في أرجوحة بضم الشعر اوله معروفة وهي التي تلعب بها الصبيان وقوله أنهم حج أي أتت نفس تنفسا عاليا وقولها على خير طأ رأى على خير حظ ونصيب وقولها فلم ير عني بضم الراء وسكون العين أي لم ينزع عني شيء الادخوله على وتكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فانه يفزع غالبا وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة قالت عائشة قد مننا المدينة فزنا في بني الحارث فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بيتنا فجاءت بي أمي وأنا في أرجوحة ولي جمة فمزقتمها ومسحت وجهي بشيء من ماء ثم أقبلت بي ففقدني حتى وقفت بي عند الباب حتى سكن نفسي الحديث وفيه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على سريرته وعنده رجال ونساء من الانصار فأجلسني في حجره ثم قالت هؤلاء أهلك يا رسول الله يارك الله لك فيهم فوثب الرجال والنساء وبني بي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين الحديث الثاني (قوله أريتك) بضم أوله (قوله سرقة) بفتح المهملة والراء والقاف أي قطعة أي يريه صورتها (قوله ويقول) في رواية الكشميهني وقال ويأتني في الشكاح بالفظ فقال لي هذه امرأتك (قوله فاذا هي أنت) سيأتي الكلام على شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى الحديث الثالث (قوله عن أبيه) هذا صورته مرسل لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته باحوال عائشة يحمل على انه جله عنها (قوله توفيت خديجة قبل هجر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بني بها

الحارث بن الخزرج فوعكت فتمزق شعري فوني جمة فأتني امي ام رومان واني لقي ارجوحة ومعى صواحب لي فصرخت بي فأتيتها لا أدري ما تريدني فأخذت بيدي حتى أوقفتني على باب الدار واني لا نهج حتى سكن بعض نفسي ثم أخذت شيئا من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار فاذا نسوة من الانصار في البيت فقلن على الخير والبركة وعلى خير طائر فأسلمتني اليهن فأصلحن من شأني فلم ير عني الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى فأسلمتني اليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين * حدثنا معلى حدثنا وهيب عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أريتك في المنام مرتين أرى أنك في سرقة من حريرو يقول هذه امرأتك فأكشف فاذا هي أنت فأقول ان يك هذا من عند الله يرضه * حدثنا عبيد ابن اسمعيل حدثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه قال توفيت خديجة قبل هجر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بني بها

٥٦١٢٩٥

٧٧٢٩١٨٨

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

١٥٧٩٢٦

لأن ظاهره يقتضى أنه لم يبن بها إلا بعد قدومه المدينة بسنتين ونحو ذلك لأن قوله فلبث سنتين أو نحو ذلك أى بعد موت خديجة وقوله ونكح عائشة أى عقد عليها لقوله بعد ذلك وبني بها وهى بنت تسع فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين وليس كذلك لأنه وقع عند المصنف في النكاح من رواية الثوري عن هشام بن عروة في هذا الحديث ومكنت عنده تسعاً وسبأني ما قبل من ادراج النكاح في هذه الطريق وهو في الجملة صحيح فان عند مسلم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة في هذا الحديث وزفت اليه وهى بنت تسع ولعبتاهم معها ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة وله من طريق الاسود عن عائشة نحوه ومن طريق عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال فعلى هذا فقولاه فلبث سنتين أو قريباً من ذلك أى لم يدخل على أحد من النساء ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر فكان ذكر سودة سقط على بعض روايته وقد روى أحمد والطبراني بإسناد حسن عن عائشة قالت لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون يا رسول الله ألا تزوج قال نعم فعند ذلك قالت بكر وثيب البكر بنت أحب خلق الله إليك عائشة والثيب سودة بنت زمعة قال فاذهي فاذكريهما على فدخلت على أبي بكر فقال انما هي بنت أخيها قال قولي له أنت أخي في الاسلام وابنتك تصلح لي بخاءه فأنكحه ثم دخلت على سودة فقالت لها أخبري أبى فذكرت له فزوجوه وذكر ابن اسحق وغيره أنه دخل على سودة بمكة وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عائشة قالت لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خلفنا بمكة فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا رافع وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أبي بكر وأبا وأختي أسماء فخرج بنا وخرج زيد وأبو رافع بغاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة وأخذ زيدا أم أم أيمن وولديها أيمن وأسامة واصطحبنا حتى قدمنا المدينة ففرزنا في عيال أبي بكر ونزل آل النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهو يومئذ بيني المسجد وبينه فأدخل سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت وكان يكون عندها فقال له أبو بكر ما يمنعك أن تبني بأهلك فبني بي الحديث قال الماوردي النخعي يقولون تزوج عائشة قبل سودة والحدوث يقولون تزوج سودة قبل عائشة وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة (قلت) والرواية التي ذكرتها عن الطبراني ترفع الاشكال وتوجه الجمع المذكور والله أعلم وقد أخرج الاسماعيلي من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه أنه كتب إلى الوليد أنك سألتني متى توفيت خديجة وانها توفيت قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك ونكح النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بعد موت خديجة وعائشة بنت ست سنين ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين وهذا السياق لا اشكال فيه ويرتفع به ما تقدم من الاشكال أيضاً والله أعلم واذا ثبت أنه بنى بها في شوال من السنة الاولى من الهجرة قوى قول من قال انه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وقد وهاه النور في تهذيبه وليس بواه اذا عدا دنياه من ربيع الاول وجرمه بأن دخوله بها كان في السنة الثانية بخلاف ما ثبت كما تقدم انه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين وقال الدمياطي في السيرة له

(باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) * وقال عبد الله بن زيد (١٧٧) وأبو هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى

ما أتت خديجة في رمضان وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ودخل بسودة قبل عائشة
 (قوله) هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) أما النبي صلى الله
 عليه وسلم فخرج من مكة في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى وقل رب أدخلني مدخل
 صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا أخرجه الترمذي وصححه هو
 والحاكم وذكر الحاكم أن خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة
 أشهر وأقر بيامنها وجرم ابن اسحق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول فعلى هذا يكون بعد
 البيعة بشهرين وبضعة عشر يوما وكذا جزم به الاموي في المغازي عن ابن اسحق فقال كان
 مخرجه من مكة بعد العقبة بشهرين وليال قال وخرج لهلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنى
 عشرة خلت من ربيع الأول (قلت) وعلى هذا خرج يوم الخميس وأما أصحابه فتوجه معه منهم
 أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة وتوجه قبل ذلك بين العقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم ويقال
 أن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأشهل المخزومي وزوج أم سلمة وذلك أنه أودى لما رجع
 من الحبشة فغزم على الرجوع إليها فباعه قصة الاثنى عشر من الانصار فتوجه إلى المدينة ذكر
 ذلك ابن اسحق واستند عن أم سلمة أن أباسلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ثم انطلقت
 فتوجهت في قصة طويلة وفيها تقدم أبو سلمة المدينة بكرة وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بني
 عدى عشية ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم آنفا لبيعة من أسلم من الانصار ثم كان أول من هاجر
 بعد بيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بني عدى على ما ذكر ابن اسحق وسيأتي ما يخالفه في الباب
 الذي يليه وهو قول البراء أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير الخ ثم توجه باقي
 الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب الذي يليه ثم لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم واستقر بها
 خرج من بقي من المسلمين وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم فكان أكثرهم
 يخرج سرا إلى أن لم يبق منهم بمكة الا من غلب على أمره من المستضعفين ثم ذكر المصنف في الباب
 الحديث الاول والثاني (قوله) وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) أما حديث عبد الله بن زيد في موصولا في غزوة حنين
 وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولا في مناقب الانصار وقوله من الانصار أرى كنت أنصاريا
 صرافا كان لي مانع من الإقامة بمكة لكنني اتصفت بصفة الهجرة والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي
 هاجر منها مستوطنا فينبغي أن يحصل لكم الطمأنينة باني لا التحول عنكم وذلك انه انما قال لهم
 ذلك في جواب قولهم أما الرجل فقد أحب الإقامة بموطنه وسيأتي لذلك مزيد في غزوة حنين أن
 شاء الله تعالى الحديث الثالث (قوله) وقال أبو موسى الخ) يأتي شرحه مستوفي في غزوة أحد
 وقوله فيه فذهب وهلى بفتح الواو والهأى طى يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون
 اذا ظن شيئا قتيبين الامر بخلافه وقوله أزهجر بفتح الهاء والجيم بلمد معروف من البحرين وهى من
 مساكن عبد القيس وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الاسلام كما سبق بيانه في كتاب الايمان
 ووقع في بعض نسخ أبي ذر وأبو الهجر بزيادة ألف ولام والاول أشهر وزعم بعض الشراح أن المراد
 بهجر هنا قرية قريبة من المدينة وهو خطأ فان الذي يناسب أن يهاجر اليه لا بدوان يكون بلدا
 كبيرا كثيرا لاهل وهذه القرية التي قيل انها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد

الله عليه وسلم لولا الهجرة
 لكنت امرأ من الانصار
 وقال أبو موسى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم رأيت
 في المنام أنى أهاجر من مكة
 إلى أرض يهاجزل فذهب تحفة
 وهلى إلى أنها اليمامة أو هجر
 فاذا هى المدينة يثرب * حدثنا
 الجيسدي حدثنا سفيان
 حدثنا الاعمش قال سمعت
 أبا وائل يقول عدنا خبابا
 فقال هاجرنا مع النبي صلى
 الله عليه وسلم تريد وجه الله
 فوقع أجرنا على الله فنامن
 مضى لم يأخذ من أجره شيئا
 منهم مصعب بن عمير قتل يوم
 أحد وترك غرة فمكنا اذا
 غطينا بهارأسه بدت رجلاه
 واذا غطينا رجليه بدت رأسه
 فامرنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن نغطي رأسه
 ونجعل على رجليه شيئا من
 اذخر ومننا من أينعت له
 غمرته فهو يهدبها * حدثنا
 مسدد حدثنا حماد هو
 ابن زيد عن يحيى عن محمد
 ابن ابراهيم عن علقمة
 ابن وقاص قال سمعت عمر
 رضي الله عنه قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم أراه
 يقول الاعمال بالنسبة فمن
 كانت هجرته إلى دنيا يصيبها
 أو امرأة يتزوجها فهجرته
 إلى ما هاجر اليه ومن كانت
 هجرته إلى الله ورسوله
 فهجرته إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم

* حدثني اسحق بن يزيد
الدمشقي حدثني يحيى بن حمزة
قال حدثني أبو عمرو والأوزاعي
عن عبدة بن أبي لبابة عن
جهاهد بن جبر المكي أن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنه ما كان يقول لا هجرة
بعد الفتح قال يحيى بن حمزة
وحدثني الأوزاعي عن
عطاء بن أبي رباح قال زرت
عائشة مع عبيد بن عمير اللبني
فسألناها عن الهجرة فقالت
لا هجرة اليوم كان المؤمنون
يفرأ أحدهم دينه إلى الله
تعالى وإلى رسوله صلى الله
عليه وسلم مخافة أن يفتن
عليه فاما اليوم فقد أظهر
الله الاسلام واليوم يعبد
ربه حيث شاء ولكن جهاد
ونية

١٧٠
تحفة

وانما زعم ذلك بعض الناس في قوله قلال هجر أن المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها
القلال وزعم آخرون بان المراد بها هجر التي بالبحرين وكان القلال كانت تعمل بها وتجب إلى
المدينة أو علمت بالمدينة على مثالها وأقاديأقوت ان هجر أيضا بلد باليمن فهذا أولى بالتردد بينهما
وبين اليمامة لان اليمامة بين مكة واليمن وقوله فاذا هي المدينة يثرب كان ذلك قبل ان يسميها
صلى الله عليه وسلم طيبة ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه أريت دار هجر تكلم سبعة
بين ظهري حرتين فاما أن تكون هجر أو يثرب ولم يذكر اليمامة وللترمذي من حديث جبر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أوحى إلى أي هؤلاء الثلاثة نزلت فهي دار
هجر تلك المدينة أو البحرين أو قنسرين استغربه الترمذي وفي ثبوته نظرا لانه مخالف لما في الصحيح
من ذكر اليمامة لان قنسرين من أرض الشام من جهة حلب وهي بكسر القاف وفتح النون
الثقيلة بعد هاء مهملة ساكنة بخلاف اليمامة فانها إلى جهة اليمن الان جعل على اختلاف المأخذ
فان الاول جرى على مقتضى الروايات التي أريها والثاني يخبر بالوحي فيحتمل أن يكون أرى أولا
ثم خيرا ثانيا فاخترت المدينة * الحديث الرابع حديث خباب هاجر نافع النبي صلى الله عليه
وسلم أي بأذنه والافلم يرافق النبي صلى الله عليه وسلم سوى أبي بكر وعمر بن فهيرة كما تقدم وقد أعاد
المصنف هذا الحديث في هذا الباب وسأقي الإشارة إليه بعد بضعة عشر حديثا وسأقي شرح
هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقاق ومضى شيء منه في كتاب الجائز * الحديث الخامس
حديث عمر الاعمال بالنية وأورده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفى في أول الكتاب ويحيى هو
ابن سعيد الأنصاري وهو الذي لا يثبت هذا الحديث الا من طريقه * الحديث السادس (قوله
حدثني اسحق بن يزيد الدمشقي) هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد القرايسبي الدمشقي أبو النضر
نسبه هنا إلى جده وكذلك في الزكاة وفي الجهاد وجرم بأنه القرايسبي الكلأباذي وآخرون
وتنزل الباب فافترده بترجمة ونسبه خراسانيا ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك وقول الجماعة أولى
(قوله عن عبدة بن أبي لبابة) بضم اللام والموحدة من الاولى خفيفة الاسدي كوفي نزل دمشق
وكنيته أبو القاسم ولا يعرف اسم أبيه قال الأوزاعي لم يقدم علينا من العراق افضل منه (قوله
ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف وسأقي شرحه في الذي بعده
* الحديث السابع (قوله قال يحيى بن حمزة وحدثني الأوزاعي) هو موقوف على الذي قبله وقد
أفرد هـ ما في أو آخر غزوة الفتح وأورد كل واحد منهم ما عن اسحق بن يزيد المذكور بإسناده
وأخرج ابن حبان الثاني من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال سأله عن انقطاع فضيلة
الهجرة إلى الله ورسوله فقال فذكره (قوله عن عطاء) في رواية ابن حبان حدثنا عطاء (قوله زرت
عائشة مع عبيد بن عمير اللبني) تقدم في أبواب الطواف من الحج انها كانت حينئذ محجورة في جبل
ثبير (قوله فسألناها عن الهجرة) أي التي كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة ثم نسخت بقوله
لا هجرة بعد الفتح وأصل الهجرة هجر الوطن وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية إلى القرية
ووقع عند الاسوي في المغازي من وجه آخر عن عطاء فقالت انما كانت الهجرة قبل فتح مكة
والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (قوله لا هجرة اليوم) أي بعد الفتح (قوله كان المؤمنون يفر
أحدهم دينه إلى الله) أشارت عائشة إلى بيان مشروعية الهجرة وان سببها خوف الفتنة والحكم

* حدثني زكريا بن يحيى

حدثنا ابن غير قال هشام

قاخبرني أبي عن عائشة

رضي الله عنها ان سعدا

قال اللهم انك تعلم أندليس

أحد أحب الي أن أجاهدهم

فيلك من قوم كذبوا رسولك

صلى الله عليه وسلم وآخر جوه

اللهم فاني أظن أنك قد

وضعت الحرب بيننا وبينهم

وقال أبان بن يزيد حدثنا

هشام عن أبيه أخبرني

عائشة من قوم كذبوا

نبيك وآخر جوه من قريش

* حدثني مطر بن الفضل

حدثنا روح بن عباد حدثنا

هشام حدثنا عكرمة عن

ابن عباس رضي الله عنهما

قال بعث رسول الله صلى

الله عليه وسلم لاربعة سنين

فكثبت بمكة ثلاث عشرة سنة

يوحى اليه ثم أمر بالهجرة

فهاجر عشرين سنين ومات وهو

ابن ثلاث وستين

(١) قوله هو العطار الخ كذا

في النسخ وليس هذا اللفظ

في رواية المتن التي بأيدينا اهـ

يدور مع علمه فمقتضاه ان من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه والا
وجبت ومن ثم قال الماوردي اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به
دار اسلام فالاقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يتبرجى من دخول غيره في الاسلام وقد تقدمت
الاشارة الى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب التنفير في الجمع بين حديث ابن عباس لا هجرة بعد
الفتح وحديث عبد الله بن السعدى لا تنقطع الهجرة وقال الخطابي كانت الهجرة أى الى النبي
صلى الله عليه وسلم في أول الاسلام مطلوبة ثم افترض لما هاجر الى المدينة الى حضرته للقتال
معه وتعلم شرائع الدين وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالات بين من هاجروا من لم
يهاجر فقال تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا فاما فتحت مكة
ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب وقال
البغوي في شرح السنة يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله لا هجرة بعد الفتح أى من مكة الى
المدينة وقوله لا تنقطع أى من دار الكفر في حق من أسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجهها
آخر وهو ان قوله لا هجرة أى الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن
المهاجر منه الا باذن وقوله لا تنقطع أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الاعراب ونحوهم
(قلت) الذي يظهر ان المراد بالشق الاول وهو المنفى ماذ كره في الاحتمال الاخير وبالشق الاخر
المنبت ماذ كره في الاحتمال الذي قبله وقد افصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلي بلفظ
انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار
أى مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عن دينه ومنه فهموه
انه لو قدر ان لا يبقى في الدنيا دار كفر ان الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها والله أعلم وأطلق
ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا وهو اطلاق مردود والله أعلم الحديث الثامن (قوله
عن هشام) هو ابن عروة (قوله ان سعدا) هو ابن معاذ وسأق في شرح هذا في غزوة بني قريظة وأورده
هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج عن وطنه
(قوله وقال أبان بن يزيد (١) هو العطار الخ) يعنى ان أبان وافق بن غير في روايته عن هشام لهذا
الحديث وأفصح بتعيين القوم الذين أجهموا وانهم قريش وزعم الداودي ان المراد بالقوم
قريظة ثم قال في الرواية المعلقة هذا ليس بحفوظ وهو اقدم منه على رد الروايات الثابتة بالظن
الخائب وذلك أن في رواية ابن نمير أيضا ما يدل على ان المراد بالقوم قريش وانما قرئ بان بن ذكر
قريش في الموضع الاول والافسيأق في المغازي في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال اللهم
فان كان بقي من حرب قريش شئ فابقني له الحديث وأيضاف في الموضع الذي اقتصر الداودي على
النظر فيه ما يدل على ان المراد قريش لان فيه من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه فان هذه القصة
مختصة بقريش لانهم الذين أخرجوه وأما قريظة فلا * الحديث التاسع حديث ابن عباس
(قوله حدثنا هشام) هو ابن حسان (قوله فكثبت بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا اصح مما أخرجه أحمد
عن يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان بهذا الاسناد قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثلاث وأربعين فكثبت بمكة عشرة واصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس ان

* حدثني مطرب النضل حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة وثلاثين * حدثنا السمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عبيد بن عبيد (١٨٠) ابن حنين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس

على المنبر فقال ان عبد اخيره
الله بين أن يؤتية من زهرة
الدنيا ما شاء وبين ما عنده
فاختار ما عنده فبكر أبو
بكر وقال فديننا يا نبينا
وأمهاتنا فمجبنا له وقال الناس
انظروا الى هذا الشيخ يخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عبد خيره الله بين
أن يؤتية من زهرة الدنيا
وبين ما عنده وهو يقول
فديننا يا نبينا وأمهاتنا
فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الخير وكان
أبو بكر هو أعلنا به وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان من آمن الناس
على في صحبته وماله أبا بكر
ولو كنت متخذ أخلا من
أمتي لاتخذت أبا بكر الأخلة
الاسلام لا يقي في المسجد
خوخة الأخوخة أبي بكر
* حدثنا يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن عقيل قال
ابن شهاب فأخبرني عروة
ابن الزبير رضي الله عنه ان
عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لم أعقل أبوي قط الا
وهما يدينان الدين ولم ير
علينا يوم الا يأتينا فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشبة فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض
الحبشة حتى بلغ بركة الغماد اتيه ابن الدغنة

اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة كانت خمس عشرة سنة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المعث
وسمى أي بقية الكلام عليه في الوفاة ان شاء الله تعالى وقوله هنا فهاجر عشر سنين أي أقام
مهاجرا عشر سنين وهو كقوله تعالى فاماته الله مائة عام * الحديث العاشر حدثني أبي سعيد
تقدم شرحه في مناقب أبي بكر مستوفي وقوله فيه فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ في حديث
ابن عباس عند البلاذري في نحو هذه القصة فقال له أبو سعيد الخدري يا أبا بكر ما يبكك فذكر
الحديث * الحديث الحادي عشر (قوله لم أعقل أبوي) يعني أبا بكر وأم رومان (قوله
يدنان الدين) بالنصب على نزع الخافض أي يدينان بدين الاسلام أو هو مفعول به على التجوز
(قوله فلما ابتلى المسلمون) أي بأذى المشركين لما حصر واني هاشم والمطلب في شعب أبي طالب
وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة الى الحبشة كما تقدم بيانه (قوله خرج أبو بكر
مهاجرا نحو أرض الحبشة) أي ليلحق بمن سبقه اليها من المسلمين وقد قدمت ان الذين هاجروا
الى الحبشة أولا ساروا الى جدة وهي ساحل مكة ليركبوا منها البحر الى الحبشة (قوله برك
الغماد) اما برك فهو بفتح الموحدة وسكون الزاء بعدها كاف وحكي كسر أوله وأما الغماد فهو
بكسر المعجمة وقد تضم وتخفيف الميم وحكي ابن فارس فيها ضم الغين موضع على خمس ليل من
مكة الى جهة اليمن وقال البكري هي أقاصى هجر وحكي الهمداني في أنساب اليمن هو في أقصى
اليمن والاول أولى وقال ابن خالويه حضرت مجلس الحاملي وفيه زهاء ألف فاملى عليهم حديثا
فيه فقالت الانصار لودعوتنا الى برك الغماد قالها بال كسر فقلت للمسئلي هو بالضم فذكره
ذلك فقال لي وما هو قلت سألت ابن دريد عنه فقال هو بقعة في جهنم فقال الحاملي وكذا في كتابي
على الغين ضمة قال ابن خالويه وأتشد ابن دريد

واذا تنكرت البلا * دقأولها كنف البعاد

واجعل مقامك أو مقررك جاني برك الغماد

لست ابن أم القاطن * ولا ابن عم البلاد

قال ابن خالويه وسألت أبا عمر يعني غلام ثعلب فقال هو بالكسر والضم موضع باليمن قال
وموضع باليمن أوله بالكسر لكن آخره راء مهملة وهو عند بئر برهوت الذي يقال ان أرواح
الكفار تكون فيها اه واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال القول بأنه موضع
باليمن أنسب لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعوهم الى جهنم وخفي عليهم أن هذا طريق
المبالغة فلا يراد به الحقيقة ثم ظهر لي أن لاتنافي بين القولين فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة
بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار (قوله ابن الدغنة) بضم المهملة
والمعجمة وتشديد النون عند أهل اللغة وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون قال
الاصيلي وقرأه لنا المروزي بفتح الغين وقيل ان ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر
وثبت بالتخفيف والتشديد من طريق وهي أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته ومعنى الدغنة المسترخية

واصلها

أبو بكر مهاجرا نحو أرض

وأصلها الغمامة الكثيرة المطر واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن ميمون
عن الزهري أنه الحرث بن زيد وحكي السهمي أن اسمه مالك ووقع في شرح الكرماني أن ابن
اسحق سماه ربيعة بن رفيع وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة
أيضا لكنه سلمى والمذكور ههنا من القارة فاختلنا وأيضا السلمي انما ذكره ابن اسحق في غزوة
حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ولم يذكره ابن اسحق في قصة الهجرة وفي الصحابة ثالث يقال له
ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كلب له قصة في سبب اسلامه وأنه رأى شخصا من الجن فقال له
يا حابس بن دغنة يا حابس في أبيات وهو عمير جرح رواية التحفيف في الدغنة (قوله) وهو سبيد
القارة) بالقاف وتحفيف الراء وهي قبيلة منهم ورثة من بني الهون بالضم والتحفيف بن خزيمه بن
مدركة ابن الياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي
قال الشاعر *قد أنصف القارة من رامها* (قوله) أخرجني قومي أي تسيبوا في أخرجني
(قوله) فأريد أن أسبح) بالمهمتين لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان
كافرا ولا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة ومن المعلوم أنه لا يصل اليها من الطريق
التي قصدناها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق أنه سائح لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد
موضعا بعينه يستقر فيه (قوله) وتكسب المعدوم في رواية الكشميهني المعدوم وقد تقدم
شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي أول الكتاب وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر
بمثل ما وصفت به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عظيم فضل أبي بكر واتصافه
بالصفات البالغة في أنواع الكمال (قوله) وأمالك جار) أي مجبر أئمنع من يؤذيك (قوله) فرجع) أي
أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر والمراد
في الروايتين مطلق المصاحبة والافالتحقيق ما في هذا الباب (قوله) لا يخرج مثله) أي من وطنه
باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) أي ولا
يخرجه أحد بغير اختياره للمعنى المذكور واستقطب بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه
منفعة متعدية لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة راجحة (قوله) فلم تكذب
فريش) أي لم ترد عليه قوله في أمان أبي بكر وكل من كذبك فقد رد قولك فاطلق التكذيب وأراد
لأمره وتقدم في الكفالة بلفظ فأنفذت فريش جوار ابن الدغنة وأمنت أبا بكر وقد استشكل
هذا مع ما ذكره ابن اسحق في قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف وسؤاله حين رجع
الاخنس بن شريق أن يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف وكان أيضا من حلفاء بني زهرة
ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في اجارة أبي بكر والاخنس لم يرغب فيما التمس منه فلم يثر ب
النبي صلى الله عليه وسلم عليه (قوله) بجوار) بكسر الجيم وبضمها وقد تقدم بيان المراد منه
في كتاب الكفالة (قوله) من أبا بكر فليعبد ربه) دخلت الفاء على شيء محذوف لا يخفى تقديره
(قوله) فليتب أبو بكر) تقدم في الكفالة بلفظ فطفق أي جعل ولم يقع لي بيان المدة التي أقام
فيها أبو بكر على ذلك (قوله) ثم بدد الابي بكر) أي ظهر له رأى غير الرأى الاول (قوله) بقضاء داره)
بكسر الفاء وتحفيف النون وبالمد أي امامها (قوله) فيتنذني) بالمشناة والقاف والذال المعجمة
الثقيلة تقدم في الكفالة بلفظ فيتنقص أي يزدجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد

وهو سيد القارة فقال ابن
تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر
أخرجني قومي فأريد أن أسبح
في الأرض وأعبد ربي فقال
ابن الدغنة فإن مثلك يا أبا بكر
لا يخرج ولا يخرج منك
تكسب المعدوم وتوصل
الرحم وتحمل الكل وتقري
الضيف وتعين على نوائب
الحق فأمالك جار رجع
وأعبد ربك يبلد فرجع
وارتحل معه ابن الدغنة
فطاف ابن الدغنة عشيمة في
أشراف قريش فقال لهم
إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا
يخرج أخرجون رجلا
يكسب المعدوم ويوصل
الرحم ويحمل الكل ويقري
الضيف ويعين على نوائب
الحق فلم تكذب قريش
بجوار ابن الدغنة وقالوا
لابن الدغنة من أبا بكر فليعبد
ربه في داره فليصل فيها
وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا
بذلك ولا يستعلن به فانا
نخشى أن يفتن نساءنا
وأبناءنا فقال ذلك ابن
الدغنة لأبي بكر فلبث أبو بكر
بذلك يعبد ربه في داره ولا
يستعلن بصلاته ولا يقرأ
في غير داره ثم بدد الابي بكر
فأبنتي تسجدان بقضاء داره
وكان يصلي فيه ويقرأ
القرآن فيتنقص عليه نساء
المشركين وأبناءؤهم
وهم يحبون منه ويتظرون
إليه

وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عينيه ١٨٢ اذا قرأ القرآن فافزع ذلك أشرف قريش من المشركين فاسلوا الى ابن الدغنة

فقدم عليهم فسالوا انا كنا
أجرنا أبا بكر بجوارك على أن
يعبد ربك في داره فقد جاوز
ذلك فابتنى مسجداً بقاء داره
فأعلن بالصلاة والقراءة فيه
وانا قد خشيتنا أن يقتل نساءنا
وأبناءنا فافزع فان أحب ان
يقصر على ان يعبد ربك في
داره فعل وان أبي الان
يعلم بذلك فاسأله ان يرد اليك
ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك
واسنما مقرين لابي بكر
الاستعلان قالت عائشة
فاتي ابن الدغنة الى أبي بكر
فقال قد علمت الذي عاقدت
لك عليه فاما ان تقتصر على
ذلك واما ان ترجع الى ذمتي
فاتي للاحب ان تسمع العرب
اني اخفرت في رجل عقدت
له فقال أبو بكر فاتي أرد اليك
جوارك وارضى بجوار الله
عز وجل والنبي صلى الله عليه
وسلم يومئذ بكه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم للمسلمين
اني اريت دار هجرتكم ذات
نخل بين لابتين وهما الخرتان
فهاجر من هاجر قبل المدينة
ورجع عامة من كان هاجر
بأرض الحبشة الى المدينة
وتجهز أبو بكر قبل المدينة
فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسلك فاتي
ارجو ان يؤذن لي فقال
أبو بكر وهل ترجو ذلك بابي
أنت قال نعم فقبس أبو بكر
نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبه وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر وهو الخبط

ينكسر واطلق يتقصص مبالغة قال الخطابي هذا هو المحفوظ وأما يتقذف فلا معنى له الا أن
يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضاً فيتساقطون عليه فيرجع الى معنى الاول
وللكشميه بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط (قوله بكاء) بالتشديد أي كثيراً البكاء
(قوله لا يملك عينيه) أي لا يطيق امسا كهما عن البكاء من رقة قلبه وقوله اذا قرأ اذا طرفة
والعامل فيه لا يملك أي هي شريطة والجزء مقدر (قوله فافزع ذلك) أي اخاف الكفار لما بلغونه
من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا الى دين الاسلام (قوله فقدم عليهم) في رواية الكشميه بن
فقدم عليه أي على أبي بكر (قوله أن يقتل نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر كذا
لابي ذر وللباقين أن يقتل بضم أوله نساءنا بالرفع على البناء للمجهول (قوله أجرنا) بالجسم
والراء لا كثر وللقابسي بالزاي أي أبحنا له والاول أوجه والالف مقصورة في الرويتين (قوله
فأسأله) في رواية الكشميه بن فسأله (قوله ذمتك) أي أمانك له (قوله نخفرك) بضم أوله
وبالنحاء المجهمة وكسر الفاء أي نغدر بك يقال خفرك اذا حفظه واخفرك اذا غدر به (قوله مقرين
لابي بكر الاستعلان) أي لانسكت عن الانكار عليه للمعنى الذي ذكره من الخشية على نساءهم
وابنائهم أن يدخلوا في دينه (قوله وأرضى بجوار الله) أي أمانه وحجابه وفيه جواز الاخذ
بالأشد في الدين وقوة يقين أبي بكر (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بكه) في هذا الفصل
من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها (قوله بين لابتين وهما
الخرتان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري والخبرة أرض حجارته اسود وهذه الرؤيا غير
الرؤيا السابقة وللباب من حديث أبي موسى التي ترد فيها النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق
قال ابن التين كأن النبي صلى الله عليه وسلم أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ثم
أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعينت (قوله ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة الى
المدينة) أي لما سمعوا باستيطان المسلمين المدينة رجعوا الى مكة فهاجر الى أرض المدينة
معظمهم لاجتماعهم لان جمعهم من معه تخلقوا بالحبشة وهذا السبب في مجيئهم هاجرة الحبشة
غير السبب المذكور في مجيئهم من رجوع منهم أيضاً في الهجرة الاولى لان ذلك كان بسبب وجود
المشركين مع النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في سورة النجم فشاع ان المشركين أسلموا وسجدوا
فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتي شرحه ويانه في تفسير سورة النجم
(قوله وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة وتقدم في الكفالة بلفظ
وخرج أبو بكر مهاجراً وهو منصوب على الحال المقصورة والمعنى أراد الخروج طالباً للهجرة
وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان استأذن أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم في
الخروج من مكة (قوله على رسلك) بكسر أوله أي على مهلك والرسول السير الرفيق وفي
رواية ابن حبان فقال اصبر (قوله وهل ترجو ذلك بأبي أنت) لفظ أنت مبتدأ وخبره بأبي أي
مفدى بأبي ويحتمل أن يكون أنت تأكيده الفاعل ترجو وبأبي قسم (قوله فقبس نفسه)
أي منعها من الهجرة وفي رواية ابن حبان فانتظروا أبو بكر رضى الله عنه (قوله ورق السمر)
بفتح المهملة وضم الميم (قوله وهو الخبط) مدرج أيضاً في الخبر وهو من تفسير الزهري ويقال
السمر شجرة أم غيلان وقيل كل ماله ظل نخيل وقيل السمر ورق الطلح والخطب شخ الخجمة

والموحدة ما يخطب بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس (قوله أربعة أشهر) فيه بيان
 المدة التي كانت بين إتيان هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرته صلى الله عليه
 وسلم وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين وبعض
 شهر على التحرير (قوله قال ابن شهاب الخ) هو بالاسناد المذكور أولاً وقد افترده ابن عائشة في
 المغازي من طريق الوليد بن محمد عن الزهري ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموماً
 إلى ما قبله وعند موسى بن عقبة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئه يوم إلا أتى منزل
 أبي بكر أول النهار وآخره (قوله في نحر الظهيرة) أي أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار
 والغالب في أيام الحر القيلولة فيها وفي رواية ابن حبان فأتاه ذات يوم ظهراً وفي حديث أسماء بنت
 أبي بكر عند الطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيها بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشية فلما
 كان يوم من ذلك جاء في الظهيرة فقلت يا أبت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هذا
 رسول الله متقنعا) أي مغطياً رأسه وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قالت عائشة
 وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسماء قيل فيه جواز لبس الطيلسان وجرم ابن القيم بأن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يلبسه ولا أحد من أصحابه وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخالف التطيلس قال
 ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة وتعقب بأن في حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يكثر التقنع أخرجه وفي طبقات ابن سعد مرسل ذكر الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال هذا ثوب لا يؤدى شكره (قوله فداه) بكسر الفاء وبالقصير وفي رواية الكشميهني فداء
 بالمد (قوله ما جاء به) في رواية يعقوب بن سفيان أن جاء به وإن هي النافية بمعنى ما وفي رواية
 موسى بن عقبة فقال أبو بكر يا رسول الله ما جاء بك الأمر حدث (قوله انما هم أهلك) أشار بذلك
 إلى عائشة واسماء كما فسره موسى بن عقبة ففي روايته قال أخرج من عندك قال لا عين عليك انما
 هما ابتناى وكذلك في رواية هشام بن عروة (قوله فاني) في رواية الكشميهني فانه (قوله
 الصحابة) بالنصب أي أريد المصاحبة ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله نعم) زاد ابن
 اسحق في روايته قالت عائشة فرأيت أبا بكر يركي وما كنت أحسب أن أحداً يركي من الفرح وفي
 رواية هشام فقال الصحبة يا رسول الله قال الصحبة (قوله إحدى راحلتني هاتين قال بالثمن) زاد ابن
 اسحق قال لا أركب بعير ليس هو لي قال فهو لك قال لا ولكن بالثمن الذي ابتعتها به قال أخذتها
 بكذا وكذا قال أخذتها بذلك قال هي لك وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني فقال
 بثمنها يا أبا بكر فقال بثمنها ان شئت ونقل السهيلي في الروض عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل
 عن امتناعه من أخذ الراحلة مع أن أبا بكر اتفق عليه ماله فقال أحب أن لا تكون هجرته إلا
 من مال نفسه وأفاد الواقداني أن الثمن ثمانمائة وأن النبي أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أبي بكر هي القصواء وانما كانت من نعم بني قشير وانما عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 فلم لا وماتت في خلافة أبي بكر وكانت مرسله تروى بالقيس وذکر ابن اسحق أنها الجذعاء
 وكانت من ابل بني الحريش وكذلك في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن
 عائشة انها الجذعاء (قوله أحت الجهاز) أحت بالمهملة والمثناة فعمل تفضيل من الحث
 وهو الاسراع وفي رواية لابي ذر أحب بالموحدة والاول أصح والجهاز بفتح الجيم وقد تكسر

أربعة أشهر قال ابن شهاب
 قال عروة قالت عائشة فينما
 نحن يوماً جلوس في بيت
 أبي بكر في نحر الظهيرة قال
 قائل لابي بكر هذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم متقنعا في
 ساعة لم يكن يأتيها فيها فقال
 أبو بكر فداه أبي وأمي
 والله ما جاء به في هذه الساعة
 الا امر قالت يا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاستأذن
 فاذن له فدخل فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لابي بكر
 أخرج من عندك فقال
 أبو بكر انما هم أهلك بأبي
 أنت يا رسول الله قال فاني
 قد اذن لي في الخروج فقال
 أبو بكر الصحبة بأبي أنت
 يا رسول الله قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعم قال
 أبو بكر فخذ بأبي أنت
 يا رسول الله إحدى راحلتني
 هاتين قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالثمن قالت
 عائشة فجهزناهما احث
 الجهاز

ومنهم من أنكر الكسر وهو ما يحتاج اليه في السفر (قوله وصنعناهما سفرة في جراب) أي زاد في جراب لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للمسافر ثم استعمل في وعاء الزاد ومثله المزايدة للماء وكذلك الراوية فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة (قوله ذات النطاق) بكسر النون وللكشميهني النطاقين بالثنية والنطاق ما يشده الوسط وقيل هو أزار فيه تكة وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي قال وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقا على نطاق وقيل كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتجعل في الآخر الزاد ٥٥ والمحفوظ كما سيأتي بعد هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بإحدهما الزاد واقتصرت على الآخر فن ثم قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين فالثنية والأفراد بهذين الاعتبارين وعند ابن سعد من حديث الباب شقت نطاقها فأوكت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين (قوله قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور) بالملئمة ذكر الواقدي أنهم أخرجوا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر وقال الحاكم تواترت الأخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الآن محمد بن موسى الخوارزمي قال أنه خرج من مكة يوم الخميس (قلت) يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لأنه أقام فيه ثلاث ليال فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان فربما حتى أتيا الغار وهو ثور فتموا راي فيه وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فرقد على علي فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يوري عنه وباتت قريش تختلف وتأمر أيهم يجمعهم على صاحب الفراش فيوثقه حتى أصبحوا فإذا هم به على فسالوه فقال لا علم لي فعلوا أنه فر منكم وذكر ابن اسحق نحوه وزاد أن جبريل أمره أن لا يبيت على فراشه فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجي ببرده الأخضر ففعل ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم على القوم ومعه خفنة من تراب فجعل يثرها على رؤسهم وهو يقرأ يس إلى فهم لا يصرون وذكر أحمد بن حنبل في حديث ابن عباس بإسناد حسن في قوله تعالى واذمكركم الذين كفروا الآية قال تشاورت قريش ليلة بمكة فقال بعضهم إذا أصبح فأبشروه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على علي فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون أنه النبي صلى الله عليه وسلم لم يعنى ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه فلما أصبحوا رأوا عليا ردا لله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا قال لأدري فاقتصوا أثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فمعدوا الجبل فربوا بالغار فأرأوا على بابهم نسيج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم يكن نسيج العنكبوت على بابهم فكث فيه ثلاث ليال وذكر فخر ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحج بقية ذي الحجة والحرم وصفر ثم ان مشركي قريش اجتمعوا فذكر الحديث وفيه وبات علي علي فراش النبي صلى الله عليه وسلم يوري عنه وباتت قريش يختلفون ويأمرهم أيهم يجمعهم على صاحب الفراش فيوثقه فلما أصبحوا

وصنعناهما سفرة في جراب فقطعت اسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على قم الجراب فبذل ذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور

فكمنا فيه ثلاث ايام بيت
في الغار عبد الله بن أبي بكر
وهو غلام شاب ثقف لقن
فبدلج من عندهما بسحر
فصبح مع قريش مكة
بكأت فلا يسمع أمرا يكادان
به الاوعاه حتى يأتيها بخبر
ذلك حين يختلط الظلام
ويرعى عليهم ما عاصر بن فهيرة
مولي أبي بكر منحة من غنم
فيريحها عليهم ما حين تذهب
ساعة من العشاء فيميتان
في رسل وهو ابن منحة - ما
ورضيتهما حتى ينقربها
عاصر بن فهيرة بغلس يفعل
ذلك في كل ليلة من تلك
الليالي الثلاث

اذاهم بعلي وقال في آخره فخرجوا في كل وجه يطلبونه وفي مسند أبي بكر الصديق لابي بكر
ابن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج العنكبوت نحوه وذكر الواقدي ان
قريشا بعثوا في أثرهما قاتنين أحدهما كرز بن علقمة فرأى كرز بن علقمة حمة على الغار نسج
العنكبوت فقال ههنا انقطع الاثر ولم يسم الآخر وسماه أبو نعيم في الدلائل من حديث زيد بن
أرقم وغيره سراقبة بن جعشم وقصة سراقبة مذكورة في هذا الباب وقد تقدم في مناقب أبي بكر
حديث أنس عن أبي بكر **(قوله فكمنا فيه)** بفتح الميم ويجوز كسرها أي اختفينا **(قوله)**
ثلاث ايام في رواية عروة بن الزبير ليلتين فلم يعلم لم يحسب أول ليلة وروى أحمد والحاكم من
رواية طلحة النضري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنت مع صاحب يعني أبا بكر في الغار
بضعة عشر يوما ما لنا طعام الا تمر البرير قال الحاكم معنا مكناتنا محتفين من المشركين في الغار
وفي الطريق بضعة عشر يوما **(قات)** لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار وهي زيادة في الخبر من بعض
رواته ولا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح كإتراءه من أن عامر بن فهيرة كان يروح عليهم ما
في الغار بالليل ولما وقع لهم ما في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ومن النزول
بنجمة أم معبد وغير ذلك فالذي يظهر ان قصة أخرى والله أعلم وفي دلائل النبوة للبيهقي من
مرسل محمد بن سيرين أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار كان
يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة فسأله فقال أذكر الطالب فأمشي خلفك وأذكر الرصد
فأمشي أمامك فقبل لو كان شيء أحببت ان تقبل دوني قال اي والذي بعثك بالحق فلما انتهيا
الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى أسألتك الغار فاستبرأه وذكر أبو القاسم البغوي من
مرسل ابن أبي ملكية نحوه وذكر ابن هشام من زيادته عن الحسن البصري بلا غانحوه **(قوله)**
عبد الله بن أبي بكر وقع في نسخة عبد الرحمن وهو وهم **(قوله ثقف)** بفتح المثلثة وكسر
القاف ويجوز اسكانها وفتحها وبعدها فاء الحاذق تقول ثقفت الشيء اذا أقت عوجه **(قوله)**
لقن بفتح اللام وكسر القاف بعدها نون اللقن السريع الفهم **(قوله فبدلج)** بتشديد الدال
بعدها جيم أي يخرج بسحر الى مكة **(قوله فيصبح مع قريش بمكة بكأت)** أي منل البائت يظنه
من لا يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه بغلس **(قوله يكادان به)** في رواية الكشميهني يكادان به
بغير مثناة أي يطلب لهم ما فيه المكروه وهو من الكيد **(قوله عامر بن فهيرة)** تقدم ذكره في باب
الشراء من المشركين من كتاب البيوع وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه
من الطفيل بن سخبرة فاسلم فاعتقه **(قوله منحة)** بكسر الميم وسكون النون بعدها مهملة تقدم
بيانها في الهبة وتطلق أيضا على كل شاة وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ان الغنم كانت
لاي بكر فكان يروح عليهم ما الغنم كل ليلة فيصليان ثم تسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا
يفطن له **(قوله في رسل)** بكسر الراء بعدها مهملة ساكنة اللين الطرى **(قوله ورضيهمها)** بفتح
الراء وكسر المعجمة بوزن رغيف أي اللين المروض أي التي وضعت فيه الحجارة المحماة بالشمس
أو النار لينعقد وتزول رخواوته وهو بالرفع ويجوز الجر **(قوله حتى ينقربها عامر)** ينقرب بكسر
العين المهملة أي يصبح يغتمه والبعيق صوت الراعي اذا زجر الغنم ووقع في رواية أبي ذر حتى
ينقربها بالتثنية أي يسمعها صوته اذا زجر غنمه ووقع في حديث ابن عباس عند ابن عائذ في

واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هادي خريتا والخريتين الماهر بالهـ لداية قد غمس حلفنا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحلتيهما وأوعدها غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقبة بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقبة بن جعشم

تخفة

(١) قول الشارح قوله فأتاهما هذه اللذنة ثابتة في نسخ الشارح ساقطة في نسخة المتن التي بأيدينا وحرر

(٢) قوله طريق الساحل الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

هذه القصة ثم يسر ح عامر بن فهيرة في مصحح في رعيان الناس بكات فلا يظن به وفي رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر أمينا مؤتمنا حسن الاسلام (قوله من بني الديل) بكسر الدال وسكون التختانية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز (قوله من بني عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ويقال من بني عدى بن عمرو بن خزاعة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الاموي عن ابن اسحق بن أريقد كذا رواه الاموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة قال وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة في الهجرة وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في العتبية (قوله هادي خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تختمانية ساكنة ثم مشناة (قوله والخريتين الماهر بالهـ) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الاموي عن ابن اسحق قال ابن سعد وقال الاصمعي انما سمى خريتا لانه يهدي بمثل خرت الابرة أي ثقبها وقال غيره قيل له ذلك لانه يهتدى لآخرات المفازة وهي طرقها الخفية (قوله قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفنا) بكسر الميم لانه وسكون اللام أي كان حليفنا وكانوا اذا اتخاثلوا غمسا أو ايمانهم في دم أو خلق أو في شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيدا للحلف (قوله فأتاهما) بكسر الهمزة (قوله) (١) فأتاهما براحتيهما صبح ثلاث زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدأت عنهما الاصوات جاء صاحبهما يهريهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهما أو يعينهما ويردعهما أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسفل مكة ثم مضى بهم حتى جاءهم ما أسفل من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الحاكم من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة فحواه وأتم منه واسناده صحيح وأخرجه الزبير بن بكارة في أخبار المدينة مفسرا منزلة منزلة الى قباء وكذلك ابن عائد من حديث ابن عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق له ما حين خراج من الغار من لقيهم مارعى الغنم وشربهم ما من اللبن الحديث الثاني عشر حديث سراقبة بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) هو موصول باسناد حديث عائشة وقد أقرده البيهقي في الدلائل وقبله الحاكم في الكليل من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به وكذلك أورده الامام علي منفردا من طريق دعويم والمعاقي في الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري (قوله المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ونسب أبوه في هذه الرواية الى جده كسانين في سراقبة وأبو مالك بن جعشم له ادرال ولم يذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين وليس له ولا أخيه سراقبة ولا ابنه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث (قوله ابن أخي سراقبة بن جعشم) في رواية أبي ذر ابن أخي سراقبة بن مالك ابن جعشم ثم قال انه سمع سراقبة بن جعشم والاول هو المعمة ودوحيت جاء في الروايات سراقبة بن جعشم يكون نسب الى جده وسبأ في حديث البراء بعدها بقليل انه سراقبة بن مالك بن جعشم ولم يختلف عليه فيه وهو جعشم بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين موهلة هو ابن مالك بن عمرو

يقول جاءنا رسول كفار
قريش يجعلون في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
دبة كل واحد منهم ما من قتله
أو أسره فينبأنا جالس في
مجلس من مجالس قومي بني
مدلج أقبل رجل منهم حتى
قام علينا ونحن جلوس
فقال يا سراقه اني قد رأيت
آتفا أسودة بالساحل أراها
محمد أو أصحابه قال سراقه
فعرفت أنهم هم فقلت له
انهم ليسوا بهم وانك ذلك
رأيت فلانا وفلانا انطلقوا
بأعيننا يتبعون ضالة لهم ثم
لبثت في المجلس ساعة ثم قلت
فدخلت فأمرت جاريتي أن
تخرج بفروسي وهي من وراء
أكمة فتحبسها على وأخذت
رحلي فخرجت به من ظهر
البيت فخطت بزجه
الارض وخفضت عاليه
حتى أقيت فرسي فركبتها
فرفعتا تقرب بي حتى
دنوت منهم فغثرت بي فرسي
فحررت عنها فقامت فأهويت
يدي الى مكانتي فاستخرجت
منها الأزام فاستقسمت
بها أضرمهم أم لا فخرج
الذي أكره فركبت فرسي
وعصيت الأزام تقرب بي
حتى إذا سمعت قراءة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهو لا يلتفت وأبو بكر
يكثرا الالتفات ساخت بدا
فرسي في الارض حتى بلغنا
الر كبتين

وكنية سراقه أبو سنيان وكان ينزل قديدا وعاش الى خلافة عثمان (قوله دبة كل واحد)
أي مائة من الابل وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايته - ما عن الزهري
وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني ونزجت قريش حين فقدوه ما في بغائهم وجعلوا
في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا الى الجبل الذي فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذا الرجل ليرانا وكان مواجهه فقال كالا
ان ملائكة تسترنا بأجنحتهم الخلس ذلك الرجل يول مواجهه الغار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لو كان يرانا ما فعل هذا (قوله رأيت آتفا) أي في هذه الساعة (قوله أسودة) أي أشخاصا
في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق لقد رأيت ركة ثلاثة اني لا ظننه محمد أو أصحابه ونحوه
في رواية صالح بن كيسان (قوله رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا) أي في نظرنا ما ينة يتبعون
ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومأت اليه ان اسكت وقلت انما هم بنو فلان
يتبعون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث أسماء فقال سراقه انهم ما
را كان من بعثنا في طلب القوم (قوله فأمرت جاريتي) لم أقف على اسمها وفي رواية موسى بن
عقبة وصالح بن كيسان وأمرت بفروسي فقدمت الى بطن الوادي وزاد ثم أخذت قداحي بكسر
القاف أي الازام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضر وكنيت أرجو أن أردنه فأخذ المائة
ناقة (قوله فخطت) بالمعجمة ولا كشيم في الاصيل بالمهمله أي أمكنت أسنله وقوله بزجه
الزج بضم الزاي بعد هاجيم الحديد التي في أسفل الرمح وفي رواية انكشيم في فخطت به وزاد
موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن اسحق فأمرت بسلاحي فأخرج من ذنب حجرتي ثم انطلقت
فلبست لأمتي (قوله وخفضت) أي أمسكه يده وجر زجه على الارض فخطها به لئلا يظهر
بريقه لمن بعده لانه كره أن يتبعه منهم أحد فيشركوه في الجعالة ووقع في رواية الحسن عن
سراقه عند ابن أبي شيبة وجعلت أجر الرمح مخافة ان يشركني أهل الماء فيها (قوله فرفعتها)
أي أسرعت بها السير (قوله تقرب بي) التقريب السردون العدو وفوق العادة وقبل ان
ترفع الفرس يديه معا وتضعهما معا (قوله فأهويت يدي) أي بسطتهما للاخذ والكنانة
الخريطة المستطيلة (قوله فاستخرجت منها الازام فاستقسمت بها أضرمهم أم لا) والازام
هي الاقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل وسيأتي شرحها وكيفيتها ومنيعهم بها في
تفسير المائدة (قوله فخرج الذي أكره) أي لا تضرهم وصرح به الاسماعيلي وموسى وابن
اسحق وزاد وكنيت أرجو أن أردنه فأخذ المائة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عثرون كعب
سراقه فلما ابصر الامة نار على غير الطريق وهو وجل أنكر الامة فقال والله ما هذه ما نار نعم
الشام ولا اتهامه فتبعهم حتى أدركهم (قوله حتى إذا سمعت) في حديث البراء عن أبي بكر
الأنصاري عقب هذا فادع الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي خليفه في حديث البراء عند
الاسماعيلي فقال اللهم اكفنا ما شئت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن
سراقه وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب قالت النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اللهم اصبره فصبره فرسه (قوله ساخت) بالحاء المعجمة أي غاصت وفي حديث أسماء
بنت أبي بكر فوقعت لنخريها (قوله حتى بلغنا الر كبتين) في رواية البراء فارطمت به فرسه الى

بطنها وفي رواية أبي خليفة في الأرض إلى بطنها **(قوله)** فخررت عنها في رواية أبي خليفة فوثبت
 عنها زاذبان اسحق فقلت ما هذا ثم أخرجت قد أحى نحو الأول **(قوله)** ثم زجرتها فنهضت فلم تكذب
 وفي حديث أنس (١) ثم قامت تحميم المحجمة بهما من هو صوت الفرس **(قوله)** عثمان بضم
 المهملة بعد هاء مثلثة خفيفة أي دخان قال معمر قلت لابي عمرو بن العلاء ما العثان قال الدخان
 من غيران وفي رواية الكشميهني غبار عجمية ثم وحدة ثم راء والاول أشهر وذكروا أبو عبيد في
 غريبه قال وإنما أراد بالعثان الغبار نفسه شبهه غبار قواعتها بالدخان وفي رواية موسى بن عقبة
 والاسماعيلي واتبعها دخان مثل الغبار وزاد فعلت أنه يمنع مني **(قوله)** فناديتهم بالأمان وفي
 رواية أبي خليفة قد علمت يا محمد أن هذا علك فادع الله أن ينجي مني بما ألقى الله لا عين عليك
 من ورأي أي الطلب وفي رواية ابن اسحق فناديت القوم أنا مرقاة بن مالك بن جعشم أنظروني
 أكلكم فوالله لا آتيتكم ولا يأتيتكم مني شيء تكرهونه وفي حديث ابن عباس مثله وزاد
 وأنا لكم نافع غير ضار وإني لأدري لعل الحى يعنى قومه فزعوا الركوب وأنا راجع وراءهم عنكم
(قوله) ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في رواية ابن اسحق أنه قد منع مني **(قوله)** وأخبرتنيهم أخبار ما يريد الناس بهم أي من
 الحرص على الظفر بهم وبذل المال لمن يحصلهم وفي حديث ابن عباس وعاهدتهم أن لا يقتلهم
 ولا يخبر عنهم وان يكتم عنهم ثلاث ليال **(قوله)** وعرضت عليهم الزاد والمتاع في مرسل عمير بن
 اسحق عند ابن أبي شيبه فكف ثم قال هلم إلى الزاد والجلان فقال لا حاجة لنا في ذلك وفي حديث
 ابن عباس أن سراقا قال لهم وإن ابلى على طريقكم فاحتملوا من اللبن وخذوا سهمان من كنانتي
 أمانة إلى الراعي **(قوله)** فلم يرزاني براء ثم زاي أي لم يتصانى مما معي شيئا وفي رواية أبي خليفة
 وهذه كنانتي فخذوها مني فانك تفر على ابلى وغنى يمكن كذا وكذا فخذ منها حاجتك فقال لي
 لا حاجة لنا في ابلك ودعالة **(قوله)** أخف عنا لم يذكر جوابه ووقع في رواية البراء فدعاه ففجأ فجعل
 لا يلقي أحدا الا قال له قد كفيتم ما همنا فلا يلقي أحدا الا ردته قال ووفي لنا وفي حديث أنس
 فقال يا نبي الله مرني بما شئت قال فقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا قال فكان أول النهار
 جاءه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أي حارسه بسلاحه وذكروا
 ابن سعد أنه لما رجع قال اقترش قد عرفتم بصري بالطريق وبالأثر وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا
 فرجعوا **(قوله)** كتاب آدم بسكون الميم وفي رواية الاسماعيلي كتاب موادة وفي رواية اسحق
 كتابا يكون آية بيني وبينك **(قوله)** فأمر عاصم بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم وفي رواية ابن
 اسحق فكتب لي كتابا في عظم أو ورقة أو خرقة ثم ألقاه إلى فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت
 وفي رواية موسى بن عقبة نحوه وعندهما فرجعت فسللت فلم أذكر شيئا مما كان حتى إذا فرغ من
 حنيني بعد فتح مكة خرجت لا ألتاه ومعي الكتاب فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي
 بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يوم وفاء وبرأ دن فاسلمت وفي رواية صالح بن كيسان
 نحوه وفي رواية الحسن عن سراقا قال فبلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومي فأنتبه
 فقلت أحب أن توادع قومي فإن أسلم قومك أسلموا أو أأمنت منهم ففعل ذلك قال ففهم نزلت
 إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية قال ابن اسحق قال أبو جهل لما بلغه ما نالني

فخررت عنها ثم زجرتها
 فنهضت فلم تكذب فخرج
 يديها فلما استوت قائمة إذا
 لا تريد بها عثمان ساطع
 في السماء مثل الدخان
 فاستقسمت بالأزلام فخرج
 الذي أكره فناديتهم بالأمان
 فوققوا فركبت فرسي حتى
 جئتهم ووقع في نفسي حين
 لقيت ما لقيت من الحبس
 عنهم أن سيظهر أمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقلت
 له إن قومك قد جعلوا فيك
 الدية وأخبرتنيهم أخبار ما يريد
 الناس بهم وعرضت عليهم
 الزاد والمتاع فلم يرزاني ولم
 يسألاني إلا أن قال أخف
 عنا فأسألتهم أن يكتب لي
 كتاب آمن فأمر عاصم بن
 فهيرة فكتب في رقعة من
 آدم ثم مضى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 (١) في حديث أنس في نسخة
 في حديث أسماء

سراقة لامة في تركهم فأنشده

أباحكم واللات لو كنت شاهدا * لامرجوا دى اذ تسخج قوائمه

عجبت ولم تشكك بان محمدنا * نبي وبرهان فن ذايكنا

ونذكر ابن سعد ان سراقة عارضهم يوم الثلاثاء بقديد * الحديث الثالث عشر (قوله قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب) هو متصل الى ابن شهاب بالاسناد المذکور أو لا وقد أفردته الحاشية من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد المذکور ولم يستخرجه الاسماعيلی أصلاً وصورته مرسل لكنه وصله الحاشية كما أيضاً من طريق معمر عن الزهري قال أخبرني عروة أنه سمع الزبير وأفاد أن قوله وسمع المسلمون الخ من بقية الحديث المذکور وأخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب وأتم منه وزاد قال ويقال لما دنا من المدينة كان طلحة قد قدم من الشام فخرج عائداً الى مكة اماماً متلقياً واماماً معتماً ومعه ثياب أهـداها لابي بكر من ثياب الشام فلما لقيه أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر انتهى وهذا ان كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من طلحة والزبير أهدي لهما من الثياب والذي في السير هو الثاني ومال الدمياطي الى ترجيح على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح والاولى الجمع بينهما والافاض في الصحيح أصح لان الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحوه رواية أبي الاسود وعند ابن عائد في المغازي من حديث ابن عباس خرج عمرو الزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة فتوجه عثمان وطلحة الى الشام فتعين تصحيح القولين (قوله وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية معمر فلما سمع المسلمون (قوله يغدون) بسكون الغين المعجمة أي يخرجون غدوة وفي رواية الحاشية من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال لما بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم كنا نخرج فنجالس له بظاهر الحرة فلما الى نزل المدر حتى تغلبنا عليه الشمس ثم رجع الى رحالنا (قوله حتى يردهم) في رواية معمر يؤذيهم وفي رواية ابن سعد فاذا أحرقتهم الشمس رجعوا الى منازلهم ووقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء حتى أتينا المدينة ليلاً (قوله فأنقلبوا يوماً بعد ما طال (١) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عويم حتى اذا كان اليوم الذي جاء فيه جلسنا كما كنا جلوس حتى اذا رجعنا جاء (قوله أو في رجل من يهود) أي طلع الى مكان عال فأشرف منه ولم أقف على اسم هذا اليهودي (قوله أطم) بضم أوله وثانيه هو الحصن ويقال كان بناء من حجارة كالقصر (قوله مبيضين) أي عليهم الثياب البيض التي كساهم اياها الزبير وطلحة وقال ابن التين يحتمل أن يكون معناه مستعجلين وحكي عن ابن فارس يقال يابض أي مستعجل (قوله ينزل بهم السراب) أي ينزل السراب عن النظر بسبب عروضهم له وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين (قوله يامعاشر العرب) في رواية عبد الرحمن بن عويم يابض قبيلة وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهي الجدة الكبرى للانصار والدة الاوس والخزرج وهي قبيلة بنت كاهل بن عذرة (قوله هذا جدكم) بفتح الجيم أي حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه وفي رواية معمر هذا صاحبكم (قوله حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الاوس بن حارثة

قال ابن شهاب فأخبرني عروة ابن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكأنوا يغدون كل غداة الى الحرة فيمناظرونه حتى يردهم حر الظهيرة فأنقلبوا يوماً بعد ما طالوا انتظارهم فلما أووا الى بيوتهم أو في رجل من يهود على أطم من أطامهم لاصير ينظر اليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين ينزل بهم السراب فلم يلك اليهودي أن قال بأعلى صوته يامعاشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرون فنار المسلمون الى السلاح فماتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر الحرة فعذل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف

(١) قوله بعد ما طال نسخة المتن التي بيدنا بعد ما أطالوا وليحمر

ومنازلهم بقباء وهي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة وكان نزوله على كلثوم بن الهرم وقيل
كان يومئذ مشركا وحرم به محمد بن الحسن بن زبالة في اخبار المدينة (قوله وذلك يوم الاثنين
من شهر ربيع الاول) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة في رواية موسى بن عقبة عن ابن
شهاب قدمها الهلال ربيع الاول أي أول يوم منه وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحق قدمها
للثنتين خلتا من شهر ربيع الاول ونحوه عند أبي معشر لكن قال ليلة الاثنين وختمه عن ابن البرقي
وثبت كذلك في آخر صحيح مسلم وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق قدمها الاثنين عشرة
ليلة خلت من ربيع الاول وعند ابن سعد في شرف المصطفى من طريق أبي بكر بن حزم قدم لثلاث
عشرة من ربيع الاول وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحمل على الاختلاف في رواية الهلال
وعنده من حديث عمر بن الخطاب عن علي بن عمر بن عوف يوم الاثنين للثنتين بقباء من ربيع الاول
كذا فيه ولعله كان فيه خلتا لوافق رواية جرير بن حازم وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن
شهاب في نصف ربيع الاول وقيل كان قدومه في سابعه وحرم ابن حزم بانه خرج من مكة لثلاث
ايال بقين من صدره وهذا لوافق قول هشام بن الكلبي انه خرج من الغار ليلة الاثنين أول يوم من
ربيع الاول فان كان محفوظا فعلم قدومه بقاء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الاول واذا ضم الى
قول أنس انه أقام بقباء أربع عشرة ليلة خرج منه ان دخوله المدينة كان لاثنتين وعشرين منه
لكن الكلبي جزم بانه دهاها لاثنتي عشرة خلت منه فعلى قوله تكون اقامته بقباء أربع ليال
فقط وبه جزم ابن حبان فانه قال أقام بها الثلاثة والاربعاء والخميس يعني وخرج يوم الجمعة
فكانت له يومئذ يوم الخروج وكذا قال موسى بن عقبة انه أقام فيهم ثلاث ليال فكانت له
يومئذ يوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف انه أقام فيهم اثنين وعشرين
يوما يحكه الزبير بن بكار وفي مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا والاكثر انه
قدم نهارا ووقع في رواية مسلم لا ويجمع بان القدوم كان آخر الليل فدخل نهارا (قوله فقام
أبو بكر للناس) أي يلقاهم (قوله فظفق) أي جعل (من جاء من الانصار عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يحيي أبابكر) أي يسلم عليه قال ابن التين انما كانوا يفعلون ذلك بأبي بكر
لكثرة تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه واما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأت بابه
أن كبر (قلت) ظاهر السياق يقتضي ان الذي يحيي عن لا يعرف النبي صلى الله عليه وسلم
يظنه أبابكر فلذلك يبدأ بالسلام عليه ويدل عليه قوله في بقية الحديث فأقبل أبو بكر يظلل
عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن
عقبة عن ابن شهاب قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فظفق من جاء من الانصار
من لم يكن رآه يحسبه أبابكر حتى اذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشيء أنظره به ولعبد الرحمن بن
عويم في رواية ابن اسحق اناخ الى الظل هو وأبو بكر والله ما أدري أيهما هو حتى رأينا أبابكر
ينحازله عن الظل فعرفناه بذلك (قوله فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف
بضع عشرة ليلة) في حديث أنس الآتي في الباب الذي يليه انه أقام فيهم أربع عشرة ليلة وقد
ذكرت قبله ما يخالفه والله أعلم قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب أقام فيهم ثلاثا قال وروى ابن
شهاب عن مجمع بن حارثة انه أقام اثنين وعشرين ليلة وقال ابن اسحق أقام فيهم ثمانين ليلة وروى

وذلك يوم الاثنين من شهر
ربيع الاول فقام أبو بكر
للناس وجلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم صامتا
فظفق من جاء من الانصار
من لم ير رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحيي أبابكر حتى
أصابت الشمس رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأقبل
أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه
فعرف الناس رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند
ذلك فلبث رسول الله صلى
الله عليه وسلم في بني عمرو
ابن عوف بضع عشرة ليلة

ابن عوف يزعمون أكثر من ذلك (قلت) ليس أنس من بني عمرو بن عوف فأنهم من الأوس وأنس
من الخزرج وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره (قوله) وأسس المسجد الذي أسس
على التقوى أي مسجد قباء وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال الذين
بني فيهم المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف وكذا في حديث ابن عباس عند
ابن عائذ وله نظمه وكث في بني عمرو بن عوف ثلاث ليال واتخذ مكانه مسجدا فكان يصلي فيه ثم
بناه بنو عمرو بن عوف فهو الذي أسس على التقوى وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن
المشعوي عن الحكم بن عتيبة قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فنزل بقباء قال عمار بن ياسر
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدمن أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصلي فيه ثم مع
جسارة فبني مسجد قباء فهو أول مسجد بني يعنى بالمدينة وهو في التحقيق أول مسجد صلى النبي
صلى الله عليه وسلم فيه بأصحابه جماعة طاهرا وأول مسجد بني لجماعة المسلمين عامة وإن كان
قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذي بناها كما تقدم في حديث عائشة في بناء أبي
بكر مسجده وروى ابن أبي شيبة عن جابر قال أقبلت بنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم بسنتين نهر المساجد ونقيم الصلاة وقد اختلف في المراد بقوله تعالى أسس
على التقوى من أول يوم فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية وروى مسلم من
طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي
أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا ولا جدوا الترمذي من وجه آخر عن أبي سعيد اختلف
رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
وقال الآخر هو مسجد قباء فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال هو هذا
وفي ذلك يعنى مسجد قباء خير كثير ولا جد عن سهل بن سعد نحوه وأخرجه من وجه آخر عن
سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا قال القرطبي هذا السؤال صدر من ظهري له المساواة
بين المسجدين في اشتراكهما في أن كلا منهما ما بناه النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك سئل النبي
صلى الله عليه وسلم عنه فأجاب بأن المراد مسجده وكان المزية التي اقتضت تعيينه دون مسجد
قباء أن يكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله لنبيه أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده أو كان
حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره انتهى ويحتمل أن تكون المزية لما
اتفق من طول إقامته صلى الله عليه وسلم بمسجد المدينة بخلاف مسجد قباء فإقامته بالأيام
قليل وكفى بهذا مزية من غير حاجة إلى ما تكلنه القرطبي والحق أن كلا منهما أسس على
التقوى وقوله تعالى في بقية الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا ويؤيد كون المراد مسجد قباء
وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت فيه رجال
يحبون أن يتطهروا في أهل قباء وعلى هذا فالسفر في جوابه صلى الله عليه وسلم بأن المسجد الذي
أسس على التقوى مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء والله أعلم قال الداودي وغيره
ليس هذا اختلافا لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزاد غيره أن قوله تعالى
من أول يوم يقتضى أنه مسجد قباء لأن تأسيسه كان في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم
بدار الهجرة والله أعلم (قوله) ثم ركب راحلته وقع عند ابن اسحق وابن عائذ أنه ركب من

وأسس المسجد الذي أسس
على التقوى وصلى فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم
ركب راحلته فسار يمشي
معه الناس

قباء يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فقالوا يا رسول الله هلم إلى العدد والعدد والقوة
انزل بين أظهرنا وعند أبي الأسود عن عروة نحوه وزادوا روايتنا زعن زمام ناقته وسمى عن
سأله النزول عندهم عتيان بن مالك في بني سالم وفروة بن عمرو في بني بياضة وسعد بن عباد والمندبر
ابن عمرو وغيرهما في بني ساعدة وأبا سلمة وغيره في بني عدى يقول لكل منهم دعوا فافانها
مأمورة وعند الحاكم من طريق اسحق ابن أبي طلحة عن أنس جاءت الانصار فقالوا اليها يا رسول
الله فقال دعوا الناقة فانها مأمورة فبركت على باب أبي أيوب (قوله حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) في حديث البراء عن أبي بكر فتنازع القوم أيهم ينزل عليه
فقال اني أنزل على أخوال عبد المطلب أكردهم بذلك وعند ابن عائذ عن الوليد بن مسلم وعند
سعد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد انها استنماخت به أولا فجاءه ناس فقالوا المنزل يا رسول
الله فقال دعوها فانبعثت حتى استنماخت عند موضع المنبر من المسجد ثم تحللت فنزل عنها فأتاه
أبو أيوب فقال ان منزلي أقرب المنازل فأذن لي ان أنقل رجليك قال نعم فنقل وأناخ الناقة في منزله
وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رجلي النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزله قال النبي صلى الله عليه
وسلم المرء مع رجليه وان أسعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده قال وهذا أثبت وذكر أيضا
ان مدة اقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر (قوله وكان) أي موضع المسجد (مریدا)
بكسر الميم وسكون الراء وقع الموحدة هو الموضع الذي يجفف فيه القرو قال الاصمعي المر بذكر
شيء حبست فيه الابل أو الغنم وبه سمى مرید البصرة لانه كان موضع سوق الابل (قوله لسهيل
وسهل) زاد ابن عيينة في جامعه عن أبي موسى عن الحسن وكان ابن الانصار وعند الزبير بن
بكار في أخبار المدينة انهما أتيا رافع بن عمرو وعند ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل
لن هذا فقال له معاذ بن عمرو اسهله وسهل بن عمرو يتيان لي وسارضيهما منه (قوله
في حجر سعد بن زرارة) كذا الابن ذكر وحده وفي رواية الباقر أسعد بن زرارة أنه هو الوجه وكان
أسعد من السابقين إلى الاسلام من الانصار ويكنى أبا مامة وأما أخوه سعد فتأخر اسلامه
ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد في الغريب انهما كانا في حجر معاذ بن عمرو وحكي الزبير
انهما كانا في حجر أبي أيوب والاول أثبت وقد يجمع باشتراهما أو بالتقال ذلك بعد أسعد إلى
من ذكر واحد بعد واحد وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبل أن يتقدم النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله فساودهما) في رواية ابن عيينة فكلم عهما أي الذي كان في
حجره أن يتناعه منهما فطابه منهما فقالا ما تصنع به فلم يجدهما من أن يصدقهما ووقع لابي ذر عن
الكشميري فأبي أن يقبله منهما (قوله حتى ابتاعه منهما) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر
عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يعطيها ثمنه قال وقال غير معمر أعطاهما
عشرة دنانير وتقدم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني
التجار ثامنوني بحائطكم قالوا لا والله لا نطاب ثمنه الا إلى الله وبأبي مثله في آخر الباب الذي يليه
ولا منافاة بينهما فيجمع بأنهما قالوا لا نطاب ثمنه الا إلى الله سؤال عن يختص بملكه منهم فعينوا
له الغلامين فاتباعه منهما ما خفيئتم فاحتمل أن يكون الذين قالوا لا نطاب ثمنه الا إلى الله تحملا

حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم
بالمدينة وهو يصلي فيه
يومئذ رجال من المسلمين
وكان مریدا للتمر لسهيل
وسهل غلامين يتيان في حجر
سعد بن زرارة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حين بركت به راحلته
هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الغلامين فساودهما
بالمريد ليخذه مسجد افقلا
بل خبىه للرسول الله فأبي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يقبله منهما هبة
حتى ابتاعه منهما ما خفيئتم
مسجدا

عنه للغلامين بالثمن وعند الزبير ان أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه (قوله وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي جعل (ينقل معهم اللبن) أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق وفي رواية، لاف بن خالد عند ابن عاذنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوماً ثم بناه وسقاه وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناه أولاً بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بربيع سنين (قوله هذا الجمال) بالهمزة المكسورة وتخفيف الميم أي هذا المحمول من اللبن أبر) عند الله أي أبقى ذخراً أو أكثر ثواباً أو دوماً منفعة واشد طهارة من جمال خير أي التي يحمل منها التمر والزبيب ونحو ذلك ووقع في بعض النسخ في رواية المستقلى هذا الجمال بفتح الجيم وقوله ربنا منادى مضاف (قوله اللهم ان اجر آخره فارحم الانصار والمهاجرة) كذا في هذه الرواية ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده اللهم لا خير الاخير الاخره فانصر الانصار والمهاجرة وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ونقل الكرماني انه صلى الله عليه وسلم كان يقف على الآخرة والمهاجرة باناء محركة فيخرجه عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده والكلام الذي بعده هذا يريد عليه (قوله فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي) قال الكرماني يحتمل أن يكون المراد الرجل المذكور ويحتمل أن يكون شعراً آخر (قلت) الاول هو المعتمد ومناسبة الشعر المذكور للعال المذكور واضحة وفيها إشارة الى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة ولم يكن في أمر ديني كبناء المسجد (قوله قال ابن شهاب ولم يبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم غنم بيت شعراً غير هذه الايات) زاد ابن عثان في آخره التي كان يرتجزهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد قال ابن السكيت انكر على الزهري هذا من وجهين أحدهما انه جرحه وسمى بشعره ولهذا يقال لقائله راجز ويقال أنشد رجلاً ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعراً والوجه الثاني ان العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعراً أم لا وعلى الجواز هل ينشديتوا واحداً أو يزيد وقد قيل ان البيت الواحد ليس بشعر وفيه نظر انتهى والجواب عن الاول ان الجمع ورعى ان الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزوناً وقد قيل انه كان صلى الله عليه وسلم اذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقولها متحركة التاء ولا يثبت ذلك وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلفظ قاعه رلله مهاجرين والانصار وهذا ليس بموزون وعن الثاني بأن الممتنع عنه صلى الله عليه وسلم انشاؤه لا انشاده ولا دليل على منع انشاده متمثلاً وقول الزهري لم يبلغنا الا اعتراض عليه فيه ولو ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه أنشد غير ما نقله الزهري لانه نفي أن يكون بلغه ولم يطلق النفي المذكور على ان ابن سعد روى عن عفان عن معمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من الشعر قيل قبله أو يروى عن غيره الا هذا كذا قال وقد قال غيره ان الشعر المذكور لعبد الله بن زواحة فكانت له لم يبلغ وما في الصحيح أصح وهو قوله شعر رجل من المسلمين وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصاً الرجز في الحرب والتعاون على سائر الاعمال الشاقة لما فيه من تحريك الهمة وتشجيع النفوس وتحريكها على معالجة الامور الصعبة وذكر الزبير بن طريق جمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك لئن قعدنا والنبي يعمل * ذاك اذا للعلم المضل

وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول هذا الجمال لاجال خير هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول اللهم ان اجر آخره فارحم الانصار والمهاجرة فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الاحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غنم بيت شعراً غير هذه الايات * حدثنا عبد الله بن أبي شعبة حدثنا أبو أسامة

٢٩٠٧

تحفة

١٥٧٥٢

١٥٧٢٠

حدثنا هشام عن أبيه وفاطمة (١٩٤) عن أسماء رضي الله عنهما عن صفرة النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حين أراد

المدينة فقلت لابي ما أجد
 شيئاً رابطاً بالنطاق قال
 فشكيت ففعلت فسميت
 ذات النطاقين وقال ابن
 عباس أسماء ذات النطاق
 * حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا عبد ربه حدثنا شعبة
 عن أبي اسحق قال سمعت
 البراء رضي الله عنه قال لما
 أقبل النبي صلى الله عليه
 وسلم إلى المدينة تبعه سراقه
 ابن مالك بن جهم فمدعا
 عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم فساخه به فرسه قال
 ادع الله لي ولا أضرك فدعا
 له قال فعضش رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فترباع
 قال أبو بكر فأخذت قدحا
 فخلبت فيه كلبة من لبن
 فأتيته فشرب حتى رضيت
 * حدثني زكريا بن يحيى عن
 أبي اسامة عن هشام بن
 عروة عن أبيه عن أسماء
 رضي الله عنها أنها حملت
 بعبد الله بن الزبير فأتت
 فخرجت وأنامت فأتيته
 المدينة فترأت بقاء فولدته
 بقاء ثم أتيت به النبي صلى
 الله عليه وسلم فوضعت في
 حجره ثم دعا بكرة فضعها ثم
 قل في فيه فكان أول شيء
 تدخل جوفه ريق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم حنكه
 بكرة ثم دعا له وبرك عليه
 وكان أول مولود ولد في الإسلام

$\frac{79 \cdot 8}{100} = 79\%$

ومن طريق أخرى عن أم سلمة فحومو زاد قال وقال علي بن أبي طالب
لا يستوى من يعمر المساجدا * يدأب فيها فاعلموا قاعدا
* ومن يرى عن التراب حائدا * وسيأتى كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكمل المسجد
في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى * (تنبيه) * أخرج المصنف هذا الحديث
بطوله في التاريخ الصغير بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الآيات وعن ابن شهاب قال كان بين
ييله العقبه يعنى الأخيرة وبين مهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر وأقرب منها (قلت)
هى ذوالحجة والحرم وصفر لكن كان مضى من ذى الحجة عشرة أيام ودخل المدينة بعد أن أسهل
ربيع الأول فهما كان الواقع انه اليوم الذى دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحير
فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد لان أقل ما قيل أنه دخل في اليوم الاول منه وأكثر
ما قيل أنه دخل في الثانى عشر منه الحديث الرابع عشر (قوله عن أبيه) هو عروة وفاطمة هى
أمرأتها بنت المنذر بن الزبير واسماء جدتهم جميعا (قوله فقلت لاني) أى قالت لاني بكر الصديق
(قوله أربطه) أى المتاع الذى في السفرة أو رأس السفرة أو ذكرت باعتبار الظرف لانه مذكر
ويستفاد من هذا أن الذى أمره أبى في نطاقها الترتيب به السفرة هو أبوها وتقدم تفسير النطاق في
حديث عائشة قبل * الحديث الخامس عشر (قوله وقال ابن عباس اسماء ذات النطاق) وصله
في تفسير براءة في أثناء حديث وسيأتى إن شاء الله تعالى * الحديث السادس عشر حديث
البراء في قصة الهجرة وأورده مختصرا وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع
شرحه وذكروا أوله عن البراء وانما هو عنده عن أبي بكر كما تقدم بيانه وفي آخر هذا الحديث
هنا ما يشير إلى ذلك ثم أعاده المصنف في هذا الباب كما سيأتى بعد أبواب من وجه آخر عن البراء ثم
عما هنا كما سأنبه عليه * الحديث السابع عشر حديث اسماء بنت أبي بكر انما حلت بعبد الله
ابن الزبير يعنى بمكة (قوله وأناه تم) أى قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهى تسعة أشهر ويطلق منه
أيضا على من ولدت لتنام (قوله فنزلت بقباء فولدت بقباء) هذا يشعر بأنها وصلت إلى المدينة قبل
أن يتحول النبي صلى الله عليه وسلم من بقاء وليس كذلك (قوله ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم)
أى بالمدينة (قوله ثم تغل) بمئنة ثم فاقدم بيانه في أبواب المساجد (قوله ثم حنكه) أى وضع
في فيه التمرة وذلك حنكه (قوله وبرك عليه) أى قال بارك الله فيه أو اللهم بارك فيه (قوله وكان
أول مولود ولد في الاسلام) أى بالمدينة ينتمى المهاجرين فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبل
عبد الله بن جعفر بالحشة وأما من الانصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة سلمة
ابن مخلد كما رواه ابن أبي شبة وقيل النعمان بن بشير وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان
في السنة الاولى وهو المعتقد بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بيانه ولد في السنة الثانية بعد
عشرين شهرا من الهجرة ووقع عند الاسماعيلية من الزيادة من طريق عبد الله بن الرومي عن
أبي اسامة بعد قوله في الاسلام ففرح المسلمون فرحا شديدا لان اليهود كانوا يقولون سحرناهم حتى
لا يولد لهم وأخرج الواقدي ذلك بسند له إلى سهل بن أبي حنيفة وجاء عن أبي الاسود عن عروة
بنحوه ويرد ان هجرة اسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي صلى الله
عليه وسلم بالمدينة فالمسافة قريبة جد الا تحتمل تأخر عشرين شهرا بل ولا عشرة أشهر

(قوله

وكان اول مولود ولد في الاسلام

تغ
٩٥/٤

* تابعه خالد بن مخلد عن
علي بن مسهر عن هشام
عن أبيه عن اسماء رضى
الله عنها انها هاجرت الى
النبي صلى الله عليه وسلم
وهي حبلى * حدثنا قتيبة
عن أبي أسامة عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن
عائشة رضى الله عنها قالت
اول مولود ولد في الاسلام
عبد الله بن الزبير اوتوا به
النبي صلى الله عليه وسلم
فاخذ النبي صلى الله عليه
وسلم غرة فلا كهاتم ادخلها
فيه فاول ما دخل بطنه
ريق النبي صلى الله عليه
وسلم * حدثني محمد ثنا
عبد الصمد حدثنا ابي
حدثنا عبد العزيز بن صهيب
حدثنا أنس بن مالك رضى
الله عنه قال اقبل نبي الله
صلى الله عليه وسلم الى
المدينة وهو مردف ابا بكر
وأبو بكر شيخ يعرف

٢٩١١

تحفة

١٠٤٩

(قوله تابعه خالد بن مخلد) وصله الاسماعيل من طريق عثمان بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد بهذا
السنند ولفظه انها هاجرت وهي حبلى بعبد الله فوضعت بقباء فلم ترضعه حتى أتت به النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه وزاد في آخره ثم صلى عليه أى دعاه وسماه عبد الله * الحديث الثامن
عشر حديث عائشة في المعنى هو محمول على انه عن عروة عن أمه اسماء وعن خالته عائشة فقد
أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام على الوجهين كما ترى وفي رواية اسماء زيادة
تخص بها وقد ذكر المصنف حديث اسماء متابعا وهي الرواية المتعلقة التي فرغنا منها وذكر
أبو نعيم حديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام وأخرج مسلم من
طريق أبي خالد عن هشام مختصرا نحوه وأخرج مسلم من طريق شعيب بن اسحق عن هشام
ما يقتضى انه عند عروة عن امه وخالته ولفظه عن هشام حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قال
خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير قالت فقد مت قباء فنفست به ثم خرجت
فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحملك ثم دعا بكرة قالت عائشة فكشنا ساعة لتسمها قبل
أن نجد لها مضغها الحديث فهذا الحديث البين انه عند عروة عنهم ما جميعا وزاد في آخر هذا
الطريق وسماه عبد الله ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأمره بذلك الزبير فتبسم وباعه وقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة
بعث زيدا بن حارثة فاحضر زوجته سودة بنت زمعة وابنتيه فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن وزوج زيد
ابن حارثة وابنها أسامة وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان واخته عائشة
واسماء فقد مروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بيني مسجدته ومجموع هذا مع قولها فولدت بقباء يدل على
ان عبد الله بن الزبير ولد في السنة الاولى من الهجرة كما تقدم (قوله اوتوا به) يؤخذ من الذى قبله ان
أمه هي التي أتت به ويحتمل أن يكون معها غيرها كزوجها وأختها (قوله فلا كهاتم) أى مضغها
(قوله ثم ادخلها فيه) قال ابن التين ظاهرا ان اللول كان قبل أن يدخلها فيه والذى عند
أهل اللغة أن اللول في الفم (قلت) وهو فهم عجيب فان الضمير في قوله فيه فيه يعود على ابن الزبير
أى لا كهاتم النبي صلى الله عليه وسلم في فمه ثم ادخلها في ابن الزبير وهو واضح لمن تأملها
والحديث التاسع عشر (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في المستخرج أظنه انه محمد
ابن المنذر أبو موسى (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد (قوله مردف ابا بكر)
قال الداودي يحتمل انه مرتدف خلفه على راحلته ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى قال الله
نعالى بألف من الملائكة مردفين أى يملو بعضهم بعضا ورجح ابن التين الاول وقال لا يصح
الثاني لانه يلزم منه أن يمشى أبو بكر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) انما يلزم ذلك لو كان
الخبر جاء بالعكس كان يقول والنبي صلى الله عليه وسلم مرتدف خلف أبي بكر فأما ولفظه وهو
مردف ابا بكر فلا وسأتي في الباب الذى بعده من وجه آخر عن أنس فكأننى أنظر الى النبي صلى
الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه (قوله وأبو بكر شيخ) يريد انه قد شاب وقوله يعرف
أى لانه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجار بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم في الامر ين فانه
كان بعيد العهد بالسفر من مكة ولم يشب والافق نفس الامر كان هو عليه الصلاة والسلام
أنس من ابي بكر وسأتي في هذا الباب من حديث أنس انه لم يكن في الذين هاجروا أشبه غير أبي بكر

وَنَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 شَابًا لَا يَعْرِفُ قَالَ فَيَلْقَى
 الرَّجُلَ أَبَا بَكْرٍ فَيَقُولُ
 يَا أَبَا بَكْرٍ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ
 الَّذِي بَيْنَ يَدَيْكَ فَيَقُولُ هَذَا
 الرَّجُلُ يَهْدِي السَّبِيلَ قَالَ
 فَيَحْسِبُ الْحَاسِبُ أَنَّهُ أَعْمَا
 يَعْنِي الطَّرِيقَ وَأَعْمَا يَعْنِي
 سَبِيلَ الْخَيْرِ فَالْتَفَتَ أَبُو بَكْرٍ
 فَذَا هُوَ بِفَارِسٍ قَدْ لَحِقَهُمْ
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فَارِسٌ
 قَدْ لَحِقَ بِنَا فَالْتَفَتَ نَبِيُّ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 اللَّهُمَّ اصْرَعْهُ فَصْرَعَهُ
 الْفَرَسُ ثُمَّ قَامَتْ تَحْمَعِمُ فَقَالَ
 يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَرِنِي بِمُشْتٍ فَقَالَ
 فَقِفْ مَكَانَكَ لَا تَتْرُكَنَّ أَحَدًا
 يَلْحَقُ بِنَا قَالَ فَكَانَ أَوَّلُ
 النَّهَارِ جَاهِدًا عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
 آخِرُ النَّهَارِ مَسْلُوحَةً فَنَزَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ جَانِبَ الْحَرَّةِ ثُمَّ بَعَثَ إِلَى
 الْأَنْصَارِ لِيَجْأُوا إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ
 فَسَلِمُوا عَلَيْهِمَا وَقَالُوا أَرْكَبَا
 آمَنِينَ مَطَاعِينَ فَرَكِبَ نَبِيُّ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَبُو بَكْرٍ وَحَفَوا دُونَهُمَا
 بِالسَّلَاحِ فَقِيلَ فِي الْمَدِينَةِ
 جَاءَ نَبِيُّ اللَّهِ جَاءَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُشْرِفُوا
 يَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ جَاءَ نَبِيُّ
 اللَّهِ فَأَقْبَلَ بِسِيرٍ حَتَّى نَزَلَ
 جَانِبَ دَارِ أَبِي أَيُّوبَ

(قَوْلُهُ وَنَبِيَّ اللَّهِ شَابًا لَا يَعْرِفُ) ظَاهِرُهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ اسْمُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ
 وَقَدْ ذَكَرَ أَبُو عَمْرٍو عَنْ رِوَايَةِ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصَمِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ أَيُّهَا اسْمُ أَنْأَوَاتٍ قَالَ أَنْتَ أَكْرَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنِي وَأَكْبَرُ وَأَنَا اسْمُ
 مِنْكَ قَالَ أَبُو عَمْرٍو هَذَا اسْمُ رَسُولٍ وَلَا أَظُنُّهُ الْاَوْهَمَا (قُلْتُ) وَهُوَ كَمَا ظَنُّوا وَأَعْمَا يَعْرِفُ هَذَا الْعَبَّاسُ
 وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَقَبِلْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ مَعَاوِيَةَ أَنَّهُ عَاشَ ثَلَاثًا وَاسْتَمِنَ سِتْمَةً وَكَانَ قَدْ عَاشَ بَعْدَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْنَيْنِ وَأَشْهُرًا فَيَلْزِمُ عَلَى الصَّحِيحِ فِي سَنَةِ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَكُونَ أَصْغَرُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْثَرٍ مِنْ سِتْنَيْنِ (قَوْلُهُ يَهْدِي السَّبِيلَ) بَيْنَ سَبَبِ ذَلِكَ ابْنُ سَعْدٍ فِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ أَلَمْ يَكُنْ النَّاسُ عَنِي فَكَانَ إِذَا سَأَلَ مِنْ أَنْتَ قَالَ بَانِي حَاجَةٌ فَذَا أَقْبَلَ
 مِنْ هَذَا مَعَكَ قَالَ هَادِيهِدِي فِي حَدِيثِ اسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا
 مَعْرُوفًا فِي النَّاسِ فَذَا الْقِيَمَةُ لَا يَقُولُ لِأَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا مَعَكَ فَيَقُولُ هَادِيهِدِي يَرِيدُ الْهَادِيَةَ فِي
 الدِّينِ وَيَحْسِبُهُ الْاِتِّخَادَ لِدَلِيلَا (قَوْلُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فَارِسٌ) وَهُوَ سِرَاقَةٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ
 قِصَّتِهِ فِي الْحَدِيثِ الْخَادِي عَشَرَ وَوَقَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ فِي سَفَرِهِمْ ذَلِكَ قِصَّةُ بَابِهَا
 نَزَلُوا لَهُمْ بِخَيْمَتِي أُمِّ مَعْبِدٍ وَقِصَّتُهَا أَخْرَجَهَا ابْنُ خُرَيْجٍ وَخُرَيْجَةُ وَالْحَاكِمُ مَطْوُولَةٌ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَالِ
 مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ شَيْبَا بِأَصْلِ قِصَّتِهَا فِي بَابِ الشَّاةِ الْمَهْزُولَةِ دُونَ
 مَا فِيهَا مِنْ صِفَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَلَا نَسَبَهَا فَاحْتَمَلَ التَّعَدُّدُ وَهُوَ
 بِعَبْدِ بَرٍّ عَنَّمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ فِي شَرْفِ الْمَصْطَفِيِّ مِنْ
 طَرِيقِ إِيَّاسِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ لَمَّا هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ مَرُّوا
 بِأَبْلِ لَنَا بِالْحَقْفَةِ فَقَالَ لَنَا هَذِهِ قَالَ لَرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمٍ فَالْتَفَتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ سَلِمْتَ قَالَ مَا سَلِمْتُ قَالَ
 مَسْعُودٌ فَالْتَفَتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ سَعِدْتُ وَوَصَلَهُ ابْنُ السَّكَنِ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ إِيَّاسِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 جَدِّهِ أَوْسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَفِذٍ كَرَفَعَهُ مَطْوُولًا وَفِيهِ أَنَّ أَوْسًا عَظَاهُمَا خَلَّ إِلَيْهِ وَارْسَلُ مَعَهُمَا
 غُلَامَهُ مَسْعُودًا وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يَفَارِقَهُمَا حَتَّى يَصِلَا الْمَدِينَةَ وَتَحْدِيثُ أَنَسٍ بِقِصَّةِ سِرَاقَتِهِ مِنْ
 مَرَّاسِيلِ الصَّهَابَةِ وَلَعَلَّ جُلُهَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَتَابِعِهِ أَنَّ سَاحِدَتَهُ عَنْهُ بِطَرَفٍ
 مِنْ حَدِيثِ الْغَارِ وَهُوَ قَوْلُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ لَا يَبْصُرُ نَا الْحَدِيثَ وَقَوْلُهُ
 فِيهِ فَصْرَعَهُ عَنْ فَرَسِهِ ثُمَّ قَامَتْ تَحْمَعِمُ قَالَ ابْنُ التَّيْنِ فِيهِ تَنْظُرُ لَانَ الْفَرَسِ أَنَّ كَانَتْ أَنْتِي فَلَا يَجُوزُ
 فَصْرَعُهُ وَإِنْ كَانَ ذَكَرًا فَلَا يَقَالُ ثُمَّ قَامَتْ (قُلْتُ) وَأَنْكَارُهُ مِنَ الْعَجَائِبِ وَالْجَوَابُ أَنَّهُ ذَكَرًا بِاعْتِبَارِ
 لَنْظَرِ الْفَرَسِ وَأَنْتَ بِاعْتِبَارِ مَا فِي نَفْسِ الْاِمْرِ مِنْ أَنَّهَا كَانَتْ اُنْثَى (قَوْلُهُ ثُمَّ بَعَثَ إِلَى الْأَنْصَارِ لِيَجْأُوا
 إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ فَسَلِمُوا عَلَيْهِمَا وَقَالُوا أَرْكَبَا آمَنِينَ مَطَاعِينَ فَرَكِبَا) طَوَى فِي هَذَا
 الْحَدِيثِ قِصَّةُ أَقَامَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ هُنَا وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي الْحَدِيثِ الثَّلَاثِ عَشَرَ وَتَقْدِيرُ
 الْكَلَامِ فَنَزَلَ جَانِبَ الْحَرَّةِ فَاقَامَ بِقَبَاءِ الْمَدِينَةِ الَّتِي أَقَامَهَا وَبَنَى بِهَا الْمَسْجِدَ ثُمَّ بَعَثَ الْخ (قَوْلُهُ حَتَّى
 نَزَلَ جَانِبَ دَارِ أَبِي أَيُّوبَ) تَقَدَّمَ بَيَانُهُ مُسْتَوْفَى فِي الْحَدِيثِ الثَّلَاثِ عَشَرَ وَقَالَ الْخَارِجِيُّ فِي التَّارِيخِ
 الصَّغِيرِ حَدَّثَنَا مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنِّي لَأَسْعَى مَعَ
 الْعُلَمَاءِ إِذَا قَالُوا جَاءَ مُحَمَّدٌ فَنُطْلَقُ فَلَا نَرَى شَيْئًا حَتَّى أَقْبَلَ وَصَاحِبُهُ فَكُنَّا فِي بَعْضِ خَرْبِ الْمَدِينَةِ
 وَبَعَثْنَا رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ يُؤْذِنُ بِهِمَا فَاسْتَقْبَلَهُ زُهَاءُ خَمْسَةَ مِائَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا انْظُرُوا آتَيْنِي

مطاعين الحديث (قوله فانه ليحدث اهله) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله اذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتحقيق ابن الجويرث الاسرائيلي يكنى ابا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمى عبد الله في الاسلام وهو من خلفاء بني عوف بن الخزرج (قوله يتخرف لهم) بالخاء المعجمة والفاء أي يجتني من النار (قوله خفاء وهي معه) أي الثمرة التي اجتمها وفي بعضها وهو أي الذي اجتمها (قوله فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله) وقع عند أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخفل الندس اليه فجت في الناس لانظر اليه فلما استبنت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب الحديث قال العماد بن كثير ظاهر هذا السياق يعني سياق أحمد الحديث عبد الله بن سلام وانظروا لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخفل الناس انقذومه فكنت فيمن انخفل انه اجتمع به لما قدم قباء وظاهر حديث أنس انه اجتمع به بعد أن نزل بدار أبي أيوب قال فيجمل على انه اجتمع به مرتين (قلت) ليس في الاول تعيين قباء فان ظاهر الاتحاد وجمل المدينة هنا على داخلها (قوله أي يوت أهلنا أقرب) تقدم بيان ذلك في اواخر الحديث الثالث عشر وأطلق عليهم اهله اقربا ما بينهم من النساء لان منهم والدته عبد المطلب جدته وهي سلمى بنت عوف من بني مالك بن النجار ولهذا جاء في حديث البراءة صلى الله عليه وسلم نزل على أخواله أو أجداده من بني النجار (قوله فهي لنا مقبلا) أي مكنا تاتع فيه القبيلة (قال قوما) فيه حذف تقديره فذهب فهيأ وقد وقع صريحنا في رواية الحاكم وأبي سعيد قال فانطلق فهيأ لهما مقبلا ثم جاء في حديث أبي أيوب عند الحاكم وغيره انه أنزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى ونزل هو وأهله في العلو ثم أشفق من ذلك فلم يزل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم حتى تحول الى العلو ونزل أبو أيوب الى السفلى ونحوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبي سعيد في شرف المصطفى وأفاد ابن سعد انه أقام في منزل أبي أيوب سبعة أشهر حتى بنى بيوته وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بني النجار وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ويقال ان تبع لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج اليه أربع مائة خيبر فاخبروه بما يجب من تعظيم البيت وان نبيا سيبعث يكون مسكنه يثرب فأكرمهم وعظم البيت بان كساه وهو أول من كساه وكتب كتابا وسلمه لرجل من اولئك الاحبار وأوصاه أن يسلمه للنبي صلى الله عليه وسلم ان ادركه فيقال ان أبا أيوب من ذرية ذلك الرجل حكاه ابن هشام في التيجان واورده ابن عساکر في ترجمة تبع (قوله فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي الى منزل أبي أيوب (جاء عبد الله بن سلام) أي اليه (فقال أشهد أنك رسول الله) زاد في رواية حميد عن أنس كما سيأتي قريبا قبل كتاب المغازي انه سأله عن أشياء فلما أعلمه بها سلم وانظروا فانه يسأله عن أشياء فقال اني سألتك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه أو الى أمه فلماذا كرله جواب مسائله قال أشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان اليهود يقوم بهت الحديث وعند البيهقي من طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه فكنت مسرورا لذلك حتى قدم المدينة فسمعت به وأنا على رأس نخلة فكبرت فقالت لي عمتي خالدة

فانه يحدث اهله اذ سمع به
عبد الله بن سلام وهو في نخل
لا هله يحترف لهم فعمل ان
يضع الذي يحترف لهم فيها
خاء وهى معه فسمع من نبي
الله صلى الله عليه وسلم ثم
رجع الى اهله فقال نبي الله
صلى الله عليه وسلم اى بيوت
أهلنا أقرب فقال أبو أيوب
أنا يا نبي الله هذه دارى وهذا
يا نبي قال فأنطلق فبهى لنا
مقيلاً قال قوموا على بركة
الله تعالى فلما جاء نبي الله صلى
الله عليه وسلم جاء عبد الله
ابن سلام فقال أشهد أنك
رسول الله وانك جئت بحق

تحفة

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

١٠٥٧٥

وقد علمت يهوداً أني سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فادعهم فأسألهم عنى قبل أن يعلموا أني قد أسلمت فأنهم إن يعلموا أني قد
 أسلمت قالوا في ما ليس في فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر
 اليهود وويلكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون أني رسول الله حقاً وانى جئتكم بحق فاسلموا قالوا ما نعلمه قالوا
 للنبي صلى الله عليه وسلم قالها ثلاث مرار قال فإى رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن أعلمنا
 قال أفرأيتم ان أسلم قالوا حاشا لله ما كان ليسلم قال أفرأيتم ان أسلم قالوا حاشا لله ما كان ليسلم قال أفرأيتم ان أسلم قالوا حاشا لله
 ما كان ليسلم قال يا ابن سلام اخرج (١٩٨) عليهم فخرج فقال يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم

تعملون أنه رسول الله وأنه
 جاء بحق فقالوا لله كذبت
 فأخرجهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم * حدثنا
 ابراهيم بن موسى أخبرنا
 هشام عن ابن جريح قال
 أخبرني عبيد الله بن عمر
 عن نافع يعني عن ابن عمر
 عن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه قال كان فرض
 للمهاجرين الا واين اربعة
 آلاف في اربعة وفرض
 لابن عمر ثلاثة آلاف
 وخسمائة فقبل له هومن
 المهاجرين فلم يقصه من
 اربعة آلاف قال انما
 هاجر به ابواه يقول ليس
 هو كن هاجر بنفسه * حدثنا
 محمد بن كثير أخبرنا سفيان
 عن الاعمش عن أبي وائل
 عن خباب قال هاجر نافع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ح حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى عن الاعمش
 قال سمعت شقيق بن سلمة

بنت الحرث لو كنت سمعت بموسى ما زدت فقلت والله هو أو خوموسى بعثت بما بعثت به فقالت لى
 يا ابن أخى هو الذى كان خبرناه سيعت مع نفس الساعة قلت نعم قالت فذلك اذا ثم خرجت اليه
 فأسلمت ثم جئت الى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان
 اليهود قوم بهت الحديث (قوله) ولقد علمت يهوداً أني سيدهم) فى الرواية الآتية قريباً قال
 يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وسياى شريح ذلك ثم (قوله) قالوا في ما ليس في) فى الرواية الآتية
 عند أنى نعيم بهتوني عندك (قوله) فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم) أى الى اليهود فجاءوا (قوله)
 فدخلوا عليه) أى بعد أن اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتى بيانه هناك وفى رواية يحيى بن
 عبد الله المذكو رفا دخلنى فى بعض بيوتك ثم سلمهم عنى فأنهم ان علموا بذلك بهتوني وعابوني قال
 فادخلنى بعض بيوته (قوله) سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن أعلمنا) فى الرواية الآتية خيرنا وابن
 خيرنا وأفضلنا وابن أفضلنا وفى ترجمة آدم أخيراً بصبغة افعول وفى رواية يحيى بن عبد الله سيدنا
 وخيرنا وعالمنا ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضه بالمعنى (قوله) فقالوا اشترنا) وفى رواية يحيى بن عبد الله
 فقالوا كذبت ثم وقعوا فى (قوله) فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى رواية
 يحيى بن عبد الله فقلت يا رسول الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وخفوف وفى الرواية
 الآتية فتقصوه فقال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله * الحديث العشرون (قوله) أخبرنا
 هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله) عن عمر كان فرض للمهاجرين) هذا صورته منقطع لان
 نافع لم يلحق عمر لكن سياق الحديث يشعر بأن نافع اجله عن ابن عمر ووقع فى رواية غير أنى ذكر
 هنا عن نافع يعني عن ابن عمر ولعلمهم من اصلاح بعض الرواة واعتبرهم شيوخنا ابن الملقن فأنكر
 على ابن التين قوله ان الحديث مرسل وقال لعل نسخته التى وقعت له ليس فيها ابن عمر وقدرى
 الدرار ردى عن عبيد الله بن عمر فقال عن نافع عن ابن عمر قال فرض عمر لاسامة أكثر مما
 فرض لى فذكر قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجهما أبو نعيم فى المستخرج هنا (قوله) المهاجرين
 الاولين) هم الذين صلوا للقبليتين أو شهدوا بدرا (قوله) اربعة آلاف فى اربعة) كذا لاكثر
 وسقطت لفظة فى من رواية النسفى وهو الوجه أى لكل واحد اربعة آلاف ولعلمهم معنى اللام
 والمراد اثبات عدد المهاجرين المذكورين (قوله) انما هاجر به أبواه يقول ليس هو كن هاجر
 بنفسه) وفى رواية الدرار ردى المذكورة قال عمر لابن عمر انما هاجر بك أبوا والمراد انه كان

قال حدثنا خباب قال هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقي وجه الله ووجب اجر ناعلى
 الله فنام مضى لم يأكل من أجره شيئاً منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد فلم يجده شيئاً تكفنه فيه الاغرة كما اذا غطينا به رأسه
 خرجت رجلاه فاذا غطينا رجليه خرج رأسه فأمر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغطى رأسه بها وتجعل على رجليه من
 اذخر ومنام ان يعت له ثمرته فهو يهد بها * حدثنا يحيى بن بشر حدثنا روح حدثنا عوف عن معاوية بن قرة قال حدثني
 أبو بردة بن أبي موسى الاشعري قال

حينئذ في كنف أبيه فليس هو لكن هاجر بنفسه وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة
ووهم من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن
أربع عشرة وكانت أحد في شوال سنة ثلاث * (تنبیه) * أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد
أن ذكره في أوائل الباب فأورد من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسند
وسأذ كر شرحه في غزوة أحد أن شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله قال لي
عبد الله بن عمر هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال
صليت إلى جنب ابن عمر فسمعت حين سجد يقول فذكر كرا وفيه ما صليت صلاة منذ أسلمت
الآن أنا رجوان تكون كفارة وقال لي بردة علمت أن أبي قد كثر حديث الباب وروىناه في
الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد (قوله برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أي ثبت لنا ودام
يقال برد لي على الغريم حق أي ثبت وفي رواية سعيد بن أبي بردة خلص بدل برد وقوله كفا فأي
سواء بسواء والمراد لا موجباً أو بالاعتقاب وفي رواية سعيد بن أبي بردة لالك ولا عليك (قوله قال
أبي لا والله) كذا وقع فيه والصواب قال أبو بكر لأن ابن عمر هو الذي يحكي لابي بردة ما دار بين عمر
وأبي موسى وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى وقد وقع في رواية النسفي على الصواب ولفظه
فقال أبو بكر لا والله الخ ووقع عند القاسبي والمستملي فقال أي والله بكسر الهمزة بعدها
تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله قل أي وربى وعند عبدوس أني والله بنون ثقيلة
بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية وكله تصحيف الارباعية النسفي ووقع في رواية داود بن
أبي هند عن أبي بردة في تاريخ الحاكم هذا الحديث قال أبو موسى لا قال لم قال لاني قدمت على
قوم جهال فعلمتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك (قوله فقال أبي لكني والذي نفسي بيده) هذا
كلام عمر رضي الله عنه (قوله فقلت) القائل هو أبو بردة وخاطب بذلك ابن عمر فاراد أن عمر خير
من أبي موسى وأراد من الحنية المذكورة والافن المقران عمر أفضل من أبي موسى عند جميع
الطوائف لكن لا يتنع أن يفوق بعض المفضولين بمصلحة لا تستلزم الافضلية المطلقة ومع هذا
فعمر في هذه المصلحة المذكورة أيضاً أفضل من أبي موسى لأن مقام الخوف أفضل من مقام
الرجاء فالعلم محيط بأن الآدمي لا يتخلو عن تقصير ما في كل ما يريد من الخير وإنما قال بذلك هضما
لنفسه والاقامة في الفضائل والكلمات أشهر من أن يذكر (قوله خير من أبي) في رواية سعيد
ابن أبي بردة أفقه من أبي * الحديث الثاني والعشرون (قوله حدثني محمد بن الصباح أو بلغني
عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدوالي البزاز عجمي بن زيل بغداد متفق على وثيقه وقد روى
عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جاز ما بغير واسطة وأما من بلغ البخاري عنه فيحتمل أن
يكون هو عباد بن الوليد فقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه عن محمد بن الصباح بلفظه
وعباد المذكور يكتنى أبا بكر وهو غبري بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة روى عنه ابن ماجه
وابن أبي حاتم وقال صدوق ومات قبل سنة ستين أو بعدها واسم ميل شيخ محمد فيه هو ابن ابراهيم
المعروف بابن عليه وعاصم هو ابن سليمان الاحول وأبو عثمان هو التهدي والاسناد كله بصريون
(قوله إذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب) يعني أنه لم يهاجر إلا صبيحة أبيه كما تقدم وأخرج الطبراني
من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول لعن الله من يزعم أنني هاجر قبل أبي إنما قلني في قوله

قال لي عبد الله بن عمر هل
تدري ما قال أبي لا يـ قال
قلت لا قال فان أبي قال
لا يـ يا ابا موسى هل يسرك
اسلامنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهجرتنا معه
وجهاذا نمعه وعلمنا كاه
معه بردنا وأن كل عمل
علمناه بعده نجونا منه كذا
رأس برأس فقال أبي لا والله
قد جاهدنا بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصلينا
وصمنا وعلمنا خيرا كثيرا
وأسلم على أيدينا بشر كثير
ولنا النرجوز لك فقال أبي
لكني أنا والذي نفس عمر
بيده لوددت ان ذلك بردنا
وأن كل شيء علمناه بعده
نجونا منه كذا رأس برأس
فقلت ان أباك والله خير من
أبي * حدثني محمد بن الصباح
او بلغني عنه حدثنا اسمعيل
عن عاصم عن ابي عثمان
الهندي قال سمعت ابن عمر
رضي الله عنهما اذا قيل له
ها جر قيل أ به يغضب

قال وقد كنت أنا وعمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه قائلًا فرجعنا إلى المنزل فأرسلني عمرو قال اذهب فأنظر هل استيقظ
فأتيت به فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ فأنطلقنا إليه فمررنا به حتى دخل
عليه فبايعه ثم بايعته * حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسامة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال
سمعت البراء يحدث قال أتباع (٢٠٠) أبو بكر من عازب رحلا فمات معه قال فسأله عازب عن مسير رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال أخذ
علينا بالرد فخرجنا ليلًا
فأحسينا ليلتنا ليو من ناحيتي
قام قائم الظهيرة ثم رفعت
لنا صخرة فأتيناها ولها شيء
من ظل قال ففرشت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فروة
معي ثم اضطجع عليهما النبي
صلى الله عليه وسلم فأنطلقت
أنفض ما حوله فاذا أنا بربع
قد أقبل في غنيمة يريد من
الصخرة مثل الذي أردنا
فسألته لمن أنت يا غلام فقال
أنا فلان فقلت له هل في
غملك من لبن قال نعم قلت
له هل أنت حالب قال نعم
فاخذ شاة من غنمه فقلت له
انفض الضرع قال حلب
كثبة من لبن ومعي أداة من
ماء عليها خرقة قدر وأتها
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فصبت على اللبن حتى
برد أسفله ثم أتيت به النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت
اشرب يا رسول الله فشرب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى رضيت ثم ارتحلنا
والطلب في أثرنا قال البراء

وهذا في اسناده ضعف والجواب الذي أجاب به في حديث الباب أصح منه وقد استشكل ذكر
أبويه فان أمه زينب بنت مضعون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد (قوله قدمت أنا وعمر على رسول
الله صلى الله عليه وسلم) يعني عند البيعة ولعلها بيعة الرضوان وزعم الداودي أنها بيعة صدرت
حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وعندى في ذلك بعد لان ابن عمر لم يكن في سن من يبيع
وقد عرض على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يجزه فيتمسك أن
تكون البيعة حينئذ على غير القتال وانما ذكرها ابن عمر ليعين سبب وهم من قال أنه هاجر قبل
أبيه وانما الذي وقع له أنه بايع قبل أبيه فلما كانت بيعته قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس أن
هجرة كانت قبل هجرة أبيه وليس كذلك وانما بادرا إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير
ولأن تأخير ذلك لا ينفع عمر أشار إلى ذلك الداودي وعارضه ابن التين بأن مثله يرد في الهجرة
التي أنكر كونها كانت سابقة والجواب أنه أنكر وقوع ذلك لا كراهيته لوقوعه أو الفرق أن
زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة وأيضا فلم يعمل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة
فإن ابن عمر خشي أن نفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ثم أسرع إلى أبيه فاخبره فسارع إلى
البيعة فبايع ثم أعاد ابن عمر البيعة ثانی مرة (قوله نمرول) الهرولة ضرب من السير بين المشي
على مهل والعدو * (تنبيه) * ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة وقد
تقدم التنبيه عليه في أوائل هذا الباب وساقه هنا أتم وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي
مناقب أبي بكر وبقيته في أوائل الباب في حديث سراقه وقوله هنا فاحيننا ليلتنا تحتنا يتبين
من الأحياء ولبعضهم عناء ثم مثلثة من الحث (قوله ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فروة) فسر لها صاحب النهاية بأنها الأرض اليابسة وقيل النبت اليابس قال وقيل أراد بالثروة
اللباس المعروف (قلت) وهذا هو الأرجح بل هو الظاهر من قوله فروة معنى وقوله هنا قدر وأتها
أي تأتيت بها حتى صلت تقول روايت في الأمر إذا نظرت فيه ولم تنجل (قوله قال البراء فدخلت
مع أبي بكر على أهله فاذا بنته عائشة مضطجعة قد أصابها حتى فرأت أباها يقبل خدها وقال
كيف أنت يا بنية) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف إلا في هذا الموضع وسأشير إليه
في الباب الذي يليه وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعا وأيضا فكان
حينئذ دون البلوغ وكذلك عائشة * الحديث الثالث والعشرون (قوله حدثنا محمد بن جبر
بكسر المهملة وسكون الميم وفتح التحتانية) ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمججمة مصغر
وهو نصيف وشيخه إبراهيم بن أبي عتبة قد سمع من أنس وحدث عنه هنا بواسطة واسم أبيه
يقظان ضد النائم وعقبه بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم وأبو عبيد في الاسناد

الثاني

فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته
مضطجعة قد أصابها حتى فرأت أباها يقبل خدها وقال
حدثنا إبراهيم بن أبي عتبة أن عقبه بن وساج حدثه عن أنس خادم النبي صلى الله عليه وسلم

وليس في أصحابه أشمط غير
 أبي بكر فغلغفها بالخناء والكتم
 * وقال دحيم حدثنا الوليد
 حدثنا الأوزاعي حدثني
 أبو عبيد عن عقبة بن وساح
 حدثني أنس بن مالك رضي
 الله عنه قال قدم النبي صلى
 الله عليه وسلم المدينة فكان
 أنس أصحابه أبو بكر فغلغفها
 بالخناء والكتم حتى قنأونها
 * حدثنا أصبغ حدثنا ابن
 وهب عن يونس عن ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة
 أن أبا بكر رضي الله عنه
 تزوج امرأة من كلب يقال
 لها أم بكر فلما هاجر أبو بكر
 طلقها فتزوجها ابن عمها
 هذا الشاعر الذي قال هذه
 القصيدة رثى كنفار قريش
 وماذا بالقلب قلب بدر
 من الشيزي ترين بالسنام
 وماذا بالقلب قلب بدر
 من القنيات والشرب الكرام

الثاني هو حي بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حي باللفظ ضد ميت وكان
 حاب سليمان بن عبد الملك (قوله فغلغفها) بالمعجمة أي خضبها والمراد اللحية وإن لم يقع
 لها ذكر (قوله والكتم) بفتح الكاف والمنناة الخفيفة وحكى تثقيبها ورق يخضب به كالأس
 من نبات ينبت في أصغر الصخور فيمتدلى خيطا بالطافا ومجتناه صعب ولذلك هو قليل وقيل أنه
 يخلط بالوشمة وقيل أنه الوشمة وقيل هو النبل وقيل هو خناء قريش وصبغه أصفر (قوله في
 الرواية الثانية وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي وصله الاسماعيلي عن الحسن
 ابن سفيان عنه (قوله فكان أنس أصحابه أبو بكر) أي الذين قدموا معه حينئذ وقيل كما تقدم
 (قوله حتى قنأ) بفتح القاف والنون والهزمة أي اشتدت حرمتهم استأق زيادة في الكلام على
 خضاب الشعر في كتاب اللباس أن شاء الله تعالى * الحديث الرابع والعشرون (قوله أن أبا بكر
 تزوج امرأة من كلب) أي من بني كلب وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة
 ابن كنانة ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحسليم من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا
 الحديث ثم من بني عوف وأما الكلب المشهور فهو من بني كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاعه
 (قوله أم بكر) لم أقف على اسمها وكأنه كنيته المذكورة (قوله فلما هاجر أبو بكر طلقها
 فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شداد بن الأسود بن عبد شمس بن مالك بن جعونة
 ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهملة وسكون الواو بعدها موحدة قال ابن حبيب هي
 أمه وهي خزاعية لكن سماه عمرو بن شمر وأنشد له اشعارا كثيرة قالها في الكفر قال ثم أسلم
 وذكر مثله ابن الأعرابي في كتاب من نسب إلى أمه وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه حكاة عنه
 ابن هشام في زوائد السيرة والأول أولى وزاد الفا كهى في هذا الحديث من الوجه الذي أخرجه
 منه البخاري قالت عائشة والله ما قال أبو بكر بيت شعري في الجاهلية ولا الإسلام ولقد تركه هو
 وعثمان شرب الخمر في الجاهلية وهذا يضعف ما أخرجه الفا كهى أيضا من طريق عوف عن
 أبي القموص قال شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الآيات فيبلغ ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم فغضب فبلغ ذلك عمر فقتل نعوذ بالله من غضب رسول الله والله لا تلج رؤسنا بعد
 هذا أبدا قال وكان أول من حرما فلها قد عارضه قول عائشة وهي أعلم بشأن أبيها من غيرها
 وأبو القموص لم يدرك أبا بكر فالعهدة على الواسطة فلعله كان من الروافض وذل حديث عائشة
 على أن النسبة أبي بكر إلى ذلك أصله لا وان كان غير ثابت عنه والله أعلم (قوله رثى كنفار قريش)
 يعني يوم بدر لما قتلوا وألقاهم النبي صلى الله عليه وسلم في القلب وهي البئر التي لم تطو (قوله من
 الشيزي) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي مقصور وهو شجر يتخذ منه الجفان
 والقصاع الخشب التي يعمل فيها الثريد وقال الأصمعي هي من شجر الجوز تسود بالدم والشيزي
 جمع شيز والشيز يغلظ حتى يثمت منه فاراد بالشيزي ما يتخذ منها وبالحنفة صاحبها كانه قال
 ماذا بالقلب من أصحاب الجفان الملاءى بلحوم أسنة الابل وكانوا يطلقون على الرجل المطعام
 حنفة لكثرة اطعامه الناس فيها وأغرب الداودي فقال المشيزي الجمال قال لان الابل اذا سمت
 تعظم أسنتها ويعظم جالها وغلظه ابن التين قال وانما أراد أن الجفنة من الثريد ترين بالقطع
 اللحم من السنم (قوله القنيات) جمع قينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون هي المغنية

تحسينا السلامة أم بكر
فهل لي بعد قومي من سلام
يحدثنا الرسول بأن سنخيا
وكيف حياة أصداء وهام
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا همام عن ثابت عن
أنس عن أبي بكر رضي الله
عنه قال كنت مع النبي صلى
الله عليه وسلم في الغار
فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام
القوم فقلت يا نبي الله لو أن
بعضهم طأ طأ بصره رأنا قال
اسكت يا أبا بكر أثنان الله
ثالثهما * حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا الوليد بن
مسلم حدثنا الأزاعي
وقال محمد بن يوسف حدثنا
الأوزاعي حدثنا الزهري
قال حدثني عطاء بن يزيد
الليثي قال حدثني أبو سعيد
رضي الله عنه قال جاء أعرابي
إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فدأله عن الهجرة فقال ويحك
إن الهجرة شأنها شديد
فهل لك من أبل قال نعم قال
فتعطى صدقتها قال نعم قال
فهل تمنع منها قال نعم قال
فتحلبها يوم ورودها قال نعم
قال فاعمل من وراء البحار
فإن الله لن يترك من عملك شيئا
* (باب مقدم النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه المدينة) *

تحفة
٦٥٨٢

وتطلق أيضا على الأمة مطلقا والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب وقيل هو اسم جمع
وجزم ابن التين بالأول فقال هو كجبر وتاجر والمراد بهم النداء (قوله تحسينا) في رواية الكشميهني
تحسينا بالأفراد وقوله فهل في رواية الكشميهني وهل لي بالواو وقوله من سلام أي من سلامة
وفيه قوتلن قال المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الأخبار بها (قوله أصداء) جمع صدى
وهو ذكرا اليوم وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيري وقيل الصدى الطائر الذي
يطير بالليل والهامة جمجمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى برغمهم وأراد الشاعر أنكار
البعث بهذا الكلام كأنه يقول إذا صار الإنسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا
وقال أهل اللغة كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القليل الذي لا يدرك بشارة تصير هامة فتزقو
وتقول اسقوني اسقوني وإذا أدرك بشارة طارت فذهبت قال الشاعر

إنك إن لا تدرشمتي ومنقصتي * أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد أورد ابن هشام هذه الأبيات في السيرة بزيادة خمسة أبيات ووقع عند اسماعيل من طريق
أخرى عن ابن وهب وعن عنبسة بن خالد أيضا كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور أن عائشة
كانت تدعو علي من يقول إن أبا بكر قال القصيدة المذكورة فذكر الحديث والشعر مطولا
وعند الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد قالت عائشة فحلبها الناس
أبا بكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التي طلق وانما قائلها أبو بكر بن شعوب (قلت) وابن
شعوب المذكور هو الذي يقول فيه أبو سفيان

ولو شئت نجحتني كيت طمرة * ولم أجل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر رجل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله فحمل ابن شعوب على
حنظلة من ورائه فقتله فنجأ أبو سفيان فقال في ذلك أيامنا منها هذا البيت * الحديث الخامس
والعشرون حديث أنس تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ومعنى قوله الله ثالثهم أي معاونهما
وناصرهما والاف هو مع كل اثنين بعلمه كما قال ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة
إلا هو سادسهم الآية * الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد جاء أعرابي إلى النبي
صلى الله عليه وسلم يسأله عن الهجرة الحديث أو رده من طريقين موصول ومعلق والموصول
أخرجه في كتاب الزكاة والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا وشرحه
في كتاب الزكاة والأعرابي ما عرفت اسمه والهجرة المسؤول عنهما فارقة دار الكفر أذاك والتزام
أحكام المهاجرين مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت أذاك فرض
عين ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وقوله أعمل من وراء البحار مما افقه في
أعلامه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان وقوله لن يترك بفتح التثنية وكسر المثناة ثمراء
وكافي أي ينقصك (قوله يا) مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة) تقدم
بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ثم أخرج من طريق
معتمر بن سليمان عن أبيه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعليهما ثياب بيض
شامة غر على عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده فنظر إليه فقال انظر أصحابك
الذين دعوك فانزل عليهم فنزل على سعد بن خيصة قال الحاكم الأول أريج وابن شهاب أعرف بذلك

٢٩٢٤

س
تحفة
١٨٧٩

حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة
قال أنبأنا أبو اسحق سمع
البراء رضي الله عنه قال أول
من قدم علينا مصعب بن عمير
وابن أم مكتوم ثم قدم علينا
عمار بن ياسر وبلال رضي
الله عنهم * حدثنا محمد بن
بشار حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن أبي اسحق سمعت
البراء بن عازب رضي الله
عنهما قال أول من قدم
علينا مصعب بن عمير وابن
أم مكتوم وكانوا يقرؤون
الناس فقدم بلال وسعد
وعمار بن ياسر

٢٩٢٥

س
تحفة
١٨٧٩

من غيره (قلت) ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعد في شرف المصطفى من طريق الحاكم
من طريق ابن جهم لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على كلثوم بن الهمد هو وأبو بكر وعامر
ابن فهيرة قال كلثوم يا نبي الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنجحت وذ كرم محمد بن الحسن بن
زبالة في أخبار المدينة أنه نزل على كلثوم وهو يومئذ مشرك ويؤيد قول التميمي ما أخرجه أبو سعد
أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قباء يوم الاثنين
فنزل على سعد بن خيثة وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كلثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد
ابن خيثة لانه كان أعزب وان ثبت قول ابن زبالة فكان منزل كلثوم يختص بالمبيت وسائر أقامته
عند سعد لكونه كان أسلم ثم ذكر المصنف فيه ثمانية أحاديث * الأول حديث البراء (قوله في
الطريق الأول أبو اسحق سمع البراء) حذف قوله انه كما حذف قال من الطريق الثاني عن أبي
اسحق سمعت البراء وكان شعبة يرى ان أنبأنا وأخبرنا واحد ثنا واحد وقد تقدم البحث فيه في كتاب
العلم (قوله أول من قدم علينا مصعب) في رواية عن شعبة عند الحاكم في الاكليل عن عبد الله
ابن رجاء في روايته من المهاجرين (قوله مصعب بن عمير) زاد ابن أبي شيبة أول من قدم علينا
المدينة زاد في رواية عبد الله بن رجاء عن اسير أئيل عن أبي اسحق عند الاسماعيلي أخو بني
عبد الدار بن قصي والده غير هو ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار زاد عبد الله بن رجاء فقلنا له
ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو مكانه وأصحابه على اثرى وذ كرم موسى بن عقبة
انه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدي وذ كرم ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل
مصعبا مع أهل العقبة يعلمهم (قوله وابن أم مكتوم) هو عمرو ويقال عبد الله العامري من بني
عامر بن لؤي ووقع في رواية ابن أبي شيبة ثم أنابا بعده عمرو بن أم مكتوم الا غمى أخو بني فهر
فقلنا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال هم على اثرى وفي رواية عبد الله بن رجاء
من وراءك زاد في رواية غندر عن شعبة ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلى بنت أبي حنيفة وهي
أول مهاجرة وقيل بل أول مهاجرة أم سلمة لقوله المامات أبو سلمة أول بيت هاجر ويجمع بأن أولية
أم سلمة بقيد البيت وهو ظاهر من إطلاقها (قوله ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال) في رواية غندر
فقدم وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر الى الحبشة أم لا فان يكن فقد كان ممن تقدمهما
الى مكة ثم هاجر الى المدينة وأما بلال فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر لكن
تقدمهما بانن وتأخر معهما عامر بن فهيرة (قوله في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة وكانوا
يقرؤون الناس) في رواية الاصيلي وكرمة فكانا يقرآن الناس وهو أوجه ويوجه الأول اما على
أن أقل الجمع اثنان واما على أن من كان يقرآنه كان يقرأ معهما أيضا (قوله وسعد) زاد في رواية
الحاكم ابن مالك وهو ابن أبي وقاص وروى الحاكم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال
وزعموا أن من آخر من قدم سعد بن أبي وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيثة وقد تقدم في
أول الهجرة أن أول من قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امرأته أم عبد الله
بنت أبي حنيفة وأبو سلمة بن عبد الأسد واهل أم سلمة وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وشماس بن
عثمان بن النضر وعبد الله بن جحش فيجمع بينه وبين حديث البراء يحمل الأولية في أحدهما على
صفة خاصة فقد حرم ابن عقبة بأن أول من قدم المدينة من المهاجرين مطلقا أبو سلمة بن عبد الأسد

وكان رجوع من الحبشة الى مكة فأودى بحكة فبلغه ما وقع للاثني عشر من الانصار في العقبة الاولى فتوجه الى المدينة في أثناء السنة فيجمع بين ذلك وبين ما وقع هنا بأن أباسلمة خرج لالقصدا لاقامة بالمدينة بل فرار من المشركين بخلاف مصعب بن عمير فانه خرج اليها للاقامة به وتعليم من أسلم من أهلها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم فلكل أولية من جهة (قوله في الرواية الثانية ثم قدم عمر ابن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الله بن رجاء في عشرين راكباً وقد سمي ابن اسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو وعمر بن سراقه وأخاه عبد الله وواقدين عبد الله وخالداً وإياساً وعامر أو عاقلاً بنى البكير وخنيس بن حذافة بجعة وفون ثمسين مصغر وعياش بن ربيعة وخولى بن أبي خولى وأخاه هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم قالوا فزولوا جميعاً على رقاعة بن عبد المنذر يعني بقاء (قلت) فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم وروى ابن عابد في المغازي بأسناد له عن ابن عباس قال خرج عمرو والزبير وطه وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة فتوجه عثمان وطه الى الشام اهـ فهؤلاء ثلاثة عشر من ذكر ابن اسحق وذكر موسى بن عقبة ان أكثر المهاجرين نزلوا على بني عمرو بن عوف بقاء الاعبد الرحمن بن عوف فانه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي وسأني في كتاب الاحكام ان سالم مولى أبي حذيفة بن عتبة كان يؤم المهاجرين الاولين في مسجد بقاء منهم أبو سلمة بن عبد الاسد (قوله حتى جعل الاماء يقرن قدم رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء تخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت والغلمان (٢) والخدم جاء محمد رسول الله أ كبر جاء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الحاكم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس تخرجت جوار من بني النجار يضربن بالدف وهن يقرن

فجن جوار من بني النجار * يا حيداً محمد من جار

وأخرج أبو سعد في شرف المصطفى وروى شافعي فوائداً للخلعي من طريق عبيد الله ابن عائشة منقذاً لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جعل الولائد يقرن طلوع البدر علينا * من ثنية الوداع وجب الشكر علينا * مادعا لله داع

وهو سند معضل ولعل ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك (قوله فاقدم حتى حفظت سبع اسم ربك الأعلى في سور من المفصل) أي مع سور وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ البخاري فيه وسور من المفصل ودقتضاه ان سبع اسم ربك الأعلى مكية وفيه نظر لان ابن أبي حاتم أخرج من طريق حيدة ان قوله تعالى قد أفلح من تركي وذكر اسم ربك فصل نزلت في صلاة العبد وزكاة الفطر وسنده حسن وكل منهما شرع في السنة الثانية فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد بصلى صلاة العبد وتركي زكاة الفطر فان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز والجواب عن الاشكال من وجهين أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية الا هاتين الآيتين وثانيهما هو أصحهما فيه يجوز نزولها كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم المراد بقوله قد أفلح من تركي وذكر اسم ربك فصل صلاة العبد وزكاة الفطر فليس من الآية الا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان للمراد فينبته السنة بعد ذلك * الحديث الثاني حديث عائشة (قوله قدمنا المدينة) في

ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدم النبي صلى الله عليه وسلم فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل الاماء يقرن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فما قدم حتى قرأت سبع اسم ربك الأعلى في سور من المفصل * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة

(٢) قوله والخدم جاء الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا ولعله سقط من قلم النسخ بعد قوله والخدم لفظ وهم يقولون أو نحو ذلك وقوله الآتي حتى حفظت سبع وكذا قوله قدمنا المدينة هكذا بالنسخ أيضاً والذي في الصحيح بأيدينا ما تراه بالهامش فلعل ما في الشارح رواية له اهـ

رواية أبي أسامة عن هشام وهي أبو أراض الله وفي رواية محمد بن اسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد قال هشام وكان وباءهم معروف في الجاهلية وكان الانسان اذا دخلها وأراد أن يسلم من وبائها قيل له انفق فيمنق كما ينق الحمار وفي ذلك يقول الشاعر

لعمري لان غنيت من خيفة الردى * نهيق جارا نحي المروع

(قوله وعك) بضم أوله وكسر ثانيه أي أصابه الوعك وهي الحمى (قوله كيف تجددك) أي تجدد نفسك أو جسدك وقوله مصبح بمهمله ثم موحده وزن محمد أي مصاب بالموت صباحا وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صباحا الله بالخير وقد يفجأ الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله (قوله ادني) أي أقرب (قوله شرالك) بكسر المعجمة وتخفيف الراء السير الذي يكون في وجه النعل والمشي ان الموت أقرب الى الشخص من شرالك نعله لرجله (قوله ألقه عنه) بفتح أوله أي الوعك وبضمها والاقلاع الكف عن الامر (قوله يرفع عقيرته) أي صوته يكاء أو بغضاء قال الاصمعي أصله أن رجلا انعقرت رجله فرفعها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال رفع عقيرته وان لم يرفع رجله قال ثعلب وهذا من الاسماء التي استعملت على غير أصلها (قوله بواد) أي بوادي مكة (قوله وجليل) بالجيم نبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها (قوله مياه مجنة) بالجيم موضع على أميال من مكة وكان به سوق تقدم يباه في أوائل الحج وقوله يدون أي يظهر وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة وقال الخطابي كنت أحسب أنهم ما جبلان حتى ثبت عندى أنهم ما عمنان وقوله أردن ويبدون بنون التاء كيد الخليفة وشامة بالمعجمة والميم مخففا وزعم بعضهم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والمعروف بالميم وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أبي أسامة عن هشام به ثم يقول بلال اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة ابن خلف كما أخرجونا الى أرض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبيب البينا المدينة الحديث وقوله كما أخرجونا أي أخرجهم من رحمتك كما أخرجونا من وطننا وزاد ابن اسحق في روايته عن هشام وعمر بن عبد الله بن عروة جميعا عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها فقلت والله ما يدري أبي ما يقول قالت ثم ذنوب الى عامر بن فهيرة وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب فقلت كيف تجددك يا عامر فقال

لقد وجدت الموت قبل ذوقه * ان الجبان حقه من فوقه

كل امرئ مجاهد بطوقه * كالثور يحمي جسمه بروقه

وقالت في آخره فقلت يا رسول الله انهم لم يدون وما يعقلون من شدة الحمى والزيادة في قول عامر بن فهيرة رواها مالك أيضا في الموطأ عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطع عاوسا في بقية ما يتعلق بهذا الحديث في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وقد تقدم في الباب الذي قبله من حديث البراء ان عائشة أيضا وعك وكان أبو بكر يدخل عليها وكان وصول عائشة الى المدينة مع آل أبي بكر هاجر بهم أخوها عبد الله وخرج زيد بن خارثة وأبو رافع بيني النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وأم كلثوم وأسامة بن زيد وأمهم أم أيمن وسودة بنت زمعة وكانت رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم سبقت مع زوجها عثمان وأخت زينب وهي الكبرى عند زوجها أبي العاص بن الربيع * الحديث الثالث (قوله حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ذكر حديث عثمان في شأن

وعك أبو بكر وبلال قالت

فدخلت عليها ما فقلت

يا أبت كيف تجددك ويا بلال

كيف تجددك قالت فكان

أبو بكر اذا أخذته الحمى

يقول

كل امرئ مصبح في أهله

والموت أدنى من شرالك نعله

وكان بلال اذا ألقه عنه يرفع

عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبتن ليله

بواد وحولي اذ خرو وجليل

وهل أردن يوم مياه مجنة

وهل يدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة فحنت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فأخبرته فقال اللهم حبيب

البينا المدينة كحبا مكة أو

أشد وصحها وبارك لنا في

صاعها ومدّها وانقل جها تخفة

فاجعلها يا خففة * حدثني

عبد الله بن محمد حدثنا هشام

أخبرنا معمر عن الزهري

حدثني عروة بن الزبير أن

عبيد الله بن عدي أخبره

دخلت على عثمان

ح وقال بشر بن شعيب حدثني ابي عن الزهري حدثني عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن خيار أخبره قال دخلت على عثمان فتشبهت ثم قال أما بعد فإن الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ولرسوله وأمن بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ثم هاجرت هجرتين ونلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبابسته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى * تابعه اسحق الكلبى حدثني الزهري مثله * حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثنا مالك ح وأخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره أنه عبد الرحمن بن عوف رجع إلى أهله وهو عني في آخر حجة حجها عمر فوجدني فقال عبد الرحمن فقلت يا أمير المؤمنين إن الموسم يجمع رعاك الناس وإنى أرى أن تمهل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة وتخلص لاهل الفقه وأشراف الناس وذوى رأيهم قال عمر لا قومن في أول مقام أقومه بالمدينة * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم (٢٠٦) الانصارى بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من

الوليد بن عقبة وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان مستوفى والغرض منه قوله وهاجرت الهجرةتين وكان عثمان ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة إلى المدينة ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال بشر بن شعيب الخ) وصله أحمد بن حنبل في مسنده عنه بتمامه (قوله تابعه اسحق الكلبى) وصله أبو بكر بن شاذان في معاروفه من طريقه بإسناده إلى يحيى بن صالح عن اسحق الكلبى عن الزهري فذكره بتمامه وفيه أنه جلد الوليد أربعين وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان * الحديث الرابع ذكر طرف من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر وفيه خطبة عمر والغرض منه قول عبد الرحمن حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة ووقع في رواية الكشميهني والسلامة بدل السنة * الحديث الخامس (قوله ان أم العلاء) هي والددة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه فكأن اسمها كنيته وهي بنت الحرث بن ثابت بن خارجة الانصارى الخزرجية (قوله طارلهم) أى خرج في القرعة لهم وتقدم بيانه آخر الشهادات (قوله حين قرعت) بالقاف كذا وقع ثلاثا والمعروف أقرعت من الرابحى وتقدم في الجناز بلفظ أقرعت (قوله أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين وقد تقدم خبره مع لبيد في أول المبعث * الحديث السادس (قوله كان يوم بعاث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الاولى ما يدل على أن يوم بعاث كان بعد المبعث بعشر سنين وتقدم نحوه في باب وفود الانصار وقوله في دخولهم متعلق بقوله قدمه الله * الحديث السابع (قوله بما تعازفت) بالمهملة والزاي أى قالت من الاشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين بهو المعازف آلات الملاهي الواحدة معزفة وقال الخطابي يحتمل أن يكون من عزف الله وهو ضرب المعازف على تلك الاشعار المحرصة على القتال ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها وفي رواية

نسائهم يابعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن عثمان بن مظعون طارلهم في السكنى حين قرعت الانصار على سكنى المهاجرين قالت أم العلاء فاشتكى عثمان عندنا فرفضته حتى توفي وجعلنا في أتوابه فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك أبا السائب شهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمه قالت قلت لا أدري بأبى أنت وأمى يا رسول الله فخن قال أما هو فقد جاءه والله اليقين والله انى لارجو له الخير وما أدري والله وأنا رسول الله ما يفعل بى قالت فوالله لأزكى بعده أحدا قالت فأخبرني ذلك فمفت

فأريت لعثمان بن مظعون عينا بحرى فحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله * حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم بعاث يوما قدمه الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقد افتقر ملوهم وقتلت سراهم في دخولهم في الاسلام * حدثني محمد ابن المثنى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي صلى الله عليه وسلم عندها يوم فطر أو أضحى وعندها قنيتان تغنيان بما تعازفت الانصار يوم بعاث فقال أبو بكر من مار الشيطان مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر ان لكل قوم عيدا وان عيدنا هذا اليوم * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث

خ وحديثنا اسحق بن منصور أن أبا عبد الصمد قال سمعت أبا يحيى يحدث فقال حدثنا أبو السباح يزيد بن حميد الضبي قال حدثني أنس ابن مالك رضى الله عنه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة (٢٠٧) في حتى يقال لهم بنو عمرو بن عوف

قال فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم أرسل إلى ملائكة النجار قال فجاءوا متقلدي سيموفهم قال وكاننى انظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه وملائكة النجار حوله حتى ألقى بفناء أى أيوب قال فكان يصلى حيث أدركته الصلاة ويصلى في

مرادى الغنم قال ثم أنه أمر ببناء المسجد فأرسل إلى ملائكة النجار فجاءوا فقال يا بنى النجار ثامنوني بحائطكم هذا فقالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا إلى

الله تعالى قال فكان فيه ما أقول لكم كانت فيه

قبور المشركين وكانت فيه

خرب وكان فيه نخل فأمر **تحفة**

رسول الله صلى الله عليه وسلم

بقبور المشركين فنبشت

وبالخراب فسويت وبالنخل

فقطعت قال فصفوا النخل قبله

المسجد قال وجعلوا أعضاده

حجارة قال جعلوا ينقلون

ذلك الصخر وهم يرجزون

ورسول الله صلى الله عليه

وسلم معهم يقولون اللهم

لا خير الاخير الاخرة

فانصر الانصار والمهاجرة

*) باب اقامة المهاجرة بمكة

تقدم بالقاف والذال المعجمة أى ترامت به الحديث الثامن **(قوله)** أن أبا عبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد **(قوله)** في علو المدينة كل ما في جهة نجد يسمى العالية وما في جهة تهامة يسمى السافلة وقباه من عوالى المدينة وأخذ من نزل النبي صلى الله عليه وسلم التفاؤل له ولدينه بالعلو **(قوله)** يقال لهم بنو عمرو بن عوف أى ابن مالك بن الاوس بن حارثة **(قوله)** وأبو بكر ردفه تقدم ما فيه في الباب الذى قبله في الحديث الثامن عشر **(قوله)** وملائكة النجار أى جماعةهم **(قوله)** حتى ألقى أى نزل أو المراد ألقى رحله **(قوله)** بفناء الفناء بكسر الفاء وبالمد ما تقدم من جوائب الدار **(قوله)** أى أيوب هو خالد بن زيد بن كليب الانصارى من بنى مالك بن النجار **(قوله)** ثم انه أمر تقدم ضبطه في أوائل الصلاة **(قوله)** ثامنوني أى قرروا معى ثمنه أو ساوموني بثمنه تقول ثامنت الرجل فى كذا اذا ساومته **(قوله)** بحائطكم أى بستانكم وقد تقدم في الباب قبله انه كان مريدا فاعله كان أولا حائطاً ثم خرب فصار مريدا ويؤيده قوله انه كان فيه نخل وخرب وقبل كان بعضه بستانا وبعضه مريدا وقد تقدم في الباب الذى قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهرى انه اشتراه منهم بما بعشيرة ذاتير وزادوا قدى ان أبا بكر دفعها لهما عنه **(قوله)** فكان فيه فسر به بعد ذلك **(قوله)** خرب بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه قال الخطابي أكثر الروايات بالفتح ثم الكسر وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ثم حكى احتمالات منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال هي الخروق المستديرة في الارض والحرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاما تجرفه السيول وتأكله من الارض والحذب بالمهملة وبالدال المهملة ايضا المرتفع من الارض قال وهذا لا يأتى بقوله فسويت لانه انما يسوى المكان المحدوب وكذا الذى جرفته السيول وأما الخراب فيبنى ويعمرون أن يصلح ويسوى (قلت) وما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقى منه ويسوى أرضه ولا ينبغى الالتفات الى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة **(قوله)** فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت قال ابن بطال لم أجده في قبور المشركين لتتخذ مسجدا نساء عن أحد من العلماء نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال فأجازه الجمهور ومنعه الاوزاعي وهذا الحديث حجة للجواز لان المشرك لا حرمة له حيا ولا ميتا وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها **(قوله)** وبالنخل فقطع هو محمول على انه لم يكن ينثر ويحتمل أن ينثر لكن دعت الحاجة اليه لذلك وقوله فصفا النخل أى موضع النخل وقوله عضاده بكسر المهملة وتخفيف المعجمة تشبيه عضادة وهي الخشبة التى على كتف الباب ولكل باب عضادتان وأعضاء كل شئ ما يشد جوانبه **(قوله)** يرتجزون أى يقولون رجزا وهو ضرب من الشعر على الصحيح **(قوله)** فانصر الانصار والمهاجرة كذا رواه أبو داود وبهذا اللفظ وسبق ما فيه في أبواب المساجد واجتمع من أجاز بيع غير مالك بهذه القصة لان المساومة وقعت مع غير المسلمين وأجيب باحتمال انه ما كان من بنى النجار فساومهما وأشرك معهما في المساومة عهما الذى كانا في حجره كما تقدم في الحديث الثانى عشر **(قوله)** يا اقامة المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه أى من حج أو عمرة **(قوله)** حدثنا حاتم هو ابن اسمعيل المدنى **(قوله)** سمعت عمر بن عبد العزيز بعد قضاء نسكه) حدثني ابراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهرى قال سمعت عمر بن عبد العزيز

حدثني ابراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهرى قال سمعت عمر بن عبد العزيز

يسأل السائب) أي ابن يزيد (قوله ابن أخت النمر) تقدم ذكره قريبا في المناقب النبوية
 (قوله العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد وكان حليف بني أمية وكان العلاء صحابيا جليلا
 ولاء النبي صلى الله عليه وسلم البحرين وكان محجبا الدعوة ومات في خلافة عمر وماله في البخاري
 الا هذا الحديث (قوله ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أي بعد الرجوع من منى
 وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراما على من هاجر منها قبل الفتح لكن أبيح لمن
 قصد هاجرهم حج أو عرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ولهذا روى النبي صلى الله
 عليه وسلم لسعد بن خولة أن مات بمكة ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا يخرج صاحبها
 عن حكم المسافر وفي كلام الداودي اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ولا معنى لتقييده بالأولين
 قال النووي معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا ويحرم عليهم استيطان مكة وحكي عياض
 أنه قول الجمهور قال وأجازه لهم جماعة يعني بعد الفتح فحملوا هذا القول على الزمن الذي كانت
 الهجرة المذكورة واجبة فيه قال واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم
 وإن سكنى المدينة كان واجبا لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساة بالنفس وأما غير
 المهاجرين فجزوا له سكنى أي بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق انتهى كلام القاضي ويستثنى
 من ذلك من أذن له النبي صلى الله عليه وسلم بالإقامة في غير المدينة واستدل بهذا الحديث على
 أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج وهو أصح الوجهين في المذهب لقوله
 في هذا الحديث بعد قضاء نسكه لأن طواف الوداع لإقامة بعده ومتى أقام بعده خرج عن كونه
 طواف الوداع وقد سماه قبله فاضلا لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج
 والله أعلم وقال القرطبي المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة قلنصر النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا يعني به من هاجر من غيرها لأنه خرج جوابا عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة
 إذ كانوا قد تركوها لله تعالى فأجابهم بذلك وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بإقامة قال والخلاف
 الذي أشار إليه عياض كان فيمن مضى وهل ينبغي عليه خلاف فيمن قرب دينه من موضع يخاف
 أن يقين فيه في دينه فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة يمكن أن يقال إن كان تركها لله
 كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك وإن كان تركها فرارا بدينه ليس له ولم يقصد
 إلى تركها لذاتها فله الرجوع إلى ذلك انتهى وهو حسن متجه إلا أنه خص ذلك بمن ترك رباعا
 أو دورا ولا حاجة إلى تخصيص المسئلة بذلك والله أعلم (قوله باب التاريخ) قال
 الجوهري التاريخ تعريف الوقت والتورخ من مثله تقول أرخت وورخت وقيل اشتقاقه من
 الارخ وهو الانثى من بقر الوحش كأنه شيء حدث كما يحدث الولد وقيل هو معرب ويقال أول
 ما أحدث التاريخ من الطوفان (قوله من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك
 وقد روى الحاكم في الاستيعاب من طريق ابن جرير عن أبي سلمة عن ابن شهاب الزهري أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول وهذا معضل والمشهور
 خلافه كما سأتى وإن ذلك كان في خلافة عمر وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ
 بالهجرة من قوله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم لأنه من المعلوم أنه ليس أول الأيام
 مطلقا فتعين أنه أضيف إلى شيء مضمحل وهو أول الزمن الذي عز فيه الإسلام وعبد فيه النبي

يسأل السائب ابن أخت النمر
 ما سمعت في سكنى مكة قال
 سمعت العلاء بن الحضرمي
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث للمهاجر
 بعد الصدر (باب التاريخ) *
 من أين أرخوا التاريخ

٢٩٢٤

تحفة

٤٧٢٨

حدثنا عبد الله بن مسلمة
حدثنا عبد العزيز بن أبيه
عن سهل بن سعد قال
ماعدوا من مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم ولا من
وفاته ماعدوا الا من مقدمه
المدينة * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن عروة
عن عائشة رضى الله عنها

٢٩٢٥

تحفة

٩٦٦٥٠

صلى الله عليه وسلم ربه آمنا وابتدأ بناء المسجد فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم
وفهمنا من فعلهم ان قوله تعالى من أول يوم انه أول أيام التاريخ الاسلامي كذا قال والمتبادر ان
معنى قوله من أول يوم أى دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة والله أعلم (قوله
حدثنا عبد العزيز) أى ابن أبى حازم سلمة بن دينار (قوله ماعدوا من مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم) فى رواية الحاكيم من طريق مصعب الزبيرى عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد لم يعدوا
من مبعثه ولا من قدومه المدينة وانما عدوا من وفاته قال الحاكيم وهو وهم ثم ساقه على
الصواب بالمقظ ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة والمراد بقوله أخطأ الناس العدد
أى أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ولم يردان الصواب خلاف ما عملوا ويحتمل ان يريدوه وكان يرى
ان البداءة من المبعث أو الوفاة أولى وله اتجاه لكن الراجح خلافه والله أعلم (قوله مقدمه) أى
زمن قدومه ولم يرد شهر قدومه لان التاريخ انما وقع من أول السنة وقد أبدى بعضهم للبداءة
بالهجرة مناسبة فقال كانت القضايا التى اتفقت له ويمكن ان يؤرخ بها أربعة موالده ومبعثه
وهجرته ووفاته فرجح عندهم جعلها من الهجرة لان المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من
التزاع فى تعيين السنة واما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الأسف عليه فأنحصر
فى الهجرة وانما آخر وهم من ربيع الأول الى المحرم لان ابتداء العزم على الهجرة كان فى المحرم
اذ البيعة وقعت فى اثناء ذى الحجة وهى مقدمه الهجرة فكان أول هلال استهل بعد البيعة
والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب ان يجعل مبتدأ وهذا أقوى ما وقفت عليه من مناسبة
الابتداء بالمحرم وذكره فى سبب عمل عمر التاريخ أشياء منها ما أخرجه ابو نعيم الفضل بن دكين فى
تاريخه ومن طريقه الحاكيم من طريق الشعبي ان أباموسى كتب الى عمر انه يأتينا منك
كتب ليس لها تاريخ فجمع عمر الناس فقال بعضهم أرخ بالمبعث وبعضهم أرخ بالهجرة فقال
عمر الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا به اود ذلك سنة سبع عشرة فلما اتفقوا قال بعضهم
ابدؤا برمضان فقال عمر بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجههم فاتفقوا عليه وقيل أول من
أرخ التاريخ يعلى بن امية حيث كان باليمن أخرجه أحمد بن حنبل باسناد صحيح لكن فيه انقطاع
بين عمر وبين دينار ويعلى وروى احمد وابو عمرو فى الاوائل والبخارى فى الادب والحاكيم من
طريق ميمون بن مهران قال رفع امر صدق محمد بن شعيبان فقال اى شعبان الماضى أو الذى
نحن فيه أو الاثنى ضعهوا للناس شيئا يعرفونه فذكرهم فحوال اول وروى الحاكيم عن سعيد
ابن المسيب قال جمع عمر الناس فسألهم عن أول يوم يكتب التاريخ فقال على من يوم هاجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك أرض الشرك ففعله عمر وروى ابن أبى خيثمة من طريق ابن
سيرين قال قدم رجل من اليمن فقال رأيت باليمن شيئا يسمونه التاريخ يكتبونه من عام كذا
وشهر كذا فقال عمر هذا حسن فأرخوا فلما جمع على ذلك قال قوم أرخوا للمولد وقال قائل
للمبعث وقال قائل من حين خرج مهاجرا وقال قائل من حين توفى فقال عمر أرخوا من خروجه
من مكة الى المدينة ثم قال بأى شهر نبدأ فقال قوم من رجب وقال قائل من رمضان فقال عثمان
أرخوا المحرم فانه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج قال وكان ذلك سنة
سبع عشرة وقيل سنة ست عشرة فى ربيع الأول فاستقدنا من مجموع هذه الآثار أن الذى

قالت فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وركعت صلاة الشفيع على الاولى * تابعه عبد الرزاق عن معمر * (باب قول النبي صلى الله (٢١٠) عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرتهم ومريثته لمن مات بمكة) * حدثنا يحيى بن قزعة

حدثنا ابراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع من مرض أشقى منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجع ما ترى وأنا ذومال ولا يرثني الابنة لي واحدة فأصدق بثلي مالى قال لا قال فأصدق بشرطه قال لا قال الثلث والثلث كثير انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس

تخ
١٠٠١٤

* قال أحمد بن يونس عن ابراهيم ان تذر ورثتك وأستبنافق نفقة تبغى بها وجه الله ألا أجر الله بها حتى اللقمة تجعلها في امرأتك قلت يا رسول الله أخلف بعد اصحابي قال انك ان تخلف فتعمل عملاً يتبعى به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفي بمكة * وقال أحمد بن يونس وموسى عن ابراهيم ان تذر ورثتك * (باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه

اشار بالبحر عمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم (قوله فرضت الصلاة ركعتين) أى بمكة وقوله تركت أى على ما كانت عليه من عدم وجوب الزائد بخلاف صلاة الحضرة فانها زيدت في ثلاث منها ركعتان فالمعنى أقرت صلاة الشفيع على جواز الاتمام وان كان الاحب القصر وقد تقدم ما فيه من الاشكال في أول كتاب الصلاة (قوله تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيلى من طريق قياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة الحضرة كانت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد قال وزعم أنه لا خلاف بين أهل الحجاز في ذلك (قوله يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرتهم ومريثته لمن مات بمكة) بتخفيف التحياتية وهو عطف على قول والمرثية تعديد محاسن الميت والمراد هنا التوجع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل باب (قوله ورثتك) كذا لاكثر للكشيمى والقاسى ذريتكم ورواية الجماعة أولى لان هذه اللفظة قد بين البخارى انها غير صحيحة بن قزعة شيخه هنا (قوله ولست بتافق) كذا هنا وللکشميى يمتفق وهو الصواب (قوله ان مات بمكة) هو بفتح الهمزة للتعليل وأغرب الداودى فتدفع فيه فقال ان كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجة ثم مات وان كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له انه يريد التخليف بعد الصدر فخشي عليه أن يدركه أجله بمكة (قلت) والمضبوط المحفوظ بالفتح لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجة لان السياق يدل على انه مات قبل الحج والله أعلم (قوله وقال أحمد بن يونس وموسى عن ابراهيم) يعنى ابن سعد أن تذر ورثتك أماروا به أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازى واما رواية موسى وهو ابن اسمعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات (قوله يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابي) تقدم في مناقب الانصار باب آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ومرة بين المهاجرين والانصار فهي المقصودة هنا وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي الى جماعة من التابعين قالوا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة آخى بين المهاجرين وآخى بين المهاجرين والانصار على المؤاخاة وكانوا يتوارثون وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار وقيل كانوا مائة فلما نزل وأولو الارحام بطلت المواريث بينهم تلك المؤاخاة (قلت) وسيأتى في الفرائض من حديث ابن عباس لما قدموا المدينة كان يرث المهاجرى الانصارى دون ذوى رحمه بالاخوة الى آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فنزلت وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه قال السهلي آخى بين أصحابه ليذهب عنهم وحشة الغربة ويأنسوا من مفارقة الاهل والعشيرة ويشد بعضهم أزر بعض فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذعبت الوحشة أبطل المواريث وجعل المؤمنين كلهم اخوة وازل انما المؤمنون اخوة يعنى في التوادد وشمول الدعوة واختلصوا في ابتدائها فتدعى بعد الهجرة بخمسة أشهر وقيل بتسعة وقيل وهو بين المسجد وقيل بثلثه وقيل بثلثة أشهر وقيل بدر وعند ابن سعد في شرف المصطفى كان الاخاء بينهم في المسجد وذكر محمد بن اسمعيل المؤاخاة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه بعد أن هاجر تأخوا أخوين أخوين فكان

وقال عبد الرحمن بن عوف أخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة
(١) قوله تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان إلى آخر القولة) هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى بعد قوله تراخت ما نصه كما في البيهقي
وبلال وأبو رويحة أخوين وأبو عبيدة وسعد بن معاذ أخوين قلت وفي هذا نظر لان (٢١١) في صحيح مسلم من رواية ثابت عن

أنس أخى بن أبي عبيدة وأبي طلحة انتهى قال وعبد الرحمن
ابن عوف وسعد بن الربيع
أخوين والزبير وسلمة
أخوين قال ابن سعد أخى
بين مائة منهم خمسة وخمسون من
المهاجرين وخمسون من
الانصار وقيل كان كل فريق
منهم خمسة وأربعين نفسا
وكان ذلك قبل بدر بخمسة
أشهر في دار أنس كما تقدم
ذلك في آخر الكفارة من
طريق عاصم عن أنس
وتقدم بيان المراد به وقد
سرد ابن اسحق أسماء كثير
من المهاجرين والانصار ممن
أخى بينهم النبي صلى الله
عليه وسلم وعددهم ذكره
اثنان وثلاثون رجلا وروى
أحمد من طريق عمرو بن
شعب عن أبيه عن جده قال
كتب النبي صلى الله عليه
وسلم كتابا بين المهاجرين
والانصار أن يعقلوا معاقلهم
وأن يعدوا غائبهم فلما نزلت
وأولوا الارحام بعضهم أولى
ببعض انقطعت الموارثة
بالمواخاة وعند ابن سعد في
شرف المصطفى أخى بينهم في
المسجد وروى الحاكم من
طريق جميع بن عمير قال أخى
النبي صلى الله عليه وسلم بين
أبي بكر وعمرو وبين طلحة
والزبير وبين عثمان

هو وعلى أخوين وحمزة وزيد بن حارثة أخوين وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين
وتعقبه ابن هشام بأن جعفر كان ثومئذ بالحبشة وفي هذا نظر وقد تقدم ووجهها العمدان كثير
بأنه أرضه لا خوته حتى يقدم وفي تفسير سنيد أخى بين معاذ وابن مسعود وأبو بكر وخارجة بن
زيد أخوين وعمرو وعثمان بن مالك أخوين وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عمر كان لي أخ
من الانصار وفسر بعثمان ويمكن أن يكون أخوته له (١) تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان
ومصعب بن عمير وأبو أيوب أخوين وأبو حذيفة بن عتبة وعبد بن بشر أخوين ويقال بل عمار
وثابت بن قيس لان حذيفة إنما أسلم زمان أحد وأبو ذر والمنذر بن عمرو وأخوين وتعقب بأن أبان
تأخرت هجرته والجواب كما في جعفر وحاطب بن أبي بلتعة وعمرو بن مسعدة أخوين وسلمان
وأبو الدرداء أخوين وتعقب بأن سلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء والجواب ما تقدم في جعفر
وكان ابتداء المواخاة أوائل قدومه المدينة واستمر يمجدها بحسب من يدخل في الاسلام
أو يحضر إلى المدينة والاخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب وعند ابن سعد وأخى بين
أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف والمعتمد ما في الصحيح وعند الزجج وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن
الربيع مذكور في هذا الباب وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على
ابن المطهر الرافضي المواخاة بين المهاجرين وخصوصا مواخاة النبي صلى الله عليه وسلم لعل قال
لان المواخاة شرعت لرافق بعضهم بعضا وليتالف قلوب بعضهم على بعض فلامعنى لمواخاة النبي
لاحد منهم وللمواخاة مهاجري المهاجري وهذا رد للنص بالقياس وانغال عن حكمة المواخاة
لان بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخى بين الأعلى والادنى
ليرتقى الادنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالادنى وبهذا تظهر مواخاة صلى الله عليه وسلم لعل
لانه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر وكذا مواخاة حمزة وزيد بن حارثة
لان زيدا مولا لهم فقد ثبت اخوتهم ما وهما من المهاجرين وسياق في عمرة القضاء قول زيد بن
حارثة ان بنت حمزة بنت أخي وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن
ابن عباس أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين (قلت)
وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بان احاديث المختارة أصح
وأقوى من احاديث المستدرک وقصة المواخاة الاولى أخرجهما الحاكم من طريق جميع بن عمير
عن ابن عمر أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبي بكر وعمرو وبين طلحة والزبير وبين
عبد الرحمن بن عوف وعثمان وذو كرجاعة قال فقال علي يارسول الله انك أخيت بين أصحابك فن
أخى قال أنا أخوك وإذا انضم هذا الى ما تقدم تقوى به وقد تقدم في باب الكفالة قبيل كتاب
الوكالة الكلام على حديث لا حلف في الاسلام بما يغني عن الاعادة وقد سبق كلام السهيلي في
حكمة ذلك الميراث وسياق في الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث
المهاجري الانصاري دون ذوي رجه للاخوة * الحديث الاول (قوله) وقال عبد الرحمن بن
عوف أخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع هو طرف من حديث تقدم

عبد الرحمن بن عوف فقال علي يارسول الله انك أخيت بين أصحابك فن أخى قال أنا أخوك وفي زيادات المغازي عن يونس بن بكير عن
السعودي عن القاسم قال أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه اخوة كانوا يوارثون حتى انزل الله آية الميراث وقد تقدم في
الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري دون ذوي رجه للاخوة الحديث الاول اه

وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال قدم عبد الرحمن (٢١٢) بن عوف فأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري

فعرض عليه أن ينافقه أهله وماله فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهالك ومالك ذلني على السوق فربح شيئاً من أقط ومن فرأه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضرم من صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار قال فما سقت فيها فقال وزن نواة من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة * (باب) * حدثني حامد بن عمر عن بشر ابن المنفل حدثنا حميد عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله عن أشياء فقال أني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه وألى أمه قال أخبرني به جبريل أتفا قال ابن سلام ذالعدو اليه ومن الملائكة قال أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبدا الحوت وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع

موصولاً في أوائل السبع من طريق ابراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال سعد اني أكثر الأنصار ما لا فاقاهم ما لي الحديث وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق الى حديث أنس فقال قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس قال فلعل البخاري أراد أن أسألهما عن عبد الرحمن بن عوف انتهى (١) والذي ادعاه مردود لثبوته في الصحيح * الحديث الثاني (قوله) وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء هو طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الصيام والغرض منه التنبية على تسمية من وقع الاختاء بينهم من المهاجرين والأنصار فذكر هذا والذي بعده من اختاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ولمسلم من طريق ثابت عن أنس أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أنى طلبة وأبى عبيدة وتقدم في الايمان حديث عمر كان لي أخ من الأنصار وكان تناوب النزول وذكر ابن اسحق أنه عتيان بن مالك وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن اسحق أيضاً * الحديث الثالث حديث أنس في قصة اختاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح (قوله) (باب) كذا لهم بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي بعده ولعله كان بعده (قوله) عن أنس) صرح به الاسماعيلي فقال في رواية له عن حميد حدثنا أنس أخرجهما عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المنفل (قوله) ان عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة من وجه آخر (قوله) ذالعدو اليه ومن الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة (قوله) أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب) في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير تحشر الناس وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في آخر كتاب الرقاق (قوله) وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبدا الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المتعلقة في الكبد وهي في المظم في غاية اللذة ويقال انها أهنا طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان ان تحفتم حين يدخلون الجنة فزيادة كبدا النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نفاد الدنيا في حديث ثوبان زيادة وهي انه ينخرأهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من اطرافها وشراهم عليه من عين تسمى سلسيلا وذكر الطبري من طريق النخاع عن ابن عباس قال ينطح الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينخرأ الثور بذبذبه فيأكلونه ثم يحيا فيسمران كذلك وهذا منقطع ضعيف (قوله) وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم وأما شبه الولد (قوله) فاذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري فان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماءؤه (قوله) نزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه اليه وفي رواية الفزاري كان الشبه له ووقع عند مسلم من حديث عائشة اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه واذا علماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ونحوه للبرار عن ابن مسعود وفيه ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما أعلى

كان سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد قال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله (١) قوله والذي ادعاه الى آخره كذا في نسخة وفي أخرى قلت وطريق عبد الرحمن من غير طريق أنس والله المستعان

قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت فاسألهم عنى قبل أن يعلموا باسلامى جاءت (٢١٣) اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم

أى رجل عبد الله بن سلام

فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا

وأفضلنا وابن أفضلنا فقال

النبي صلى الله عليه وسلم

أرايتم أن أسلم عبد الله بن

سلام قالوا أو أعاده الله من ذلك

فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك

فخرج اليهم عبد الله فقال

أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا

رسول الله قالوا شربنا وابن

شربنا ونقصوه قال هذا كنت

أخاف يا رسول الله * حدثنا

على بن عبد الله حدثنا

سفيان عن عمرو سمع أبا

المنهال عبد الرحمن بن مطعم

قال باع شريك لي دراهم

في السوق نسيئة فقلت

سبحان الله أبيع هذا فقال

سبحان الله والله لقد بعتهما

في السوق فما عابه أحد

فسألت البراء بن عازب فقال

قدم النبي صلى الله عليه

وسلم ونحن نتبايع هذا

البيع فقال ما كان بدا بيد

فليس به بأس وما كان نسيئة

فلا يبيع والقي زيد بن أرقم

فأسأله فانه كان أعظم منا

تجارة فسألت زيد بن أرقم

فقال مثله * وقال سفيان

مرة فقدم علينا النبي صلى

الله عليه وسلم المدينة ونحن

نتبايع وقال نسيئة الى

الموسم أو الحج * (باب اتيان

اليهود النبي صلى الله عليه وسلم

حين قدم المدينة) *

كان الشبه له والمراد بالعلو هنا السابق لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوى وأما ما وقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا فعلا منى الرجل منى المرأة أذ كر اباذن الله واذا علامنى المرأة منى الرجل أنثا باذن الله فهو مشكل من جهة انه يلزم منه اقتران الشبه للاعمام اذا علام الماء الرجل ويكون ذكر الأثني وعكسه والمشاهد خلاف ذلك لانه قد يكون ذكر أو يشبه أخواله لأعمامه وعكسه قال القرطبي يتعين تأويل حديث ثوبان بأن المراد بالعلو السابق (قلت) والذي يظهر ما قدمته وهو تأويل العلو في حديث عائشة وأما حديث ثوبان فيبقى العلوفيه على ظاهره فيكون السابق علامة التذكير والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرفع الاشكال وكان المراد بالعلو الذي يكون سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغمورا فيه فبذلك يحصل الشبه وينقسم ذلك ستة أقسام الاول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه والثاني عكسه والثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فيحصل الذكورة والشبه للمرأة والرابع عكسه والخامس أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبهه والسادس عكسه (قوله قوم بهت) بضم الموحدة والهاء ويجوز أن ساكنها جمع بهت كقضب وقضب وقلب وقلب وهو الذي بهت السامع بما يفتره عليه من الكذب ونقل الكرماني أن مفردة بهوت بفتح أوله (قوله فأسألهم) في رواية الفزاري عن حميد عند النسائي ان علموا باسلامى قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك (قوله جاءت اليهود) زاد في رواية الفزاري ودخل عبد الله داخل البيت وفي رواية عبد الله بن ابن بكير عن حميد فأرسل الى اليهود فخافوا الحديث ظاهره التعميم والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له عبد الله بن سلام تعلق وأقرب ذلك عشيرته من بنى قينقاع فقد ذكر ابن اسحق فيهم فقال في أوائل الهجرة من كتاب المغازي في ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بنى قينقاع زيد بن الاصيب وسعد بن حبيبة ومحمد بن سبيحان وعزير بن أبي عزيز وعبد الله بن الصيف وسعيد بن الحرث ورفاعة بن قيس وفخاص وأشيع ونعمان بن أصبا ويحري بن عمرو وشاس بن قيس وشاس بن عدى وزيد بن الحرث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبي سكين وعدى بن زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمد بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن أبي رافع وخالد وازار بن أبي ازار ورافع بن حارثة ورافع بن حرملة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورفاعة بن التابوت وعبد الله بن سلام بن الحرث وكان جبرهم وأعلمهم وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسلم عبد الله فهو لاء بنو قينقاع (قوله له عن عمرو) هو ابن دينار (قوله باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة) قد تقدم شرحه في كتاب الشركة والغرض منه هنا قوله قدم علينا المدينة ونحن نتبايع فانه يستفاد منه أنه صلى الله عليه وسلم أقرهم على ما وجدهم عليه من المعاملات الا ما استثناه فينبه لهم (قوله) اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة وذكر ابن عائد من طريق عروة ان أول من أتاه منهم أبو ياسر بن أخوخجي بن أخيط فسمع منه فلما رجع قال اقومه أطيعوني فان هذا النبي الذي كنا نتظر فعصاه أخوه وكان مطاعا فيهم فاستخوذ عليه الشيطان فاطاعوه على ما قال وروى ابن سعد في شرف المصطفى من طريق سعيد بن جبيرة جاء

٢٩٤١

م
تحفة

٩٤٩٩

ميمون بن يامين وكان رأس اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابعت اليهم
فاجعلني حكما فانهم يرجعون الى فادخله اخلا ثم ارسل اليهم فاقوه فخطبوه فقال اختاروا رجلا
يكون حكما بيني وبينكم قالوا قد رضينا ميمون بن يامين فقال اخرج اليهم فقال أشهد أنه رسول
الله فأبوا أن يصدقوه وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم وادع اليهم ودلهم المدينة
وامتنعوا من اتباعه فكتب بينهم كتابا وكانوا ثلاث قبائل قينقاع والنضير وقرظة فنقض
الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة فن علي بن قينقاع وأجلي بن النضير واستأصل بن قريظة
وسياقي بيان ذلك كله مفصلا ان شاء الله تعالى وذكر ابن اسحق أيضا عن الزهري سمعت رجلا
من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أخبار يهود اجتمعوا في بيت المدارس حين
قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقالوا غدا انطلقوا الى هذا الرجل فسألوه عن حد الزاني
فذكر الحديث (قوله) هادوا صاروا يهودا أو ما قوله هادنا تبنا هادنا تبنا (قوله) قال أبو عبيدة في قوله
تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب هو هادنا تبنا هادنا تبنا هادنا تبنا (قوله) هادنا تبنا هادنا تبنا
ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون (قوله) لو آمن بي عشرة من اليهود لا آمن بي اليهود في
رواية الاسماعيلي لم يبق يهودي الا أسلم وكذا أخرجه أبو سعيد في شرف المصطفى وزاد في آخره
قال قال كعب هم الذين سماهم الله في سورة المائدة فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة والافقد آمن
به أكثر من عشرة وقيل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذي قبل قدوم النبي صلى الله
عليه وسلم المدينة أو حال قدومه والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم
كان تبعهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود
عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ومن بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حيي بن أخطب
وكعب بن الاشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيفة وفخام ورافعة
ابن زيد ومن بني قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد فهو لا علم ثبت اسلام أحد
منهم وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم لا تبعه جماعة منهم فيحتمل أن يكونوا المراد وقد روى
أبو نعيم في الدلائل من وجه آخر الحديث بلفظ لو آمن بي الزبير بن باطيا وذوهم من رؤساء يهود
لأسلموا كلهم وأغرب السهيلي فقال لم يسلم من أخبار اليهود الا اثنان يعني عبد الله بن سلام
وعبد الله بن صوريا كذا قال ولم أر عبد الله بن صوريا اسلاما من طريق صحيحة وانما نسبته
السهيلي في موضع آخر لتفسير النقاش وسياقي في باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء
يتعلق بذلك ووقع عند ابن حبان قصة اسلام جماعة من الاخبار كزيد بن سعدة مطولا وروى
البيهقي أن يهودا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة يوسف فحأ ومعه نفر من اليهود فأسلموا
كلهم لكن يحتمل أن لا يكونوا أخبارا وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب وأخرج يحيى
ابن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال قال كعب
انما الحديث اثنان عشر لقول الله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا فسكت أبو هريرة قال ابن
سيرين أبو هريرة عندنا أولى من كعب قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لان المعنى عشرة
بعده الاثنان وهما عبد الله بن سلام وخيريق كذا قاله وهو معنوي الحديث الثاني

هادوا صاروا يهودا أو ما
قوله هادنا تبنا هادنا تبنا
* حدثنا مسلم بن ابراهيم
حدثنا ساقرة عن محمد عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لو آمن بي
عشرة من اليهود لا آمن
بي اليهود

حدثني أحمد أو محمد بن عبيد الله الغداني حدثنا جاد بن أسامة أخبرنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وأذا أناس من اليهود يعظمون عاشورا ويصومونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه فأمر بصومه * حدثنا يزيد بن أيوب حدثنا (٢١٥) هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي

(قوله) حدثنا أحمد أو محمد بن عبيد الله) بالصغير وفي رواية السرخسي والمستمل ابن عبد الله مكبرو الاول أصبح وأشهر واسم جده سهيل وهو الغداني بضم المعجمة وتخفيف المهملة شك البخاري في اسمه هنا وقد ذكره في التاريخ فحين اسمه أحمد بغير شك (قوله) عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غلط (قوله) دخل النبي) في رواية الكشميهني قدم وقد تقدم الكلام عليه في الصيام * الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى (قوله) لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشورا استشكل هذا لأن قدمه صلى الله عليه وسلم إنما كان في ربيع الاول وأجيب باحتمال أن يكون علمه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يمنع أن يقع عاشورا في ربيع الاول ويرتفع الاشكال بالكلية هكذا أقره ابن القيم في الهدى قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس (قلت) وما ادعاه من رفع الاشكال عجيب لانه يلزم منه اشكال آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المسلمين أن يصوموا عاشورا بحساب المعروف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشورا أنه في الحرم لا في غيره من الشهور نعم وجدت في الطبراني بإسناد جيد عن زيد بن ثابت قال ليس يوم عاشورا باليوم الذي يقول الناس إنما كان يوم استقر فيه الكعبة وتقلس فيه الحبة وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون فلانا اليهودي يسألونه فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه فعلى هذا فطريق الجمع أن تقول كان الاصل فيه ذلك فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بصيام عاشورا رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالأهلة فأخذ أهل الاسلام بذلك لكن في الذي ادعاه أن أهل الكتاب يبنون صومهم على حساب الشمس نظر فان اليهود لا يعتبرون في صومهم إلا بالأهلة هذا الذي شاهدناه منهم فيجتمه أن يكون فيهم من كان يعتبر الشهر وبحساب الشمس لكن لا وجود له الآن كما انقضى الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون عزير ابن الله تعالى الله عن ذلك وفي الحديث اشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام (قوله) فأمر بصومه) في رواية الكشميهني ثم أمر بصومه * الحديث الرابع حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره أي يرخيه (قوله) (١) عن عبد الله بن عبد الله) هذا هو المحفوظ عن الزهري ورواه مالك في الموطأ عن الزهري مرسل لم يذكر من فوقه وأغرب جاد بن خالد فرواه عن مالك عن الزهري عن أنس قال أحمد بن حنبل أخطأ فيه جاد بن خالد والمحفوظ عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس (قوله) (٢) ثم يفرقون) بفتح أوله وضم ثالثة (قوله) ثم فرق النبي صلى الله عليه وسلم رأسه) بفتح الناء والراء الخفيفة وقد سبق شرحه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يوافق أهل الكتاب إذا خالفوا عبدة الاوثان أخذوا بأخف الامرين فلما فتحت مكة ودخل عباد الاوثان في الاسلام رجع إلى مخالفة باقي الكفار وهو أهل الكتاب * الحديث الخامس حديث ابن عباس قال هم أهل الكتاب جزؤهم أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشورا فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا هو اليوم الذي أظهر الله فيه موسى وبني اسرائيل على فرعون ونحن نصومه تعظيما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بموسى منكم فأمر بصومه * حدثنا عبدان حدثنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق النبي صلى الله عليه وسلم رأسه * حدثني زيد بن أيوب حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال هم أهل الكتاب جزؤهم أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه

(١) قوله عن عبد الله بن عبد الله هكذا في النسخ ونسخة المتن التي كتب عليها القسطلاني أخبرني عبد الله (٢) قوله ثم يفرقون هكذا في النسخ والذي في المتن وكان المشركون يفرقون

بعضه وكفر وابعضه زاد الكشيمى يعنى قول الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين
 ﴿قوله يا سلام سلمان الفارسي﴾ تقدمت ترجمته في البيوع وقوله قال أبي
 هو سليمان بن طرخان التيمي وأبو عثمان هو الهندي (قوله تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أي
 من سيد إلى سيد وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن إطلاق رب على السيد وقدم
 في البيوع وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور وذكر ابن حبان
 والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هاربا
 وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يثرب وقد تقدم في الشراء من المشركين من كتاب البيوع
 كيفية اسلام سلمان ومكانة الذي كان في رقبته على غرس الودى وزعم الداودى أن ولا سلمان
 كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولاؤه وتلقبه ابن التين بأنه ليس
 مذهب مالك قال والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولا أنه كان مسلما وان كان كافرا فولاؤه
 للمسلمين (قلت) وفاته من وجوه الرد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث فلا يورث عنه
 الولاء أيضا ان قلنا بولاء الاسلام على تقدير التنزل (قوله أنا من رام هرمن) في رواية بشر بن
 المفضل عن عوف بلفظ أنا من أهل رام هرمن بنتج الراء والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة
 ثم زاي مدينة معروفة بارض فارس بقرب عراق العرب ووقع في حديث ابن عباس عند احمد
 وغيره ان سلمان كان من اصحابه ويمكن الجمع باعتبارين (قوله فترة بين عيسى ومحمد عليهم
 الصلاة والسلام ستمائة سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ولا يمتنع ان ينبا
 فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الاخير ونقل ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان
 هذا وتعقب بأن الخلاف في ذلك منقول فعن قتادة خمسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق
 عن معمر عنه وعن الكلبي خمسمائة وأربعين وقيل أربع مائة سنة ووجه تعلق هذه الاحاديث
 باسلام سلمان الاشارة إلى أن الاحاديث التي وردت في سياق قصته ما هي على شرط البخاري
 في الصحيح وان كان اسناد بعضها صالحا وأما أحاديث الباب فحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله
 جماعة بالرق وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام
 طوعا * (خاتمة) * اشتملت أحاديث المبعث وما بعدها من الهجرة وغيرها من الاحاديث
 المرفوعة على مائة وعشرين حديثا الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات
 ومتابعات المكر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون حديثا والخالص ثلاثة وأربعون واقفه
 مسلم على تخريجها سوى حديث خباب لقد كان من قبلكم عيشة وحديث عمرو بن العاص في
 أشد ما صنعه المشركون وحديث عبد الله أذنت بالجن شجرة وحديث ابن عمر في اسلام عمر
 وحديث سواد بن قارب وحديث عمر يا حليج وحديث سعيد بن زيد في اسلامه وحديث أم خالد
 بنت خالد بن سعيد في الخمسة وحديث ابن عباس في قوله وما جعلنا الرويا وحديث جابر
 شهدي خلاى العقبة وحديث ابن عمر وعائشة لا هجرة بعد النخ وحديث عروة بن الزبير أن
 الزبير لقي النبي صلى الله عليه وسلم في ركب كانوا بخارا الحديث في الهجرة وحديث أنس في شأن
 الهجرة وفيه قصة سراقه ولم يسمه وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة وحديث ابن عمر
 في البيعة وحديث عائشة ان أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر وحديث البراء في

* (باب اسلام سلمان الفارسي)

رضي الله تعالى عنه *

حدثنا الحسن بن عمار

شقيق حدثنا معمر قال أبي

ح وحدثنا أبو عثمان عن

سلمان الفارسي أنه تداوله

بضعة عشر من رب إلى رب

* حدثنا محمد بن يوسف

حدثنا سفيان عن عوف عن

أبي عثمان قال سمعت سلمان

رضي الله عنه يقول أنا من

رام هرمن * حدثنا الحسن

ابن مدرك حدثنا يحيى بن

جاد أخبرنا أبو عوانة عن

عاصم الاحول عن أبي عثمان

عن سلمان قال فترة بين

عيسى ومحمد صلى الله عليه

وسلم ستمائة سنة

٢٩٤٩

م ت

تحفة

٢٩٩٧

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب المغازي)

تغ

(باب غزوة العشرة وقال

ابن اسحق أول ما غزا النبي

صلى الله عليه وسلم الأيواء ثم

بواط ثم العشرة) * حدثني

عبد الله بن محمد

(١) قوله المغازي جمع مغزى

الخ هنا تخالف في النسخ

والمال واحد اه

أول من قدم المدينة وحديث سهل ماعذوا من المبعث وحديث ابن عباس في تفسير جعلوا القرآن عشرين وأحاديث سلمان الثلاثة في إسلامه وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم أربعة آثار أو خمسة والله أعلم بالصواب

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المغازي باب غزوة العشرة) *

بالسنة المهيبة كذا لا يذر ولغيره تأخير البسملة عن قوله كتاب المغازي وزادوا باب غزوة العشرة أو العشرة بالشك هل هي بالأهمال أو بالأعجام مكانها عند منزل الحج ينبع ليس بينها وبين البلد الا الطريق وخرج في خمسين ومائة وقيل مائتين واستخلف فيها اباسلة بن عبد الاسد (١) والمغازي جمع مغزى يقال غزى وغزوا ومغزى والاصل غزوا والواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة وأصل الغز والقصد ومغزى الكلام مقصده والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه أو بجيش من قبله وقصدهم أعم من أن يكون إلى بلادهم أو إلى الأماكن التي - لوها حتى دخل مثل أحد والخندق (قوله قال ابن اسحق أول ما غزى النبي صلى الله عليه وسلم الأيواء ثم بواط ثم العشرة) كذا لاكثر وسقط لا يذرا عن المسئلة وحده لكنه ذكره آخر الباب والأيواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمدقية من عمل الفرع بينها وبين الجففة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا قيل سميت بذلك لما كان فيها من الأيواء وهي على القلب والاقبيل الأيواء والذي وقع في مغازي ابن اسحق ما صورته غزوة ودان بتشديد المهمله قال وهي أول غزوات النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا فوآذع بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة من كنانة وادعه رئيسهم مجدي بن عمرو والضمرى ورجع بغير قتال قال ابن هشام وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عباد انتهى وليس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخاري عن ابن اسحق اختلاف لان الأيواء وودان مكانان متقاربان بينهما مسافة أميال أو ثمانية ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة وهو بالأيواء أو بودان كما تقدم في كتاب الحج ووقع في مغازي الاموى حدثني أبي عن ابن اسحق قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم غازيا بنفسه حتى انتهى إلى ودان وهي الأيواء وقال موسى بن عقبة أول غزوة غزاها النبي صلى الله عليه وسلم يعني بنفسه الأيواء وفي الطبراني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال أول غزاة غزوناها مع النبي صلى الله عليه وسلم الأيواء وخرجه البخاري في التاريخ الصغير عن اسمعيل وهو ابن أبي أويس عن كثير بن عبد الله مقتصر عليه وكثير ضعيف عند الأكثر لكن البخاري مشاه وتبعه الترمذي وذكر أبو الاسود في مغازيه عن عروة ورواه ابن عائذ من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى الأيواء بعث عبيدة بن الحرث في ستين رجلا فلقوا بجماعة من قريش فتراموا بالنبل فرمى سعد بن أبي وقاص بسهم وكان أول من رمى بسهم في سبيل الله وعند الاموى يقال ان حمزة بن عبد المطلب أول من عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإسلام راية وكذا جزم به موسى بن عقبة وأبو معشر والواقدي في آخرين قالوا وكان حامل رايته أبو حمزة حليف حمزة وذلك في شهر رمضان من السنة الاولى وكانوا ثلاثين رجلا يعترضوا عير قريش فلقوا أبا جهل في جمع كثير فحجز بينهم مجدي وأما بواط ففتح للوحدة

وقد انضم وتحفيف الواو وآخره مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع قال ابن اسحق ثم غزا في شهر ربيع الاول يريد قريشاً أيضاً حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحداً ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور جبل مشهور عظيم ينبع قال ابن هشام وكان استعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون وفي نسخة السائب بن مظعون وعليه جرى السهيل وقال الواقدي سعد بن معاذ وأما العشيرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمعجمة والتعغير وآخرها هاء قال ابن اسحق هي بطن ينبع وخرج إليها في جمادى الاولى يريد قريشاً أيضاً فوادع فيها بني مدلج من كنانة قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أباسلة بن عبد الأسد وذكر الواقدي أن هذه السفرة الثلاث كان يخرج فيها يلتقي تجار قريش حين يعرون إلى الشام ذهاباً وإياباً وسبب ذلك أيضاً أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التي بعثها قبل بدر كما سيأتي قال ابن اسحق ولما رجع إلى المدينة لم يبق إلا إلى حتى أغار كرز بن جابر النهري على سرح المدينة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في طلبه حتى بلغ سفرة ينبع المهملة والقاء من ناحية بدر فقاتله كرز بن جابر وهذه هي بدر الاولى وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناساً من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلوههم وانفق وقوع ذلك في رجب فقتلوا منهم وأسرهم وأخذوا الذي كان معهم وكان أول قتل وقع في الاسلام وأول مال غنم وعن قتل عبد الله بن الحضرمي بن عمرو بن الحضرمي الذي حرض به أبو جهل قريشاً على القتال بدر وقال الزهري أول آفة كانت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا أخرجه الترمذي واسناده صحيح وأخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم ليتمكن فترأت أذن للذين يقاتلون الآية قال ابن عباس فهي أول آية أنزلت في القتال وذكر غيره أنهم أذن لهم في قتال من قاتلهم بقوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ثم أمر بالقتال مطلقاً بقوله تعالى اتقوا وأخافوا وثقالوا وجاءت الآية (قوله حديثاً وذهب) هو ابن جرير بن حازم وأبو اسحق هو السبيعي (قوله فقبل له) القائل هو الراوي أبو اسحق بينه إسرائيل بن نونس عن أبي اسحق كما سيأتي آخر المغازي بلفظ سألت زيد بن أرقم ويؤيده أيضاً قوله في هذه الرواية آخر أفيهم (قوله تسع عشرة) كذا قال ومرواه الفزوات التي خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر أن عدد الفزوات إحدى وعشرون واسناده صحيح وأصله في مسلم فعلى هذا فقاتل زيد بن أرقم ذكر اثنين منها وأعلمهما الأبو ويطا وكان ذلك خفي عليه أصغره ويؤيد ما قلناه ما وقع عند مسلم بلفظ قلت ما أول غزوة غزاها قال ذات العشيرة والعشيرة انتهى والعشيرة كما تقدم هي الثالثة وأما قول ابن التين يحمل قول زيد ابن أرقم على أن العشيرة أول ما غزاها أي زيد بن أرقم والتقدير فقلت ما أول غزوة غزاها أي وأنت معه قال العشيرة فهو محتمل أيضاً ويكون قد خفي عليه ثنتان مما بعد ذلك أو عدد الفزواتين واحدة فعند قال موسى بن عقبة قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه في ثمان بدر ثم أحسن الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف انتهى وأهمل غزوة قريظة لأنه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردها عن غيرها لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب وكذا وقع

حدثنا وهب حدثنا شعبة
عن أبي اسحق كنت إلى جنب
زيد بن أرقم فقبل له كم غزا
النبي صلى الله عليه وسلم من
غزوة قال تسع عشرة قبل كم
غزوت أنت معه قال سبع
عشرة

غيره عدد الطائف وخنين واحدة لتقاربهم ما فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر وقد توسع
 ابن سعد فيبلغ عدة المغازي التي خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه سبعاً وعشرين
 ونسج في ذلك الواقدي وهو مطابق لما عده ابن اسحق الا انه لم يفرد وادى القري من خير أشار الى
 ذلك السهيلي وكان الستة الزائدة من هذا القبيل وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد
 صحيح عن سعيد بن المسيب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً وعشرين وأخرجه
 يعقوب بن سفيان عن سامة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه ان سعيداً قال اولاً ثماني عشرة ثم
 قال أربعاً وعشرين قال الزهري فلا أدري أو هم أو كان شيئاً سمعه بعد (قلت) وحمله على ما ذكرته
 يدفع انهم ويجمع الاقوال والله أعلم وأما البعوث والسراري فعد ابن اسحق ستاً وثلاثين وعند
 الواقدي غنائياً وأربعين وحكي ابن الجوزي في التلخيص ستاً وخمسين وعند المسعودي ستين
 وبلغها شيخنا في نظم السيرة زيادة على السبعين ووقع عند الحاكيم في الاكليل انه ازيد على مائة
 فلعله أراد ضم المغازي اليها (قوله قلت فأبهم كان أول) كذا الجميع قال ابن مالك والصواب
 فأبهم أو أبهم ووجهه بعضهم على ان المضاف محذوف والتقدير فأبهم غزوتهم (قلت) وقد
 أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بإسناد الذي ذكره المصنف بلفظ قلت
 فأبهم فدل على ان التعبير من البخاري أو من شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب
 ابن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره ان لم يصح له توجيهه (قوله العشيرة والعسيرة)
 كذا بالتصغير والاول بالمعجمة بلاهاء والثانية بالمهملة وبالهاء ووقع في الترمذي العشيرة والعسيرة
 بلاهاء فيهما (قوله فذكر لقتادة) القائل هو شعبة وقول قتادة العشيرة هو بالمعجمة وبالثبات
 الهاء ومنهم من حذفها وقول قتادة هو الذي اتفق عليه أهل السير وهو الصواب وأما غزوة
 العسيرة بالمهملة فهي غزوة بولس قال الله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسيرة وسميت بذلك لما
 كان فيها من المشقة كما ساقى يانه وهي بغير تصغير وأما هذه فنسبت الى المكان الذي وصلوا اليه
 واسم العشيرة يذكرون يوثق وهو موضع وذكرا ابن سعد أن المطلوب في هذه الغزاة
 هي عير قريش التي صدرت من مكة الى الشام بالتجارة فقاتلهم وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم يتلقاها ليغنها فبسبب ذلك كانت وقعة بدر قال ابن اسحق فان السبب
 في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة ان أباسفيان كان بالشام في ثلاثين راكباً منهم مخزومة
 ابن نوفل وعمرو بن العاص فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش فنذّب النبي صلى الله عليه
 وسلم اليهم وكان أبوسفيان يتجسس الاخبار فبلغه ان النبي صلى الله عليه وسلم استنفر أصحابه
 بقصدهم فأرسل ضمضم بن عمرو الغفاري الى قريش بمكة يحرضهم على المجي لحفظ أموالهم
 ويحذرهم المسلمين فاستنفرهم ضمضم فخرجوا في الفراكب ومعهم مائة فرس واشتد حذر
 أبي سفيان فأخذ طريق الساحل ووجد في السير حتى فأت المسلمين فلما آمن أرسل الى من يلي
 قريش يأمرهم بالرجوع فامتنع أبو جهل من ذلك فكان ما كان من وقعة بدر (قوله)
 ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل يدر) أي قبل وقعة بدر بزمان فكان كما
 قال ووقع عند مسلم من حديث أنس عن عمر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم ليرينا مصارع
 أهل بدر يقول هذا مصارع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصارع فلان فوالذي بعثه بالحق

قلت فأبهم كانت أول قال
 العشيرة والعسيرة فذكر
 لقتادة فقال العشيرة (باب
 ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 من يقتل يدر) *

شرح بن مسلمة حدثنا ابراهيم
ابن يوسف عن أبيه عن أبي
اسحق قال حدثني عمرو
ابن ميمون أنه سمع عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه
حدث عن سعد بن معاذ أنه
قال كان صديقاً لأمية بن
خلف وكان أمية إذا مر
بالمدينة نزل على سعد وكان
سعد إذا مر بمكة نزل على
أمية فلم يقدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة
انطلق سعد معتمراً فنزل على
أمية بمكة فقال لأمية انظر لي
ساعة خلوة لعلني أن أطوف
بالبيت فخرج به قريبا من
نصف النهار فلقيه ما أبو جهل
فقال يا أبا صفوان من هذا
معه فقال هذا سعد فقال
له أبو جهل ألا أراك تطوف
بمكة آمنا وقد أوتيت الصبابة
وزعمتم أنكم تنصرونهم
وتعينونهم أما والله لو لأنا
مع أبي صفوان ما رجعت
إلى أهلي سالمًا فقال له سعد
ورفع صوته عليه أما والله
لئن منعتني هذا لamenعتك
ما هو أشد عليك منه
طريقك على المدينة فقال
له أمية لا ترفع صوتك يا سعد
على أبي الحكم سيد أهل
الوادي فقال سعد دعنا عنك
يا أمية فوالله لقد سمعت
رسول الله صلى الله عليه

ما أخطوا تلك الحدود الحديث وهذا وقع وهم يبدون في الليلة التي التقوا في صبيحتها بخلاف
حديث الباب فإنه قبل ذلك بزمان (قوله شريح) هو عجة وآخه مهملة وابراهيم بن يوسف عن
أبيه و يوسف بن اسحق بن أبي اسحق السبيعي (قوله أنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد
ابن معاذ قال كان صديقاً) فيه الثقات على رأي والسيماق يقتضي أن يقول قال كنت صديقاً
ويحتمل أن يكون قال زائدة ويكون قوله قال من كلام ابن مسعود والمراد سعد بن معاذ وهي
رواية النسفي (قوله على أمية) بن خلف ووقع في علامات النبوة من طريق اسرائيل عن ابن
اسحق أمية بن خلف بن صفوان كذا للمروزي وكذا أخرجه أحمد والبيهقي من طريق اسرائيل
والصواب ما عند الباقيين أمية بن خلف أبي صفوان وعند الاسمعيلى أبي صفوان أمية بن خلف
وهي كنية أمية كني بانه صفوان بن أمية وكذلك اتفق أصحاب أبي اسحق ثم أصحاب اسرائيل
على أن المنزول عليه أمية بن خلف وخالفهم أبو علي الحنفى فقال نزل على عتبة بن ربيعة وساق
القصة كلها أخرجه البزار وقول الجماعة أولى وعتبة بن ربيعة قتل بيدرا أيضاً لكنه لم يكن
كارها في الخروج من مكة إلى بدر وإنما عرض الناس على الرجوع بعد أن سلبت تجارتهم فخالفه
أبو جهل وفي سماع القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها فقال لا مرأته يا أم
صفوان ولم يكن عتبة بن ربيعة امرأته يقال لها أم صفوان (قوله فقال) أي سعد بن معاذ (لامية)
ابن خلف (انظر لي ساعة خلوة) في رواية اسرائيل فقال أمية لسعد لا تنظر حتى يكون نصف
النهار والجمع بينهما ما بان سعد أسأله وأشار عليه أمية وإنما اختار له نصف النهار لأنه منظمة الخلوة
(قوله ألا أراك) بتحقيق اللام للاستفتاح والكشمية يحذف همزة الاستفهام وهي مرادة
(قوله أوتيت) بالمدة والقصر والصبابة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة مكسورة
ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذي ينتقل من دين إلى دين وفي رواية اسرائيل وقد أوتيت محمدًا
وأصحابه (قوله طريقك على المدينة) أي ما يقاربها أو يحاذيها قال الكرماني طريقك بالنصب
والرفع (قلت) النصب أصح لأن عامله لا يمنعك فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك وأما الرفع
فحتاج إلى تقدير وفي رواية اسرائيل متحرك إلى الشام وهو المراد بقطع طريقه على المدينة
(قوله على أبي الحكم) هي كنية أبي جهل والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي لقبه بأبي جهل
(قوله فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنهم قاتلوك) كذا أنى بصيغة الجمع
والمراد المسلمون أو النبي صلى الله عليه وسلم وذكره بهذه الصيغة تعظيماً وفي بقية سياق القصة
ما يؤيد هذا الثاني ووقع لبعضهم قاتليك بتحذير بدل الواو وقالوا هي الجن ووجهيت يحذف
الأداة والتقدير أنهم يـكونون قاتليك وفي رواية اسرائيل أنه قاتلك بالافراد وقد قدمت
في علامات النبوة بيان وهم الكرماني في شرح هذا الموضع وأنه ظن أن الضمير لابي جهل
فاستشكله فقال إن أبا جهل لم يقتل أمية ثم تأول ذلك بأنه كان سبباً في خروجه حتى قتل (قلت)
ورواية الباب كافية في الرد عليه فإن فيها أن أمية قال لا مرأته أن محمدًا أخبرهم أنه قاتلي ولم يقدم
في كلامه لابي جهل ذكر (قوله ففرغ لذلك أمية فزعاً شديداً) بين سبب فزعه في رواية اسرائيل
ففيها قال فوالله ما يكذب محمد إذا حدث ووقع عند البيهقي فقال والله ما يكذب محمد فكأن يحدث
كذا وقع عنده بضم تحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من

أحد السبعين والضمير لامية أى أنه كاد أن يخرج منه الحدث من شدة فزعه وما أظن ذلك
 إلا تصحيفاً **(قوله فلما رجع أمية إلى أهله)** أى امرأته **(فقال يا أم صفوان)** هى كنيته واسمها صفية
 ويسأل كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح وهى من رهط أمية فأمية ابن
 عم أبيها وقيل اسمها فاخنة بنت الأسود **(قوله ما قال إلى سعد)** وفى رواية إسرائيل ما قال إلى
 أخى البثر بن ذكر الأخوة باعتبار ما كان بينهم من المزاخاة فى الجاهلية ونسبه إلى بثر وهو اسم
 المدينة قبل الاسلام **(قوله فقلت له بمكة قال لا أدري فقال أمية والله لا أخرج من مكة)** يؤخذ
 منه أن الأخذ بالمحتمل حيث يتحقق الهلاك فى غيره أو يقوى الظن أو **(قوله فلما كان يوم بدر)** زاد
 إسرائيل وجاء الصريح وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن اسحق كما تقدم قبل هذا الباب وعرف أن
 اسم الصريح ضمضم بن عمرو الغفارى وذكر ابن اسحق بما يندبه أنه لما وصل إلى مكة جدد بعيره
 حول رحله وشق قصيصه وصرخ يامعشر قريش أموالكم مع أبى سفيان قد عرض لها محمد الفوث
 الفوث **(قوله أدركوا غيركم)** بكسر الهمزة وتسكون التختانية أى القافلة التى كانت مع
 أبى سفيان **(قولك انك متى يراك الناس)** فى رواية الكشميهنى وحدهم متى يراك الناس بزيادة
 ما وهى الزائدة الكاف على العمل ويحذفها كان حق الالف من يراك أن تحذف لأن متى للشرط
 وهى تجزم الفعل المضارع قال ابن مالك يخرج ثبوت الالف على أن قوله يراك مضارع راء بتقديم
 الالف على الهمزة وهى لغة فى رأى قال الشاعر * اذراء فى أبدي بشاشة واصل * ومضارعه يراء * بد
 ثم همز فلما جرمت حذفت الالف ثم أبدلت الهـ مزنة الفاصري أو على أن متى شبهت باذا فلم يجزم
 بهم وهو كقول عائشة المازنى فى الصلاة فى أبى بكر متى يشوم مقامك أو على إجراء المعتل مجرى
 الصحيح كقول الشاعر * ولا ترضاها ولا تلق * أو على الاشباع كما قرئ أنه من يتقى **(قلت)** ووقع فى
 رواية الاصل متى يراك الناس يحذف الالف وهو الوجه **(قولك وأنت سيد اهل الوادى)** أى
 وادى مكة قد تقدم أن أمية وصف بها أبى جهل لما خاطب سعداً بقوله لا ترفع صوتك على أبى
 الحكم وهو سيد اهل الوادى فتقارضا الثناء وكان كل منهما سيداً فى قومه **(قوله فلم يزل بدأبو**
جهل) بين ابن اسحق الصفة التى كاد بها أبى جهل أمية حتى خالف رأى نفسه فى ترك الخروج من
 مكة فقال حدثنى ابن أبى نجيح أن أمية بن خلف كان قد أجمع على عدم الخروج وكان شيخاً جسيماً
 فأتاه عقبه بن أبى معيط بمجمر حتى وضعهما بين يديه فقال انما أنت من النساء فقال فبجك الله
 وكان أبى جهل سبط عقبه عليه حتى صنع به ذلك وكان عقبه سقيماً **(قوله لا شترين أجود بعير**
بمكة) يعنى فابعد عليه للهرب اذا خفت شيئاً **(قوله ثم قال أمية)** فى الكلام حذف تقديره
 فاشترى البعير الذى ذكر ثم قال لامرأته **(قوله لا يترك منزلاً لا عقل بعيره)** فى رواية الكشميهنى
 يترك منزلاً ولا من التزل وهو أوجه من رواية غيره يترك بمنزلة وراءه وكاف **(قوله فلم**
يزل بذلك) أى على ذلك **(قوله حتى قتله الله ييدر)** تقدم فى الوكالة حديث عبد الرحمن بن
 عوف فى صفته قتله وسبأ فى الإشارة إليه فى هذه الغزوة وذكر الواقدي أن الذى قتلته خبيب
 وهو بالمحجة وموجدة مصغرا بن اساف بكسر الهمزة ومهمله خفيفة الانصارى وقال ابن اسحق
 قتله رجل من بنى مازن من الانصار وقال ابن هشام يبال اشترك فيه معاذ بن عمرو وخرج
 ابن زيد بن خبيب المذكوري ذكر الحاسم فى المستدرک ان رفاعه بن رافع طعنه بالسيف ويقال

فلما رجع أمية إلى أهله قال
 يا أم صفوان ألم ترى ما قال لي
 سعد قالت وما قال لك قال
 زعم أن محمداً أخبرهم أنهم
 قاتلى فقلت له بمكة قال
 لا أدري فقال أمية والله
 لا أخرج من مكة فلما كان
 يوم بدر استنفر أبو جهل
 الناس قال أدركوا غيركم
 فكره أمية أن يخرج فأتاه
 أبو جهل فقال يا أبى صفوان
 انك متى يراك الناس قد
 تحلفت وأنت سيد اهل
 الوادى تخافوا معك فلم يزل
 به أبو جهل حتى قال أما اذا
 غلبتني فوالله لا شترين أجود
 بعير بمكة ثم قال أمية يا أم
 صفوان جهزنى فقالت له
 يا أبى صفوان وقد نسيت
 ما قال لك أخوك البثر بن
 قال لا ما أريد أن أجوز
 معهم الا قريبا فلما خرج
 أمية أخذ لا يترك منزلاً
 الا عقل بعيره فلم يزل بذلك
 حتى قتله الله عز وجل ييدر

الشوكة الحد * حدثني
يحيى بن بكير حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب
عن عبد الرحمن بن عبد الله
ابن كعب أن عبد الله
ابن كعب قال سمعت كعب بن
مالك رضي الله تعالى عنه
يقول لم أختلف عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
غزوة غزاها الا في غزوة تبوك
غير اني اختلفت عن غزوة بدر
ولم يعاتب احد تخلف عنها
انما خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم يريد عير قريش
حتى جمع الله بينهم وبين
عدوهم على غير ميعاد
* (باب قول الله تعالى اذ
تستغيثون ربكم الى قوله
شديد العقاب) * حدثنا
أبو نعيم حدثنا اسرائيل عن
مخارق عن طارق بن شهاب
قال سمعت ابن مسعود يقول
شهدت من المقداد بن الاسود
مشهد الا ان اكون صاحبه
أحب الى مما عدل به اتى
النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يدعو على المشركين

وما معه من الاموال وكان في النفيراً بوجهل وعيبة بن ربيعة وغيرهما من رؤساء قريش مستعدين
بالسلاح متأهبين للقتال وكان ميل المسلمين الى حصول العير لهم وهو المراد بقوله وتودون ان
غير ذات الشوكة تكون لكم والمراد بذات الشوكة الطائفة التي فيها السلاح (قوله الشوكة الحد)
هو قول أبي عبيدة قال في كتاب المجازي يقال ما أشد شوكة بني فلان أي حدهم وكنهم الاستعارة
من واحدة الشوكة وروى الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس
قال أقيمت عير لاهل مكة من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم يريد ما بلغ ذلك اهل مكة
فأسرعوا اليها وسبقت العير المسلمين وكان الله وعدهم احدى الطائفتين وكانوا ان يلقوا العير
أحب اليهم وأيسر شوكة وأخص مغنما من أن يلقوا النفيراً فلما فاتهم العير نزل النبي صلى الله عليه
وسلم بالمسلمين بدرا فوقع القتال ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث كعب بن مالك في قصة توبته
وسمى أن يطوله في غزوة تبوك والغرض منه هنا قوله ولم يعاتب أحد وهو بفتح التاء على البناء
للمجهول ووقع في رواية الكشميهني ولم يعاتب الله أحداً وقوله فيه انما خرج النبي صلى الله
عليه وسلم يريد عير قريش أي ولم يرد القتال وقوله حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد
أي ولا ارادة قتال والعير المذكورة يقال كانت ألف بعير وكان المال خمسين ألف دينار وكان فيها
ثلاثون رجلاً من قريش وقيل أربعون وقيل ستون وقوله غير اني اختلفت في غزوة بدر هو استثناء
من المفهوم في قوله لم أختلف الا في تبوك فان مفهومه اني حضرت في جميع الغزوات ما خلا
غزوة تبوك والسبب في كونه لم يستثنها معاً باللفظ واحد كونه اختلفت في تبوك مختاراً لذلك مع
تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف بخلاف بدر في ذلك كله فلذلك غاير بين التخلفين
في روايته كريمة الآيات كلها وقد تقدمت الإشارة اليه في الذي قبله والجمع أيضاً بين قوله بألف من
الملائكة وبين قوله بثلاثة آلاف وأورد البخاري فيه حديثين فقطصة المقداد فيها بيان ما وقع قبل
الوقعة وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاثة (قوله عن مخارق) بضم الميم وتخفيف المعجمة هو
ابن عبد الله بن جابر الجبلي الاحمسي يهملتين ويقال اسم أبيه عبد الرحمن ويقال خليفته وهو
كوفي ثقة عند الجميع يكنى أبا سعيد ولم أر له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رواية (قوله
شهدت من المقداد بن الاسود) تقدم ان اسم أبيه عمرو وان الاسود كان تبناه فصار ينسب اليه
(قوله مما عدل به) بضم المهملة وكسر الدال المهملة أي وزن أي من كل شيء يقابل ذلك من
الدينيات وقيل من النواب أو المراد الاعم من ذلك والمراد بالمبالغة في عظمة ذلك المشهد وانه
كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائناً ما كان لكان حصوله له
أحب اليه وقوله لان اكون صاحبه هو بالنصب وفي رواية الكشميهني لان اكون أنا صاحبه
ويجوز فيه الرفع والنصب قال ابن مالك النصب أجود (قوله وهو يدعو على المشركين) زاد
النسائي في روايته جاء المقداد على فرس يوم بدر فقال وذكر ابن اسحق ان هذا الكلام قاله المقداد
لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الصفراء وبلغه ان قريشاً قصدت بدرا وان أباسقيان نجابن
معه فاستشار الناس فقام أبو بكر فقال فاحسن ثم قام عمر كذلك ثم المقداد فدكر رخصو
ما في حديث الباب وزاد فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا ربك القماد لجاهدنا معك من دونه

٣٩٥٢

س
تحفة

٩٠٥٤

فقال لا نقول كما قال قوم
موسى اذهب أنت وربك
فقاتلا فقاتل عن عيذك
وعن شمالك وبين يديك
وخلفك فأيت النبي صلى
الله عليه وسلم أشرف وجهه
وسمى قوله * حدثني
محمد بن عبد الله بن حوشب
حدثنا عبد الوهاب حدثنا
خالد عن عكرمة عن ابن
عباس قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم

قال فقال أشيروا علي قال ففروا انه يريد الانصار وكان يخوف ان لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه
الا على نصرته عن يقصده لان يسير بهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما
أمرت به فمحن معك قال ففتره قوله ونشطه وكذا ذكره موسى بن عقبة بسبب وطأوا آخر جنة ابن
عائذ من طريق أبي الاسود عن عروة وعند ابن أبي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة
المقداد فقال سعد بن معاذ اني سرت حتى تأتي برك الغماد من ذي يمن لنفسك ولعبيك ولا تكون
كالكاذبين قالوا موسى فذكره وفيه ولعلك خرجت لامر فأحدث الله غيره فأدخلك ما شئت وصل
جبال من شئت واقطع جبال من شئت وسالم من شئت وعاد من شئت وخد من أسوأ الناس شئت
قال وانما خرج يريد غنية فامع أبي سفيان فأحدث الله له القتال وروى ابن أبي حاتم من حديث
أبي أيوب قال قال لمارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة اني أخبرتك عن غير أبي سفيان
فهمل لكم أن تخرجوا اليها لعل الله يغف لنا ما قلنا ثم فخر جنة فلما سارنا يومئذ يومئذ قال قد أخبر
وأخبرنا فاستعدوا للقتال فقلنا لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم فأعاده فقال له المقداد لانه لك
كما قالت بنو اسرائيل لموسى ولكن نقول انما هم كما تقولون قال ففتمنا معشر الانصار لو اننا قلنا
كما قال المقداد فانزل الله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين
لكارهاون وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده
نحوه لكن فيه ان سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد والحفوظ ان الكلام المذكور
للمقداد كما في حديث الباب وان سعد بن معاذ انما قال لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لبرنا
معك كذلك ذكره موسى بن عقبة وعند ابن عائذ في حديث عروة فقال سعد بن معاذ لو سرت
بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي عن ووقع في مسلم ان سعد بن عبادة هو الذي قال ذلك وكذا أخرجه
ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة وفيه نظر لان سعد بن عبادة لم يشهد بدرا وان كان يعد فيهم لكونه
من ضرب له بهمه كما سأذكره في آخر الغزوة ويمكن الجمع بان النبي صلى الله عليه وسلم
استشارهم في غزوة بدر مرتين الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان وذلك بين
في رواية مسلم ولغظه أن النبي صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان والثانية
كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ووقع عند الطبراني ان سعد بن عبادة قال ذلك بالحديثة
وهذا أولى بالصواب وقد تقدم في الهجرة شرح برك الغماد ودلت رواية ابن عائذ هذه على انها
من جهة اليمن وذكر السهيلي انه رأى في بعض الكتب انها أرض الحبشة وكانت له أخذ
من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة فان فيها انه لقبه ذاهبا الى الحبشة ببرك الغماد فأجابه ابن الدغنة
كما تقدم في هذا الكتاب ويجمع بانها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر (قوله
ولكنا قاتل عن عيذك الخ) وفي رواية سفيان عن مخارق ولكن امض ونحن معك وفي رواية
محمد بن عمرو والمذكورة ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انما همك متبعون ولا حدم حديث
عتبة بن عبد الله بن حوشب قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نقول كما قالت بنو
اسرائيل ولكن انطلق أنت وربك انما همك (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد
الشفقي وخاله هو الخدام (قوله عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) هذا من مرسل
الصحاب فان ابن عباس لم يحضر ذلك ولعله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر في منسجم من طريق

أبى زميل بالزراي مصغروا اسمه بحال بن الوليد عن ابن عباس قال حدثني عمر لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر فاستقبل القبلة ثم مديديه فلم يزل يمتف به حتى سقط رداؤه عن منكبيه الحديث وعن سعيد بن منصور من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وتكاثروا بهم وإلى المسابن فاستقبلهم فركع ركعتين وقام أبو بكر عن يمينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في صلاته اللهم لا تؤدع مني اللهم لا تخذلني اللهم لا تفرني اللهم أنشدك ما وعدتني وعند ابن إسحق أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم هذه قریش قد أتت بخيلاتها وفخرها تجادل وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني (قوله يوم بدر) زاد في رواية وهيب الأتية في التفسير عن خالد وهو في قبة والمراد بها العريش الذي اتخذته الصحابة لجالس النبي صلى الله عليه وسلم فيه (قوله اللهم اني أنشدك) بفتح الهمزة وسكون النون والمجعة وضم الدال أي اطلب منك وعند الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال ما سمعنا مناشدا ينشد ضالة أشد مناشدة من محمد له يوم بدر اللهم اني أنشدك ما وعدتني قال السهيلي سبب شدة اجتماعه للنبي صلى الله عليه وسلم ونصبه في الدعاء لانه رأى الملائكة تنصب في القتال والانصار يخوضون غمار الموت والجهاد تارة يكون بالسلاح وتارة بالدعاء ومن السنة أن يكون الامام وراء الجيش لانه لا يقاتل معهم فلم يكن ليرشح نفسه فتشاغل بأحد الاخرين وهو الدعاء (قوله اللهم ان شئت لم تعبد) في حديث عمر اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبد في الارض أماتهم فكيف فتح أوله وكسر الامم والعصابة بالرفع وانما قال ذلك لانه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث أحد ممن يدعو إلى الايمان ولا يستمر المشركون يعبدون غير الله فالمعنى لا يعبد في الارض بهذه الشريعة ووقع عند مسلم من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام أيضا يوم أحد وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال قاتلت يوم بدر شيئا من قتال ثم جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده يا حي يا قيوم فرجعت فقاتلت ثم جئت فوجدته كذلك (قوله فاخذ أبو بكر بيده فقال حسبك) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير قد ألححت على ربك وكذا أخرجه الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن أبيه زاد في رواية مسلم المذكورة فأتاه أبو بكر فاخذ رداءه فلقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه فقال يا بني الله كفك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الآية فأمده الله بالملائكة اه وعرف به هذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة وقوله في رواية مسلم كذلك وهو بالذال المعجمة وهو معنى كذلك قال قاسم بن ثابت كذلك أراد بها الاغراء والاصر بالكف عن الفعل وهو المراد هنا ومنه قول الشاعر * كذلك القول ان عليك عيبا أي حسبك من القول فاتركه اه وقد أخطأ من زعم أنه تصحيف وان الاصل كذلك قال الخطابي لا يجوز أن يتوهم أخذ أن أبا بكر كان أوثق بريته من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الحال بل الحامل للنبي صلى الله عليه وسلم على ذلك شقيقته على أصحابه وتقوية قلوبهم لانه كان أول مشهده شهده فبالغ في التوجه والدعاء والابتهاال لتسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون أن وسيلة مستجابة فلما قال له أبو بكر

يوم بدر اللهم اني أنشدك
عهديك ووعدك اللهم ان
شئت لم تعبد فاخذ أبو بكر
بيده فقال حسبك

ما قال كفف عن ذلك وعلم انه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والظماينة
 فلهذا عقب بقوله سيهزم الجمع انتهى ملخصا وقال غيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك
 الحالة في مقام الخوف وهو أكمل حالات الصلاة وجازعنده ان لا يقع النصر يومئذ لان
 وعده بالنصر لم يكن معينا لتلك الواقعة وانما كان مجلا هذا الذي يظهر وزل من لا علم عنده
 من ينسب الى الصوفية في هذا الموضع للشدida فلا يلتفت اليه ولعل الخطابي أشار اليه
 (قوله فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس
 لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر أي جمع يهزم قال فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يثب في الدروع ويقول سيهزم الجمع أخرج به الطبري وابن مردويه وله من
 حديث أبي هريرة عن عمر لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أي جمع يهزم فذكر نحوه وهذا
 مما يؤيد ما قدمته ان ابن عباس جعل هذا الحديث عن عمر وسيأتي في التفسير عن عائشة نزلت
 بمكة وانا جارية أعجب بل الساعة موعدهم الآية (قوله باب) كذا الجميع
 بغير ترجمة ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن باب فضل من شهد بدر أو تبع في ذلك بعض النسخ
 وهو خطأ من جهة ان هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد فلامعنى لتكررها (قوله أخبرني
 عبد الكريم) هو الجزري بينه أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن سعيد الاموي عن ابن
 جريج قال حدثني عبد الكريم الجزري انتهى وفي طبقة عن يروي عن مقسم ويروي
 عنه ابن جريج عبد الكريم بن أبي الخمار أحد الضعفاء ولم يخرج له البخاري شيئا مسندا
 ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الاصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي
 وانما قيل له مولى ابن عباس لشدة زومه له وماله في البخاري الا هذا الحديث الواحد وسيأتي
 شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى (قوله باب) عدة أصحاب بدر
 أي الذين شهدوا الواقعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن ألحق بهم (قوله استصغرت)
 بضم أوله ومراد البراء ان ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقا تل فرد من لم يبلغ وكانت تلك
 عادة النبي صلى الله عليه وسلم في المواطن (قوله أنا وابن عمر) قال عياض هذا خبره قول ابن
 عمر استصغرت يوم أحد وكذا اعترض به ابن التين وزاد بان اخبار ابن عمر عن نفسه
 أولى من اخبار البراء عنه انتهى وهو اعترض مردود اذ لا تنافي بين الاخبار فيحمل على انه
 استصغرت يوم بدر ثم استصغر بأحد بل جاء ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه وانه عرض يوم بدر وهو
 ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغر وسيأتي
 بيان ذلك في غزوة الخندق ان شاء الله تعالى ثم وجدت في ابن أبي شيبة من طريق مطرف عن
 أبي اسحق عن البراء مثل حديث الباب وزاد في آخره وشهدنا أحداه هذه الزيادة ان حلت
 على أن المراد بقوله وشهدنا أحداه نفسه وحده دون ابن عمر والاقافي الصحيح أصح (قوله
 وحديثي محمود) هو ابن غيلان وهب هو ابن جري بن حازم ووقع في نسخة وهب بن جري
 (قوله عن البراء) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن جري بسنده سمعت البراء
 (قوله وكان المهاجرون يوم بدر ينفقوا على ستين) كذا في هذه الرواية وسيأتي في آخر الكلام
 على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ويأتي وجه التوفيق بينهم ما هناك ان شاء الله تعالى

فخرج وهو يقول سيهزم
 الجمع ويولون الدبر* (باب)
 * حدثني ابراهيم بن موسى
 أخبرنا هشام أن ابن جريج
 أخبرهم قال أخبرني عبد
 الكريم انه سمع مقسما مولى
 عبد الله بن الحارث يحدث عن
 ابن عباس أنه سمعه يقول
 لا يستوى القاعدون من
 المؤمنين عن بدر والخارجون
 الى بدر* (باب عدة أصحاب
 بدر)* حدثنا مسلم حدثنا
 شعبة عن أبي اسحق عن
 البراء قال استصغرت أنا
 وابن عمر* وحديثي محمود
 حدثنا وهب عن شعبة عن
 أبي اسحق عن البراء قال
 استصغرت أنا وابن عمر يوم
 بدر وكان المهاجرون يوم
 بدر ينفقوا على ستين

٢٩٥٥
 تحفة
 ٩٨٨٠

وأما ما وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبدة السلمي أن الانصار كانوا سبعين ومائتين
فليس بثابت وقد وقع عند الحاكم من طريق عبد الملك بن ابراهيم الجسري عن شعبة في هذا
الحديث أن المهاجرين كانوا ثمانين وهو خطأ في هذه الرواية لا طابق أصحاب شعبة على
ما وقع في البخاري **(قوله)** والانصار نيف وأربعين ومائتين) النيف بفتح النون وتشديد التحتانية
وقد تخفف وهو ما بين العقدين وقال في الاول نيفاً بنصبه على أنه خبر كان وقال في الثاني
نيف برفعه على أنه خبر ابتداء محذوف وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو واضح وهو
الذي وقع في رواية شعبة عن تفصيل عدد المهاجرين والانصار يوافق جلته ما وقع في رواية زهير
واسرائيل وسفيان انهم كانوا ثمانمائة وبضعة عشر لكن الزيادة على العشرة مهمة وقد سبق
في الباب قبله ان في حديث عمر عند مسلم انها تسعة عشر لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان
باسناد مسلم بلفظ بضعة عشر والبخاري من حديث أبي موسى ثمانمائة وسبعة عشر ولا جد والبخاري
والطبراني من حديث ابن عباس كان أهل بدر ثمانمائة وثلاثة عشر وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة
والبيهقي من رواية عبدة بن عمرو السلمي أحد كبار التابعين ومنهم من وصله بكراً على وهذا
هو المشهور عند ابن اسحق وجماعة من أهل المغازي ويقال عن ابن اسحق وأربعة عشر وروى
سعيد بن منصور من مرسل أبي اليمان عامر الهوزني ووصله الطبراني والبيهقي من وجه آخر
عن أبي أيوب الانصاري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فقال لأصحابه تعادوا
فوجدتهم ثمانمائة وأربعة عشر رجلاً قال لهم تعادوا فتعادوا مرتين فاقبل رجل على بكره
ضعيف وهم يتعادون فمقت العدة ثمانمائة وخمسة عشر وروى البيهقي أيضاً باسناد حسن عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ومعه ثمانمائة وخمسة
عشر وهذه الرواية لا تنافي التي قبلها لا احتمال أن تكون الاولى لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم
ولا الرجل الذي أتى آخرها وأما الرواية التي فيها وتسعة عشر فيحتمل أنه ضم اليهم من استصغر
ولم يؤذن له في القتال يومئذ كالبراء وابن عمر وكذلك أنس فقد روى أحمد بسند صحيح عنه أنه
سئل هل شهدت بدرًا فقال وأن أعيب عن بدر انتهت وكأنه كان حينئذ في خدمة النبي صلى
الله عليه وسلم كما ثبت عنه لأنه خدمه عشرين سنين وذلك يقتضي أن ابتداء خدمته له حين قدومه
المدينة فكانه خرج معه إلى بدر وأخرج مع عمه زوج أمه أبي طلحة وحكي السهيلي أنه حضر مع
المسلمين سبعون نفوساً من الجن وكان المشركون ألفاً وقيل سبع مائة وخمسون وكان معهم
سبع مائة بغير مائة فارس ومن هذا القبيل جابر بن عبد الله فقد روى أبو داود باسناد صحيح عنه
قال كنت أفتح الماء لأصحابي يوم بدر وإذا تحرر هذا الجمع فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وإنما
شهد منهم ثمانمائة وخمسة أو ستة كما أخرجه ابن جرير وسألت عن حديث أنس أن ابن عمته حارثة
ابن سراقة خرج نظاراً وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل وعند ابن جرير من حديث ابن عباس
أن أهل بدر كانوا ثمانمائة وستة رجال وقد بين ذلك ابن سعد فقال انهم كانوا ثمانمائة وخمسة وكأنه
لم يعد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وجه الجمع بأن غسانة أنس عدواً في أهل بدر
ولم يشهدوها وانما ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بسماهم لكونهم تخلفوا
لضروراتهم وهم عثمان بن عفان تخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

والانصار نيف وأربعين
ومائتين

* حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير بن خالد بن أبي اسحق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول حدثني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن
شهدبر أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت (٢٢٨) الذين أجازوا معه النهر بضعة عشر وثلاثمائة قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر

الأمؤمن * حدثني عبد الله
ابن رجاء حدثنا إسرائيل
عن أبي اسحق عن البراء
قال كأصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم تحدث أن
عدة أصحاب بدر على عدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر ولم يجاوز معه إلا
مؤمن بضعة عشر وثلاثمائة
* حدثني عبد الله بن أبي
شيبه حدثنا يحيى عن سفیان
عن أبي اسحق عن البراء ح
وحدثنا محمد بن كثير حدثنا
سفیان عن أبي اسحق عن
البراء رضي الله عنه قال كأ
تحدث أن أصحاب بدر
ثلاثمائة وبضعة عشر بعدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر وما جاوز معه
الأمؤمن * (باب دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم على
كفار قريش شيبه وعتبة
والوليد وأبي جهل بن هشام
وهلاكهم * حدثني عمرو
ابن خالد حدثنا زهير بن خالد
أبو اسحق عن عمرو بن ميمون
عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال استقبل
النبي صلى الله عليه وسلم
الكعبة فدعا على نفر من
قريش على شيبه بن ربيعة
وعتبة بن ربيعة والوليد بن

٢٩٥٩ تحفة ١٨٥١

٢٩٦٠ تحفة ١٨٥٤

٢٩٦١ تحفة ١٩٥٤

بأذنه وكانت في مرض الموت وطلحة وسعيد بن زيد بعثهما ما يجسسان عير قريش فهو لأممن
المهاجرين وأبو لابة رده من الروحاء واستخلفه على المدينة وعاصم بن عدى استخلفه على أهل
العالية والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده
إلى المدينة وخوات بن جبير كذلك هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد وذكر غيره سعد بن مالك
الساعدي والدسهل مات في الطريق وعن اختلاف فيه هل شهد بها أو رد لحاجة سعد بن عبادة
وقع ذكره في مسلم وصديق مولى أحيحة رجع لمرضه فيما قيل وقيل إن جعفر بن أبي طالب ممن
ضرب له بسهم نعله الحاكم (قوله عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية بنيامين
ابن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام يقال أنه كان سقاء ويقال أنه كان دبابة (قوله أجازوا)
في رواية الكشميهني جازوا بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها جاوزوا (قوله لا والله) هو
جواب كلام مخدوف تقديره أما دعوى وأما استفهام هل كان بعضهم غير مؤمن ويحتمل
أن تكون لازائدة وإنما حلف تأكيديا الخبر وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن
في سورة البقرة وذكر أهل العلم في الأخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن وإن جالوت كان رأس
الجبارين وإن طالوت وعدم قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك فقتله داود فوفى له
طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقبل بالملكة بعد أن كانت نية طالوت تغيب
لداود وهم يقتله فلم يقدروا عليه قتال وانزعج من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده
حتى ماوا كاهم شهداء وقد ذكر محمد بن اسحق في المبتدأ قصته مطولة (باب
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش) (قوله شيبه بن ربيعة) مجرور بالشخ على
البدل وكذا عتبة (قوله وأبي جهل بن هشام وهلاكهم) المراد دعاءه صلى الله عليه وسلم
السابق وهو بمكة وقدم في بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود
المذكور في هذا الباب باتمه سياقا وأورده في الطهارة لقصة سلى الجزر ورووضه على ظهر
المصلي فلم تقصد صلاته وفي الصلاة مستدلا به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تقصد
وفي الجهاد في باب الدعاء على المشركين وفي الجزية مستدلا به على أن جيف المشركين لا يفادي
بها وفي المبعث في باب مآلتي المسلمون من المشركين بمكة وقوله في هذه الرواية فاشهد بالله أي أقسم
وأنا حلف على ذلك بالغة في تأكيد خبره (قد غيبتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد
أو غيرت أجسادهم بالافتحاح وقد بين سبب ذلك بقوله وكان يوما حارا * (تنبيه) ثبتت هذه
الترجمة لا أكثر وسقطت لأبي ذر عن المسئلة والكشميهني وثبوتها أو وجهه إذا تعلق لحديثها
بباب عدة أهل بدر وثبتت لغير أبي ذر عقب حديثها باب قتل أبي جهل بن هشام وسقط لأبي ذر
وهو أوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبي جهل فهو لا يثق بالترجمة المذكورة والله أعلم وعلى هذا فقد
اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثا * الثاني والثالث حديث ابن مسعود وأنس في قتل أبي
جهل (قوله حدثنا ابن عمر) هو محمد بن عبيد الله بن عمر ولم يدرك البخاري أباه واسماعيل هو ابن
أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم والاستاذ كاه كوفيون (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود

عتبة وأبي جهل بن هشام فاشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيبتهم الشمس وكان يوما حارا * (باب قتل أبي
جهل) حدثنا ابن عمر حدثنا أبو أسامة حدثنا اسمعيل أخبرنا قيس عن عبد الله رضي الله عنه

تحفة

٨٧٨

انه أتى أباجهل وبهرمق يوم
بدر فقال أبوجهل هل اعمد
من رجل قتلتموه * حدثنا
أحمد بن يونس حدثنا زهير
حدثنا سليمان التيمي ان أنسا
حدثهم قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم ح وحدثني
عمرو بن خالد حدثنا زهير
عن سليمان التيمي عن أنس
رضي الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم من ينظر
ما صنع أبوجهل فانطلق ابن
مسعود رضي الله عنه فوجده
قد ضرب به ابنا عفراء حتى برد
قال أنت أبوجهل قال
فأخذ بلحيتة قال وهل فوق
رجل قتلتموه أو رجل قتله
قومه قال أحمد بن يونس أنت
أباجهل * حدثني محمد بن
المثنى حدثنا ابن أبي عدي
عن سليمان التيمي عن أنس
رضي الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم يوم بدر
من ينظر ما فعل أبوجهل
فانطلق ابن مسعود فوجده
قد ضرب به ابنا عفراء حتى برد
فأخذ بلحيتة فقال أنت أباجهل
قال وهل فوق رجل
قتله قومه أو قال قتلتموه

(قوله انه أتى أباجهل) وبهرمق كان أباجهل قد ضرب في المعركة بالسيف حتى خر صر رعا
كما سيأتي بيانه (قوله فقال أبوجهل هل اعمد) في الكلام حذف تقديره فكلمه أي
بكلام تشفي منه فأجابه بذلك ووقع بيان ذلك في رواية عمرو بن ميمون عند الطبراني عن ابن
مسعود قال أدركت أباجهل يوم بدر صر رعا فقلت أي عدو الله قد أزال الله قال وبعث
أخزائي من رجل قتله قومه الحديث وهذا تفسير المراد بقوله هل اعمد من رجل قتله قومه
وأعمد بالهمزة أفعل تفضيل من عد أي هلك يقال عد البعير بعمد عمدا بالتحريك اذا ورم سنامه
من عض القتب فهو عميد ويكنى بذلك عن الهلاك وقيل هو أن يكون سنامه وارما فيجمل عليه
الشيء الثقيل فيكسره فيموت فيه شحمه وقيل معنى أعمد أعجب وقيل بمعنى أغضب وقيل
معناه هل زاد على سيد قتله قومه قاله أبو عبيد قال وكان أبو عبيدة يحكي عن العرب أعمد من كل
محق أي هل زاد على مكال نقص كليله وأنشد في ذلك

وأعمد من قوم كفاهم أخوهم * صدام الاعادي حين قلت بيوتها

أي لازيادة على فعلنا فالتنا كفيما اخواننا أعاديهم وفي مغازي أحمد بن محمد بن أيوب قالت
ابن اسحق ما أعمد من رجل قال يقول هل هو الارجل قتلتموه وريح السهل الى الاول ويؤيد
تفسير أبي عبيدة ما وقع في حديث أنس بعده بلفظ وهل فوق رجل قتلتموه ووقع في رواية
الكشميهني في حديث ابن مسعود اغدر بدل اعمد فان ثبت فلا اشكال فيه (قوله ان أنسا
حدثهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) وقع في رواية الاسماعيلي من طريق يحيى القطان
عن سليمان التيمي ان أنسا سمعه من ابن مسعود ولفظه عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
يوم بدر من يأتينا نجبر أبي جهل قال يعني ابن مسعود فانطلقت فاذا ابنا عفراء قد استنفاه
فضر به فأخذت بلحيتة الحديث (قوله فانطلق ابن مسعود) وفي رواية ابن خزيمة ومن
طريقه أبو نعيم في المستخرج فقال ابن مسعود أنا فانطلق (قوله ابنا عفراء) هما معاذ ومعوذ
كما سيأتي بيانه (قوله حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات هكذا فسروه ووقع في رواية
السمري قد بدى في مسلم حتى برئ بكاف بدل الدال أي سقط وكذا هو عند أحمد عن الانصاري عن
التيمي قال عماض وهذه الرواية أولى لانه قد كالم ابن مسعود فلو كان مات كيف كان يكلمه انتهى
ويحتمل أن يكون المراد بقوله حتى برد أي صار في حالة من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح
فاطلق عليه باعتبار ما سيؤول اليه ومنه قولهم للسيف بوارد أي قواطل وقيل لمن قتل بالسيف
برد أي أصابه من الحديد لان طبع الحديد البرودة وقيل معنى قوله برد أي فتر وسكن يقال جد
في الامر حتى برد أي فتر وبرد التيمد أي سكن غليانه (قوله قتلتموه أو رجل قتله قومه) شك من
الراوي بينه ابن علية عن سليمان التيمي وان الشك من التيمي كما سيأتي في أواخر الغزوة وفيه من
الزيادة قال سليمان أي التيمي قال أبو مجلز هو التابعي المشهور قال أبوجهل فلو غيرا كارتلني هذا
مرسل والآخر كارتلني بالكاف الزاع وعني بذلك أن الانصار أصحاب زرع فأشار الى تنقص
من قتله منهم بذلك ووقع في رواية مسلم لو غيرا كان قتلى وهو تصحيف (قوله أنت أباجهل) كذا
لا أكثر وللمستقلى وحده أنت أبوجهل والاول هو المعتمد في حديث أنس هذا فقد صرح اسمعيل
ابن علية عن سليمان التيمي بانه هكذا نطق بها أنس وسيأتي ذلك في أواخر غزوة بدر ولفظه فقال

أنت أباجهل قال ابن عليه قال سليمان هكذا قالها أنس قال أنت أباجهل انتهى وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فقال فيه أنت أبوجهل وكأنه من اصلاح بعض الرواة وكذلك نطق يحيى القطان أخرجه الاسماعيلي من طريق المقدسي عن يحيى القطان عن التيمي فذكر الحديث وفيه قال أنت أباجهل قال المقدسي هكذا قالها يحيى القطان وقد وجهت الرواية المذكورة بالجل على لغة من ثبت الالف في الأسماء الستة في كل حالة كقوله ان أباهوا وأبأباهها وقيل هو منصوب باضمار أعني وتعقبه ابن التين بان شرط هذا الاضمار ان تكثر النعوت وقال الداودي كان ابن مسعود تعدم اللحن ليغيب أباجهل كالمصغره وما أبعد ما قال وقيل ان قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر وقوله أباجهل منادى محذوف الأداة والتقدير أنت المقتول يا أباجهل وخاطبه بذلك مقرعاً له ومتشفيًا منه لانه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى وفي حديث ابن عباس عند ابن اسحق والحاكم قال ابن مسعود فوجدته يا آخر رمق فوضعت رجلي على عنقه فقلت أخرجك الله يا عدو الله قال وبما أخراني هل أعدر جل قتلتموه قال وزعم رجال من بني مخزوم انه قال له لقد ارتقيت يارويح الغنم هرتقي صعبا قال ثم احترزت رأسه فثقت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال والله الذي لا اله الا هو خلفه وفي زيادة المغازي رواية لبكر بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذي بعده وفيه خلف له فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم انطلق حتى أتاه فقام عنده فقال الحمد لله الذي أعز الاسلام وأهله ثلاث مرات (قوله حديثنا سليمان) هو التيمي المذكور قبل (قوله أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه بلفظ فقال ابن مسعود أنا يا بني الله وقال فيه قال فأخذت بلحيته والباقى مثله وقوله قال فأخذت بلحيته يؤيد الرواية الماضية للاسماعيلي من طريق يحيى القطان فان أنسا أخذ عن ابن مسعود * الحديث الرابع (قوله حديثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني (قوله كتب عن يوسف بن الماجشون) ظاهره انه كتبه عنه ولم يسمعه منه وقد تقدم في الجنس مطولا عن مسدد عن يوسف موصولا (قوله عن صالح بن ابراهيم عن أبيه) هو ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف (قوله عن جده في بدر) أي في قصة غزو بدر (قوله يعني حديث ابني عفرأ) أي الحديث المتقدم ذكره في الجنس عن مسدد عن يوسف بن الماجشون بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في باب شهود الملائكة بدرامن وجه آخر عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصا وحاصله ان كلاما من ابني عفرأ سأل عبد الرحمن بن عوف فدلهم اعلية فشد اعلية فضر به حتى قتلاه وفي آخر حديث مسدد وهما معاذين عمرو بن الجوح ومعاذين عفرأ وان النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال كلا كما قتله وانه قضى بسلبه لمعاذين عمرو بن الجوح انتهى وعفرأ والد معاذ واسم أبيه الحرث وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفرأ وانما أطلق عليه تغليبا ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضا تسمى عفرأ وأنه لما كان لمعوذ أخ يسمى معاذا باسم الذي شركه في قتل أبي جهل ظنه الراوي أخاه وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق حديث ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحديثي عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال معاذين

٢٩٦٢

تحفة
٨٧٨

* حديثي ابن المثنى أخبرنا
معاذين معاذ حدثنا سليمان
أخبرنا أنس بن مالك نحوه
* حديثنا علي بن عبد الله
قال كتب عن يوسف بن
الماجشون عن صالح بن
ابراهيم عن أبيه عن جده
في بدر يعني حديث ابني
عفرأ

٢٩٦٤

تحفة
٩٧٠٩

عرو بن الجوح سمعته يقولون وأبو جهل في مثل الجرحه أبو جهل الحكم لا يخلص اليه فعلته
من شأني فعمدت نحوه فلما أمكنني حملت عليه فضرته فضرته أطنت قدمه وضر بني ابنه
عكرمة على عاتقي فطرح يدي قال ثم عاش معاذ إلى زمن عثمان قال ومربا بي جهل معوذ
ابن عفراء فضر به حتى أثبته وبهرمق ثم قاتل معوذ حتى قتل فر عبد الله بن مسعود يابى جهل
فوجدته بأخرمق فذكر ما تقدم فهدى الذي رواد ابن اسحق يجمع بين الاحاديث لكنه يخالف
ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذاً ومعزداً عليه جميعاً حتى طرماه
وابن اسحق يقول ان ابن عفراء هو معوذ وهو بتشديد الواو والذي في الصحيح معاذ وهما أخوان
فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضر به بعد ذلك معوذ
حتى أثبته ثم حرأسه ابن مسعود فجمع الأقوال كلها واطلاق كونها مقتلاه يخالف في الظاهر
حديث ابن مسعود أنه وجد به رمقاً وهو محمول على انه ما بلغا به بضر بهما إياه بسيفه فمما منزلة
المقتول حتى لم يبق به الا مثل حركة المذبح وفي ذلك الحالة لقيه ابن مسعود فضر به عنقه والله أعلم
وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبي الاسود عن عروة ان ابن مسعود وجد أبا جهل
مصرعاً بينه وبين المعركة غير كثير متنعماً في الحديد واضعاً سيفه على فخذه لا يتحرك منه عضو
وظن عبد الله انه ثبت جراحاً فانه من ورأته فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع يده أبي
جهل عن قفاه فضر به فوق راسه بين يديه فيحمل على أن ذلك وقع له معه بعد أن خاطبه بما تقدم
والله أعلم * الحديث الخامس والسادس حديث علي وأبي ذر في المبارزة وأورده من طرق
وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعد هازي هو لاحق بن حديد تابعي وكذا شيخه
والراوي عنه وقيس بن عباد بضم الميم له وتحفيف الموحدة تقدم في مناقب عبد الله بن سلام
وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل هو عن علي
أو أبي ذر والذي يظهر أنه سمعه من كل منهما ما يدل عليه اختلاف السياقين (قوله من يجثو)
بالجيم والمنثلة أي يقعد على ركبته مخاضاً والمراد بهذه الأولية تقييده بالجاهدين من هذه الأمة
لأن المبارزة المذكورة أول مبارزة وقعت في الاسلام (قوله وقال قيس) هو ابن عباد المذكور
وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله وفيه نزلت) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن
أبيه هر سلا ووقع في رواية يوسف بن يعقوب بعد ما عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس
قال قال علي قينا نزلت وسيأتي في تفسير الحج ان منصوراً رواه عن أبي هاشم عن أبي مجلز فوقفه
عليه (قوله في ستة من قريش) يعني ثلاثة من المسلمين من بني عبد مناف اثنين من بني هاشم
وواحد من بني المطلب وثلاثة من المشركين من بني عبد شمس بن عبد مناف (قوله على وحزرة)
أي ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحرث بن عبد المطلب (قوله وشيبة بن ربيعة) أي ابن
عبد شمس وعتبة هو أخوه والوليد بن عتبة ولده ولم يقع في هذه الرواية تفصيل المبارزين وذكر
ابن اسحق أن عبيدة بن الحرث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم فبرز عبيدة لعتبة وحزرة لشيبة
وعلى الوليد وعند موسى بن عقبة برز حزة لعتبة وعبيدة لشيبة وعلى الوليد ثم اتفقا فقتل علي
الوليد وقتل حزة الذي بارزه اختاف عبيدة ومن بارزه بضر بين فوقفت الضربة في ركبة عبيدة
فأت منها المار بجوا بالصفراء ومال حزة وعلى إلى الذي بارزه عبيدة فاعاناه على قتله وعند

* حديثي محمد بن عبد الله
الرقاشي حدثنا معتمر قال
سمعت أبي يقول حدثنا
أبو مجلز عن قيس بن عباد
عن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه أنه قال أنا أول
من يجثو بين يدي الرحمن
للخصومة يوم القيامة
وقال قيس وفيهم نزلت
هذان خصمان اختصموا
في ربه قال هم الذين تبارزوا
يوم بدر على وحزرة وعبيدة بن
الحرث وشيبة بن ربيعة
وعتبة بن ربيعة والوليد بن
عتبة * حدثنا قبصة حدثنا
سفيان عن أبي هاشم عن
أبي مجلز عن قيس بن عباد
عن أبي ذر رضي الله عنه
قال نزلت هذان خصمان
اختصموا في ربه في ستة
من قريش على وحزرة
وعبيدة بن الحرث وشيبة
ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة
والوليد بن عتبة

* حدثنا اسحق بن ابراهيم
الصواف حدثنا يوسف بن
يعقوب كان ينزل
في بني ضبيعة وهو مولى لبني
سدوس * حدثنا سليمان
التميمي عن أبي مجلز عن قيس
ابن عباد قال قال علي رضي
الله تعالى عنه فيمن انزلت
هذه الآية هذان خصمان
اختصموا في ربهم * حدثنا
يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع
عن سفيان عن أبي هاشم
عن أبي مجلز عن قيس بن
عباد قال سمعت أبا ذر رضي
الله عنه يقسم لئن نزلت هؤلاء
الآيات في هؤلاء الرهط الستة
يوم بدر نخوه * حدثنا يعقوب
ابن ابراهيم حدثنا هشيم
أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجلز
عن قيس سمعت أبا ذر يقسم
قسمان هذه الآية هذان
خصمان اختصموا في ربهم
نزلت في الذين برزوا يوم بدر
جزرة وعلي وعبيدة بن الحارث
وعتبة وشيبة ابني ربيعة
والوليد بن عتبة * حدثني
أحمد بن سعيد أبو عبد الله
حدثنا اسحق بن منصور
السلولي حدثنا ابراهيم بن
يوسف عن أبيه عن أبي
اسحق سألت رجل البراء وأنا
اسمع قال أشهد على بدر
قال وبارزوا ظاهرا

٢٩٦٧ قيس
٢٥٦
٢٩٦٨ قيس
٩٩٧
٢٩٦٩ قيس
٩٩٧
٢٩٧ قيس
٩٩٧

الحاكم من طريق عبد خبير عن علي مثل قول موسى بن عقبة وعند أبي الاسود عن عروة مثله
وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني أن شيبَةَ لجزرة وعبيدة لعتبة وعلي الوليد ثم قال الليث
أن عتبة لجزرة وشيبة لعبيدة اه قال بعض من لقيناه اتفقت الروايات على أن عليا الوليد وإنما
اختلفت في عتبة وشيبة أيهما العبيدة وجزرة والاكثر على أن شيبَةَ لعبيدة (قلت) وفي دعوى
الاتفاق نظر فقد أخرج أبو داود ومن طريق حارثة بن مضرب عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنه
وأخوه فاتدب له شباب من الانصار فقال لا حاجة لنا فيكم انما أردنا بني عمناف قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قم يا جزرة قم يا علي قم يا عبيدة فأقبل جزرة الى عتبة وأقبلت الى شيبَةَ واختلف
بين عبيدة والوليد ضربتان فأثنى كل واحد منهما صاحبه ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملنا
عبيدة (قلت) وهذا أصح الروايات لكن الذي في السير من أن الذي بارزه علي هو الوليد هو
المشهور وهو اللائق بالمقام لان عبيدة وشيبة كانا شقيقين كعتبة وجزرة بخلاف علي
والوليد فكانا شابين وقد روى الطبراني بإسناد حسن عن علي قال أعنت أنا وجزرة عبيدة بن
الحارث علي الوليد بن عتبة فلم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علينا وهذا موافق لرواية
أبي داود قاله أعلم وفي الحديث جواز المبارزة خلافا لمن أنكرها كالحسن البصري وشروط
الأوزاعي والثوري وأحمد واسحق للجواز اذن الأمير على الجيش وجواز اعانة المبارز رفيقه
وفيه فضيلة ظاهرة لجزرة وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم (قوله) حدثنا يوسف بن يعقوب
كان ينزل في بني ضبيعة بالمحكمة والموحدة مصغر (قوله) وهو مولى لبني سدوس (قلت) ولذلك
كان يقال له السدوسي تارة والضبيعي تارة وكان يقال له السلمي بعلمه لبني ولأم ساكنة وقد
تحرك ويقال له أيضا صاحب السلعة نسب الى سلعة كانت يتفاهه وليس له في البخاري سوى هذا
الحديث (قوله) فيمن انزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم هكذا أورده مختصرا
وأورده الاسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال بن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور باللفظ
فيمن انزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر واخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ
في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين وسماهم (قوله) في طريق وكيع عن سفيان في هؤلاء الرهط
الستة يوم بدر نخوه الضمير يعود الى سياق قبصة عن سفيان ويوضح ذلك ما أخرجه
الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة وعنده من
طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر (قوله) حدثنا يعقوب بن
ابراهيم زاد أبو ذر في روايته الدورق * الحديث السابع حديث البراء بن عازب (قوله) اسحق بن
منصور السلولي وابراهيم بن يوسف هو ابن اسحق السبيعي (قوله) سألت رجل (لم أقف على اسمه
ويحتمل أن يكون هو الراوي فاجهم اسمه (قوله) أشهد بهمزة الاستفهام (قوله) وبارزوا ظاهرا
بلفظ الفعل الماضي فيهما وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله وقوله ظاهرا أي لیس درعا
على درع وقوله في الجواب قال بارزوا ظاهرا فيه حذف تقديره قال نعم شهدنا فانه بارز فيهما وظاهر
ووقع في رواية الاسماعيلي أشهد على بدر قال حقا * (تنبيه) * حديث البراء هذان
مراسيل الصحابة لانه لم يشهد بدر فكأنه تلقى ذلك عن شهداه من الصحابة أو سمع من النبي

* حدثنا عبد العزيز قال

حدثني يوسف بن الماجشون

عن صالح بن ابراهيم عن

عبد الرحمن بن عوف عن

أبيه عن جده عبد الرحمن

قال كاتب أمية بن خلف

فلما كان يوم بدر فذكر قتله

وقتل ابنه فقال بلال لا نجوت

ان لجأ أمية * حدثنا عبد ان

قال اخبرني ابي عن شعبة

عن ابي اسحق عن الأسود

عن عبد الله رضى الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قرأ النجم فسجد بها

وسجد من معه غير أن شيئا

اخذ كفامن تراب فرفعه

الى جبهته فقال يكفى في هذا

قال عبد الله فلقدر آيته بعد

قتل كافرا * اخبرني ابراهيم

ابن موسى حدثنا هشام بن

يوسف عن معمر عن هشام

عن عروة قال كان في الزبير

ثلاث ضربات بالسيف

احداهن في عاتقه قال ان

كنت لأدخل أصابعي

فيها قال ضرب ثنتين يوم بدر

وواحدة يوم اليرموك قال

عروة وقال لي عبد الملك بن

سروان حين قتل عبد الله بن

الزبير يا عروة هل تعرف

سيف الزبير قلت نعم قال

فنافيه قلت فيه فله فلها يوم

بدر قال صدقت

بهن فلول من قراع الكتاب

ثم رده على عروة

صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك * الحديث الثامن (قوله عن الأسود) هو ابن يزيد (قوله انه قرأ النجم) تقدم الكلام عليه في سجود القرآن وفي المبعث ويأتى في تفسير سورة النجم التصريح بان المراد بقول ابن مسعود فلقدر آيته بعد قتل كافرا أمية بن خلف وبه يعرف مناسبته للترجمة * الحديث التاسع والعاشر (قوله عن هشام) هو ابن عروة (قوله كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف احداهن في عاتقه) تقدم في مناقب الزبير من طريق عبد الله ابن المبارك عن هشام ان الضربات الثلاث كن في عاتقه وكذا هو في الرواية التي بعده هذه (قوله أصابعي فيها) في رواية الكشميهني فيهن زادت في المناقب وفي الرواية التي بعدها اللعب وأن صغير (قوله ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك) في رواية ابن المبارك أنه ضرب يوم اليرموك ضربتين على عاتقه وبينهما ضربة ضربها يوم بدر فان كان اختلافا على هشام فرواية ابن المبارك أثبت لان في حديث معمر عن هشام مقالا والافيجتمل أن يكون فيه في غير عاتقه ضربتان أيضا فيجمع بذلك بين الخبرين ووقعة اليرموك كانت أول خلافة عمر بين المسلمين والروم بالشام سنة ثلاثة عشر وقل سنة خمسة عشر ويؤيد الاول قوله في الحديث الذي بعده ان سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين واليرموك بفتح التحتانية وبضمها أيضا وسكون الراء موضع من نواحي فلسطين ويقال انه نهر والتحرير أنه موضع بين أذرعات ودمشق كانت به الوقعة المشهورة وقتل في تلك الوقعة من الروم سبعون ألفا في مقام واحد لانهم كانوا سلسلوا أنفسهم لاجل الثبات فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل أكثرهم وكان اسم أمير الروم من قبل هرقل باهان أوله موحدة ويقال ميم وكان أبو عبيدة الأمير على المسلمين يومئذ ويقال انه شهد هاهنا أهل بدر مائة نفس والله أعلم وقوله في الرواية الثانية ألا تشد بضم المججمة أى تحمل على المشركين وقوله كذبتم أى اختلقتم وقوله فآخروهم وماءه أى من الذين قالوا له ألا تشد فنشد معك وقوله فأخذوا أى الروم بلجامة أى بلجام فرسه (قوله وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين) هو بحسب الفاء الكسرو والاسنة حينئذ كان على الصحيح اثنى عشرة سنة (قوله ووكل به رجلا) لم أقف على اسمه وكان الزبير أنس من ولده عبد الله شجاعا وفروسية فأركبه الفرس وخشى عليه أن يهجم تلك الفرس على ما لا يطيقه فجعل معه رجلا لئلا يأتى عليه من كيد العدو واذا اشتغل هو عنه بالقتال وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير انه كان مع أبيه يوم اليرموك فلما انهزم المشركون جعل يجعل يجهز على جر حاهم وقوله يجهز يضم أوله ويحجم وزاى أى يكمل قتل من وجده محروحا وهذا ما يدل على قوة قلبه وشجاعته من صغره (قوله في الرواية الاولى قال عروة وقال لي عبد الملك الى آخره) هو موصول بالاستناد المذكور وكان عروة مع أخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة فلما قتل عبد الله أخذ الحجاج ما وجدته له فأرسل به الى عبد الملك فكان من ذلك سيف الزبير الذى سأل عبد الملك عروة عنه وخرج عروة الى عبد الملك بن مروان بالشام (قوله فله) بفتح الفاء (فلها) بضم الفاء أى كسرت قطعة من حده (قوله قال صدقت بهن فلول من قراع الكتاب) هذا شطر من بيت مشهور من قصيدة مشهورة للناطقة الديباني وأولها

قال هشام فأقتناه بيننا ثلاثة آلاف وأخذ بعضنا ولوددت أني كنت أخذه * حدثني فروة عن علي عن هشام عن أبيه قال كان سيف الزبير محلي بقضة قال هشام وكان سيف (٢٣٤) عروة محلي بقضة * حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة

كاتب لهم بأمة ناصب * وليل أفا سيه بطي الكائب

يقول فيها

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكائب

وهو من المدح في معرض الذم لان الفل في السيف نقص حسي لكنه لما كان دليلا على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كماله (قوله قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضا وقوله فأقتناه أي ذكرنا قيمته تقول قومت الشيء واقتنه أي ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن (قوله وأخذ بعضنا) أي بعض الورثة وهو عثمان بن عروة أخو هشام وقوله ولوددت الخ هو من كلام هشام (قوله حدثني فروة) هو ابن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة ممدود وعلى هو ابن مسهر وهشام هو ابن عروة وقوله محلي بالمهملة وتشديد اللام من الحلية * الحديث الحادي عشر (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي (قوله سمع روح بن عباد) أي أنه سمع واقظة انه تحذف خطأ كما حذف قال من قوله حدثنا سعيد (قوله ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح بقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي أنس عن أبي طلحة وقدر واهشيبان عن قتادة فلم يذكر أباطلحة أخرجه أحمد ورواية سعيد أولى وكذا أخرجه مسلم من طريق حماد ابن سلمة عن ثابت عن أنس بغير ذكر أبي طلحة (قوله بأربعة وعشرين رجلا من صناديد) بالمهملة والنون جمع صناديد بوزن عفريت وهو السيد الشجاع ووقع عند ابن عائد عن سعيد ابن بشير عن قتادة بيضنة وعشرين وهي لاتنافي رواية الباب لان البضع يطلق على الأربع أيضا ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم بل سبأ أي تسمية بعضهم ويمكن أن الكاهن مما سرده ابن اسحق من أسماء من قتل من الكفار ييدر بأن يضيف على من كان يذكرونهم بالربياسة ولو بالتبعية لا به وسبأ أي من حديث البراء ان قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين وكان الذين طرحوا في القلب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش وخصوصا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة في طرح باقي القتلى في امكنة أخرى وافاد الواقدي ان القلب المذكور كان حفرة رجل من بني النازق فناسب ان ياتي فيه هؤلاء الكفار (قوله على شقة الركي) أي طرف البئر وفي رواية الكشميهني على شفير الركي والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره البئر قبل ان تطوى والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا تنهار ويجمع بين الروايتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصار الركي (قوله فجعل يناديه) باسمائهم واسماء آبائهم يافلان بن فلان في رواية جيد عن أنس فتنادى يا عتبة بن ربيعة وباشية ابن ربيعة وبأمية بن خلف وبأبا جهل بن هشام أخرجه ابن اسحق وأحمد وغيرهما وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس فسمى الأربعة لكن قدم وآخر وسياقه أتم قال في أوله تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا فذكروه وفيه من الزيادة فسمع عرصوته فقال يا رسول الله

عن أبيه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم اليرموك ألا تشد فتشد معك فقال اني ان شددت كذبتم فقالوا لا تفعل فعمل عليهم حتى شق صفوفهم فجاوزهم ومامعه أحد ثم رجع مقبلا فأخذوا بالجمامة فضر به ضربتين على عاتقه بينهما ضربية ضربها يوم بدر قال عروة كنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير * قال عروة وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشرين سنة فحمله على فرس ووكل به رجلا * حدثني عبد الله بن محمد سمع روح بن عباد حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فقتلوا في طوى من أطواء بدر خبيث محبت وكان اذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليل فلما كان يدر اليوم الثالث أمر براحلته فشد عليها راحلها ثم مشى وتبعه أصحابه وقالوا ما نرى ينطلق

٢٩٧٤ تحفة ٢٦٢٨

اتناديهم

الا لبعض حاجته حتى قام على شقة الركي فجعل يناديه باسمائهم واسماء آبائهم يافلان بن فلان ويافلان ابن فلان أي سر كم أنكم أطيعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ماتكم من أجساد لأرواح لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم

٢٩٧٧

س

تحفة

٥٩٤٦

* قال قتادة أحياهم الله
حتى أسمعههم قوله توبينا
وتصغيرا ونعمة وحسرة
وندماء * حدثنا الحيدى
حدثنا سفيان حدثنا عمرو
عن عطاء عن ابن عباس
رضي الله عنهما الذين بدلوا
نعمة الله كفرا قال هم والله
كفار قريش قال عمروهم
قريش ومحمد صلى الله عليه
وسلم نعمة الله وأحلوا
قومهم دار البوار قال النار
يوم بدر

أتناديهم بعد ثلاث وهل يسمعون ويقول الله تعالى انك لا تسمع الموتى فقال والذي نفسي بيده
ما أنتم بأسمع لما أقول منهم لكن لا يستطيعون أن يجيبوا وفي بعضه نظر لان أمية بن خلف لم يكن في
القلب لانه كان ضخما فاتتفع فألقوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه وقد أخرج ذلك ابن اسحق
من حديث عائشة لكن يجمع بينهما بأنه كان قرييا من القلب فنودي فيمن نودي لكونه كان من
جمله رؤسائهم ومن رؤساء قريش عن يمين الحاقه بن سمي من بني عبد شمس بن عبد مناف عبيدة
والعاص والد أبي أحيحة وسعيد بن العاص بن أمية وحظله بن أبي سفيان والوليد بن عتبة بن
ربيعه ومن بني نوفل بن عبد مناف الحرث بن عاهر بن نوفل وطعيمة بن عدى ومن سائر قريش
نوفل بن خويلد بن أسد وزمعة بن الأسود بن المطلب بن أسد وأخوه عقييل والعاصي بن هشام
أخو أبي جهل وأبو قيس بن الوليد أخو خالد بن عبد الله بن أسد الجاهلي السهمي وعلي بن أمية بن
خلف وعمرو بن عثمان عم طلحة أحد العشرة ومعهود بن أبي أمية أخو أم سلمة وقيس بن الفاكه
ابن المغيرة والأسود بن عبد الأسد أخو أبي سلمة وأبو العاص بن قيس بن عدى السهمي وأميمة بن
رفاعة بن أبي رفاعفة فهؤلاء العشرون تنضم الى الاربعة فتكمل العدة ومن جملة مخاطبتهم
ماد كرم ابن اسحق حدثني بعض أهل العلم انه صلى الله عليه وسلم قال يا أهل القلب بنس عشيرة
النبي كنتم كذبتوني وصدقتني الناس الحديث (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد
المذكور (قوله أحياهم الله) زاد الاسماء على أعيانهم (قوله توبينا وتصغيرا ونعمة وحسرة
وندماء) في رواية الاسماء على وتندما وذلّة وصغارا والصغار الذلّة والهوان وأراد قتادة بهذا
التأويل الرد على من أنكر أنهم يسمعون كما جاء عن عائشة انها استدلت بقوله تعالى انك لا تسمع
الموتى وسيأتى البحث في ذلك في تالي الحديث الذي بعده * الحديث الثاني عشر (قوله حدثنا
عمرو) هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح (قوله عن ابن عباس) في رواية أبي نعيم في المستخرج
سمعت ابن عباس (قوله هم والله كفار قريش) وقع في التفسيرهم والله كفار أهل مكة ورواه
عبد الرزاق عن ابن عيينة قال هم لكفار قريش أو أهل مكة والطبراني عن كريب عن ابن
عيينة هم والله أهل مكة قال ابن عيينة يعني كفارهم وعند عبد بن حميد في التفسير من طريق
أبي الطفيل قال قال عبد الله بن الكواء لعلي رضي الله عنه من الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم
الاخفران من قريش بنو أمية وبنو مخزوم قد كتبتم يوم بدر وأخرج الطبراني من وجه آخر عن
علي نحوه لكن فيه فأما بنو مخزوم فقطع الله دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين وأخرج
الطبري عن عمر بن الخطاب من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال هم جيلة بن الايهم والذين
آمنوه من العرب فلحقوا بالزوم والاول المعتمد ويحتمل أن يكون مراده أن عوم الآية يتناول
هؤلاء أيضا (قوله قال عمرو) هو ابن دينار وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله ومحمد صلى
الله عليه وسلم نعمة الله) هذا موقوف على عمرو بن دينار وكذا دار البوار النار يوم بدر وهكذا
روينا في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله ألم تر
الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم قال هم كفار قريش ومحمد النعمة
ودار البوار النار يوم بدر انتهى وقوله يوم بدر ظرف لقوله أحلوا أي أنهم أهل كوا قومهم يوم
بدر فأدخلوا النار والبوار الهلاك وسميت جهنم دار البوار لاهلاكها من يدخلها وعند الطبراني

* حديثي عبيد بن اسحق
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه قال ذكر عند عائشة
رضي الله عنها أن ابن عمر
رفع إلى النبي صلى الله عليه
وسلم أن الميت يعذب في قبره
يسكاه أهل دفناته وهل انما
قال رسول الله صلى الله :
عليه وسلم انه يعذب
بخطيئته وذنبه وان
أهله ليسكون عليه الآن
قالت وذلك مثل قوله ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام على القلب وفيه قتلى
بدر من المشركين فقال لهم
ما قال انهم ليسمعون
ما أقول انما قال انهم الآن
ليعلمون ان ما كنت أقول
لهم حق ثم قرأت انك
لا تسمع الموتى وما أنت
بسمع من في القبور يقول
حين تبوء ألقاعدهم من
النار * حديثي عثمان حدثنا
عبيدة عن هشام عن أبيه
عن ابن عمر قال وقف النبي
صلى الله عليه وسلم على
قلب بدر فقال هل وجدتم
ما وعد ربكم حقاً ثم قال انهم
الآن يسمعون ما أقول فذكر
لعائشة فقالت انما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
انهم الآن ليعلمون ان الذي
كنت أقول لهم هو الحق
ثم قرأت انك لا تسمع الموتى
حتى قرأت الآية

٢٩٧٨
٢٩٧٩
٢٩٨٠
٢٩٨١
٢٩٨٢
٢٩٨٣
٢٩٨٤
٢٩٨٥
٢٩٨٦
٢٩٨٧
٢٩٨٨
٢٩٨٩
٢٩٩٠
٢٩٩١
٢٩٩٢
٢٩٩٣
٢٩٩٤
٢٩٩٥
٢٩٩٦
٢٩٩٧
٢٩٩٨
٢٩٩٩
٣٠٠٠

٢٩٨٠
٢٩٨١
٢٩٨٢
٢٩٨٣
٢٩٨٤
٢٩٨٥
٢٩٨٦
٢٩٨٧
٢٩٨٨
٢٩٨٩
٢٩٩٠
٢٩٩١
٢٩٩٢
٢٩٩٣
٢٩٩٤
٢٩٩٥
٢٩٩٦
٢٩٩٧
٢٩٩٨
٢٩٩٩
٣٠٠٠

٧٢٢١

٧٧٠٩

من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
قال قد فسرها الله تعالى فقال جهنم يصلونها * الحديث الثالث عشر (قوله ذكر) بضم أوله وعند
الاسماعيلي أن عائشة بلغها ولم أقف على اسم المبلغ ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعربان عزوة
هو الذي بلغها ذلك (قوله وهل) قيل بفتح الهاء والمشهور الكسر أي غلط وزنا ومعنى وبالفتح معناه
فزع ونسي وجبن وقلق وقال الفساربي والزهري وابن القطاع وابن فارس والقاسبي وغيرهم
وهلت اليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون اذا ذهب وهمك اليه زاد القالي والجوهري
وأنت تريد غيره وزاد ابن القطاع (قوله ان الميت يعذب في قبره) الحديث تقدم
شرحه في الجنائز وقوله ذلك مثل قوله أي ابن عمر وقوله فقال لهم ما قال ووقع عند الكشميني
فقال لهم مثل ما قال ومثله زائدة لاحاجة اليها (قوله يقول حين تبوء ألقاعدهم من النار)
القائل يقول هو عروة يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن اطلاق النفي في قوله انك لا تسمع
الموتى مقيد باستقرارهم في النار وعلى هذا فلا معارضة بين انكار عائشة وإثبات ابن عمر كما تقدم
توضيحه في الجنائز لكن الرواية التي بعد هذه تدل على ان عائشة كانت تنكر ذلك مطلقاً لقولها
ان الحديث انما هو باقظ انهم ليعلمون وان ابن عمر وهم في قوله ليسمعون قال البيهقي العلم لا يمنع
من السماع والجواب عن الآية انه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحياهم حتى يسمعوا كما قال
قتادة ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم وللطبراني من حديث
ابن مسعود مثله باسناد صحيح ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه قالوا يا رسول الله وهل
يسمعون قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون وفي حديث ابن مسعود وليكنهم اليوم
لا يجيبون ومن الغريب ان في المغازي لابن اسحق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل
حديث أبي طلحة وفيه ما أنتم باسمع لما أقول منهم وأخرجه أحمد باسناد حسن فان كان محفوظاً
فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من روايات هؤلاء الصحابة لكونهم لم تشهد القصة
قال الاسماعيلي كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض
العلم ما لا مزيد عليه لكن لاسيما في رد رواية الثثة الانص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو
استحالة فكيف والجمع بين الذي أنكرته واثبته غيرها يمكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى
لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لان السماع هو ابلاغ الصوت من السمع
في اذن السامع فالله تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وأما
جوابها بأنه انما قال انهم ليعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها
وقال السهيلي ما محصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
لقول الصحابة له أخطأ يا قوم اقد جفوا فأجابهم قال واذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين
بما جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما باذان رؤسهم على قول الأكثر أو باذان قلوبهم قال وقد
تمسك بهذا الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن ورد من قال انما يتوجه
على الروح فقط بأن السماع يحتمل أن يكون لاذن الرأس ولاذن القلب فلم يبق فيه حجة (قلت)
اذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يحسن القلب له
في مسئلة السؤال أصلاً وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع

* (باب فضل من شهد بدرا) * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق عن جندب قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فإن تكن في الجنة أصبر وأحسب وإن تكن الأخرى ترمأ أصنع فقال ويحك أو هبلت أو جنت واحدة هي أنها جنان كثيرة وأنه في الجنة الفردوس * حدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن ادريس قال سمعت (٢٣٧) حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن

السلمي عن علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا مرثد والزبير وكلنا فارس قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين فأدركاها تسيير على بعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا الكتاب فقالت ما معنا كتاب فأخذناها فالتسنا فلم نركبا فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن الكتاب أو لتجردن فلما رأته الجداهوت إلى حجزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجته فأنطلقنا بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عزير رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما جعلك على ما صنعت قال حاطب والله ما لي أن لا

الموتى وكذلك المراد بعن في القبور فحملت عائشة على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه إلى تأويل قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم وهذا قول الأكثر وقيل هو مجاز والمراد بالموتى وعن في القبور الكفار شهيد بالموت وهم أحياء والمعنى من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر وعلى هذا لا يبقى في الآية دليل على ما نفته عائشة رضي الله عنها والله أعلم (قوله يا) فضل من شهد بدرا) أي مع النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين مقاتلا للمشركين وكان المراد بيان افضليتهم لا مطلق فضلهم (قوله أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمة والمنثلة ابن سراقبة بن الحرث بن عدي الانصاري بن عدي بن التجار وأبوه سراقبة له صحبة واستشهد يوم حنين (قوله) فجاءت أمه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمة أنس بن مالك ووقع في أوائل الجهاد من طريق شيان عن قتادة عن أنس أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهي أم حارثة وقال هو وهم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمة البراء وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث وقوله ويحك هي كلمة رجة وزعم الداودي أنها التوبيخ وقوله هبلت بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أي ثكأت وهو بوزنه وقد تفتح الهاء يقال هبلته أمه تهبل به تحريك الهاء أي ثكأته وقد يراد بمعنى المدح والاعجاب قالوا أصله إذا مات الولد في الهبل هو موضع الولد من الرحم فكان أمه وجع مبلها بموت الولد فيه وزعم الداودي أن المعنى أجهلت ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن هبلت بمعنى جهلت ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة وسيأتي شرح القصة في فتح مكة مستوفى وذكر البرقاني أن مسلما أخرج نحوه هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى والمراد منه هنا الاستدلال على فضل أهل بدر بقوله صلى الله عليه وسلم المذكور وهي بشارة عظيمة لم تنفع لغيرهم ووقع الخبر بالفاظ منها فقد غفرت لكم ومنها فقد وجبت لكم الجنة ومنها العمل الله اطالع لكن قال العلماء إن الترجي في كلام الله وكلام رسوله للوقوع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم ولفظه إن الله اطالع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعند أحمد بن حنبل في حديث جابر مر فوعا لن يدخل النار أحد شهد بدرا وقد استشكل قوله اعملوا ما شئتم فإن ظاهره أنه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع واجب بأنها أخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده أنه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فسأغفره لكم وتعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم حاطب به عمر مشكرا عليه ما قال في أمر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد ما سيأتي وأورده في لفظ الماضي مبالغة في تحقيقه وقيل إن صيغة الأمر في قوله اعملوا

أكون مؤمنا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم أردت أن تكون لي عند القوم يدي دفع الله بها عن أهلي ومالي وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشرين من يدفع الله به عن أهله وماله فقال صدق ولا تقولوا له إلا خيرا فقال عمر أنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه فقال ليس من أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة أو فقد غفرت لكم فلم يمتعنا عمر وقال الله ورسوله أعلم

(باب) * حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبير بن جندب عن ابن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والزهري عن المنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبكم فارموهم واستبقوا نبلكم * حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو أحمد الزبير بن جندب عن عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والمنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبكم يعني أكتبكم فارموهم واستبقوا نبلكم * حدثني عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبير فأصابوا من سبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيرا وسبعين قتيلا قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال

تحفة

تحفة

للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك وانهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقضت محو ذنوبهم السابقة وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت أي كلما علمتوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور وقيل ان المراد ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر ما سياتي في قصة قدامة بن مطعون حين شرب الخمر في أيام عمر وحده عمر فهاجر بسبب ذلك فرأى عمر في المنام من يأمره بمصالحته وكان قدامة بدريا والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وهو الذي فيه أبو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال لحيان بن عطية قد علمت الذي جرت أوصاحبك على الدماء وذكره هذا الحديث وسأيت في ذلك في باب استتابة المرتدين واتفقوا على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها والله أعلم (قوله) (باب) كذا في الاصول بغير ترجمة وهو فيما يتعلق بدرا أيضا وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري كما نسبه في الرواية التي بعدها (قوله) عن حمزة بن أبي أسيد والزهري عن المنذر بن أبي أسيد كذا في هذه الرواية ووقع في التي بعدها الزبير بن أبي أسيد فقيل هو عمه وقيل هو هو لكن نسب الى جده والاول أصوب وأبعد من قال ان الزبير هو المنذر نفسه (قوله) عن أبي أسيد) بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجي الساعدي (قوله) اذا أكتبكم) بثلاثة ثم موحدة أي اذا قربوا منكم ووقع في الرواية الثانية يعني أكثر وكم وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة وقد قدمت في الجهاد ان الداودي فسر بذلك وانه أنكر عليه فعرفنا الآن مستنده في ذلك وهو ما وقع في هذه الرواية لكن يتجه الانكار لكونه تفسير لا يعرفه أهل اللغة وكانه من بعض رواه فقد وقع في رواية أبي داود في هذا الموضع يعني غشوكم وهو بمعجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ويؤيده ما وقع عند ابن اسحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه ان لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال اذا أكتبكم فانضموهم عنكم بالنبل والهمزة في قوله أكتبكم للتعدية من كتب بفتحين وهو القرب قال ابن فارس أكتب الصيدا اذا أمكن من نفسه فالعني اذا قربوا منكم فامكنوكم من أنفسهم فارموهم (قوله) فارموهم واستبقوا نبلكم) بسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء أي طلب الابقاء قال الداودي معنى قوله ارموهم أي بالحجارة لانها لا تكاد تخطئ اذا رمي بها في الجماعة قال ومعنى قوله استبقوا نبلكم أي الى أن تحصل المصادمة كذا قال وقال غيره المعنى ارموهم ببعض نبلكم لا بجمة معها والذي يظهر لي ان معنى قوله واستبقوا نبلكم لا يتعلق بقوله ارموهم وانما هو كالبيان للمراد بالامر بتأخير الرمي حتى يقربوا منهم أي انهم اذا كانوا بعيدا لتصيبهم سهام غالبا فمعنى استبقوا نبلكم في الحالة التي اذا رميت بها لا تصيب غالبوا اذا صاروا الى الحالة التي يمكن فيها الاصابة غالبا فارموا * الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد وكرطرافته وسأيت في تمامه في غزوة أحد والمراد منه قوله أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيرا وسبعين قتيلا هذا هو الحق في عدد القتلى وأطبق أهل السير على انهم خسرون قتيلا لا يزيدون قليلا أو ينقصون سرداب اسحق فبلغوا خمسين وزاد الواقدى ثلاثة أو أربعة واطلق كثير من أهل المغازي انهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعيين أن يكونوا جميع من قتل وقول البراء

* حديثي محمد بن العلاء

حدثنا أبو أسامة عن يزيد

عن جده أبي بردة عن أبي

موسى أراه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال وإذا خير

ما جاء الله به من الخير بعد

وثواب الصدق الذي أنا

بعد يوم بدر * حديثي

يعقوب بن إبراهيم حدثنا

إبراهيم بن سعد عن أبيه عن

جده قال قال عبد الرحمن

ابن عوف أني لفي الصفي يوم

بدر إذ التفت فإذا عن يميني

وعن يساري فتان حديثا

السن فكأنني لم آمن

بما كنهما إذ قال لي أحدهما

سرا من صاحبه يا عم أرني

أبا جهل فقلت يا ابن أخي

وما تصنع به قال عاهدت

الله أن رأيت أنه أن أقتله أو

أموت دونه فقال لي الآخر

سرا من صاحبه مثله قال

فما سرني أني بين رجلين

مكناهما فأشرت لهما إليه

فشد عليهما مثل الصقرين

حتى ضرباه وهما ابنا عقر

ان عدتهم سبعون قدوافقه على ذلك ابن عباس وآخرون وأخرج ذلك مسلم من حديث ابن عباس وقال الله تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها واتفق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أحدوان المراد بأصبت مثليها يوم بدر وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفسا وبذلك جزم ابن هشام واستدل به بقول كعب بن مالك من قصيدة له

فأقام بالطعن المطعن منهم * سبعون عتبة منهم والاسود

يعني عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وقد تقدم اسم من قتله والاسود بن عبد الاسد بن هلال المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب ثم سرد ابن هشام أسماء أخرى عن قتل بدر غير من ذكره ابن اسحق فزادوا على السنين فقوى ما قلناه والله أعلم * الحديث الثالث ذكر فيه حديث أبي موسى في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم أو رده مختصرا جدا وقد تقدمت الإشارة إليه في الهجرة فإنه علق طرفا منه هنالك وأورده في علامات النبوة بتمامه فاحت شرحه على غزوة أحد ولم يذكر في غزوة أحد منه هذه القطعة التي ذكرها هنا وسأذكر شرحها في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى * الحديث

الرابع حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل (قوله حديثي يعقوب بن إبراهيم) كذا لا يذروا الأصلي والباقيين حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن ابن عوف أني لفي الصفي يوم بدر إذ التفت فإذا عن يميني وعن يساري فتان حديثا السن فكأنني لم آمن بما كنهما إذ قال لي أحدهما سرا من صاحبه يا عم أرني أبا جهل فقلت يا ابن أخي وما تصنع به قال عاهدت الله أن رأيت أنه أن أقتله أو أموت دونه فقال لي الآخر سرا من صاحبه مثله قال فما سرني أني بين رجلين مكناهما فأشرت لهما إليه فشد عليهما مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عقر

ابن عوف في قصة قتل أبي جهل (قوله حديثي يعقوب بن إبراهيم) كذا لا يذروا الأصلي والباقيين حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن ابن عوف أني لفي الصفي يوم بدر إذ التفت فإذا عن يميني وعن يساري فتان حديثا السن فكأنني لم آمن بما كنهما إذ قال لي أحدهما سرا من صاحبه يا عم أرني أبا جهل فقلت يا ابن أخي وما تصنع به قال عاهدت الله أن رأيت أنه أن أقتله أو أموت دونه فقال لي الآخر سرا من صاحبه مثله قال فما سرني أني بين رجلين مكناهما فأشرت لهما إليه فشد عليهما مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عقر

ابن عوف في قصة قتل أبي جهل (قوله حديثي يعقوب بن إبراهيم) كذا لا يذروا الأصلي والباقيين حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن ابن عوف أني لفي الصفي يوم بدر إذ التفت فإذا عن يميني وعن يساري فتان حديثا السن فكأنني لم آمن بما كنهما إذ قال لي أحدهما سرا من صاحبه يا عم أرني أبا جهل فقلت يا ابن أخي وما تصنع به قال عاهدت الله أن رأيت أنه أن أقتله أو أموت دونه فقال لي الآخر سرا من صاحبه مثله قال فما سرني أني بين رجلين مكناهما فأشرت لهما إليه فشد عليهما مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عقر

* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم اخبرنا ابن شهاب قال اخبرني عمرو بن جارية الثقفي حليف بني زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينا وأمر عليها عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب حتى اذا كانوا بالهدة بين عسفان ومكة ذكر والحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا بهم بقرىب من مائة رجل رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم التمر في منزل نزولهم فقالوا تمر يثرب فاتبعوا آثارهم فلما حس بهم عاصم وأصحابه لجؤا الى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا اللهم انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق أن لا نقتل منكم أحدا فقال عاصم بن ثابت أيها القوم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر اللهم أخبر عنيك صلى الله عليه وسلم فرمواهم بالنبل فقتلوا عاصم وابنه الميم ثلثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب (٢٤٠) وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا وأتار قسمهم فربطوهم بها قال

والشاهين والعقاب وشبههم ما به لما اشتهر عنده من الشجاعة والشهامة والاقدام على الصيد ولانه اذا تشبث بشئ لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحرث بن معاوية بن ثور الكندي ثم اشتهر الصيد به بعده * الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معاوية بن مسعود في شرحه بتمامه في غزوة الر جيعة والغرض منه هنا قوله فيه وكان قد قتل عظيم من عظمائهم فانه سياق في الطريق الاخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن اسحق ومن تبعه عقبه بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبيا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اخبرني عمرو بن جارية) بالجيم وفي رواية الكشميهني عمرو بن أبي اسيد بن جارية وكذا اللاصلي وهو نسب الى جده بل هو جد أبيه لانه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ووقع في غزوة الر جيعة كاسيأتى عمرو بن أبي سفيان وهى كنية أبيه أسيد والله أعلم وأسيد بفتح الهمزة للجميع وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه عمرو بفتح العين وقال بعضهم عمر بضم العين ورجح البخاري انه عمرو وكذا وقع في الجهاد في باب هل يستأسر الرجل لاكثر عمر وأما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قالوا اخبرنا ابن أسيد وقال ابن السكني في روايته غير بالتصغير والراجح عمرو بفتح العين وسياق في من يدل ذلك في غزوة الر جيعة (قوله عشرة عينا) سياق في بيانهم في غزوة الر جيعة وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لانه قال وهو وهم من بعض رواه فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لا جده لان والدته عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم وكان اسمها عاصية فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض اذا قرئ جد بالكسر على انه صفة لما ثبت استقام الكلام وارتفع الوهم * الحديث السادس (قوله وقال كعب ابن مالك ذكر واهراة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته وسياق في موصولا في غزوة تبوك مطولا وكان المصنف عرف ان بعض الناس ينكر أن يكون حرارة وهلال شهدا بدر او ينسب الوهم في ذلك

الرجل الثالث هذا أول الغدر والله لا أصحبكم ان لي بهؤلاء اسوة يريد القتيلى جفر زوه وعالجوه فأبى أن يصحبهم فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحرث ابن عاصم بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحرث بن عاصم يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحرث موسى يستخدمها فأعارته فدرج بنى لها وهى غافله عنه حتى أتاه فوجده مجلسه على فخذه والموسى بيده قالت ففرغت فزعة عرفها خبيب فقال أنخشين أن أقتله ما كنت لافعل ذلك قالت والله ما رأيت أسيرا خيرا من خبيب والله

لقد وجدته يوما بكل قطفان من عذب في يده وانه ملوث بالحديد وما يمكنه من غمرة وكانت تقول انه لزرزق رزقه الله الى خبيبا فلما خبر جوابه من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب دعوني أصلى ركعتين فتر كوه فركع ركعتين فقال والله لو لأن تحسبوا أن ما بي جزع لذت ثم قال اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم أحدا ثم أنشأ يقول فلست أبالي حين أقتل مسلما * على أى جنب كان لله مصرعى وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على أوصال شلو منزع ثم قام اليه أبوسر وعة عقبه ابن الحرث فقتله وكان خبيب هو سن اكل مسلم قتل صبيا الصلاة وأخبر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أصيبوا خبرهم وبعث ناس من قريش الى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشئ منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم فبعث الله لعاصم منى الظلة من الدبر فختمه من رسلهم فلم يقدر وأن يقطعوا منه شئيا * وقال كعب بن مالك ذكر واهراة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يحيى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ما ذكره أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وكان
بدرامرض في يوم الجمعة فركب اليه بعد أن تعالي النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة (٢٤١) وقال الليث حدثني يونس عن ابن

الزهرى فرد ذلك بنسبة ذلك الى كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فان الحديث عنه قد
أخذ وهو أعرف عن شهد بدر ممن لم يشهداهما من جاء بعده والاصل عدم الادراج فلا يثبت
الابدل صريح ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب ان كعبا ساقه في مقام التام
بهما فوصفهما بالاصلاح وبشهود بدر التي هي اعظم المشاهد فلم يقع لهما نظير ما وقع له من
القيود عن غزوة تبوك ومن الامر بهجرهما كما وقع له قاضي بهما وأما قول بعض المتأخرين
كالدعاطى لم يذكر أحدهما مرة وهذا لا يفيد شهد بدر افرود عليه فقد جرم به الجارى هنا وتبعه
جاعة وأما قوله واتخاذ كروهما في الطبقة الثانية ممن شهد أحدا فخصر مردود فان الذي ذكرهما
كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه صديقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المثبت
لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهد بدر فانه ساق
نسبه الى الاوس ثم قال شهد بدر وهو أحد الثلاثة الذين قيب عليهم وقد استقرت أول من
أنكر شهودهما بدر فوجدته الاثر صاحب الامام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاني قال ابن
الجوزي لم أزل متعجباً من هذا الحديث وحرى صاعلي كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت
الاثر المذكور في الزهرى وفضله وقال لا يكاد يحفظ عنه غلط الا في هذا الموضوع فانه ذكر أن مرارة
وهذا لا شهد بدر وهذا لم يقله أحد والغلط لا يخلو منه انسان (قلت) وهذا ينبغي على أن قوله
شهد بدر مدرج في الخبر مر كلام الزهرى وفي ثبوت ذلك نظر لا يخفى كما قدمته واحتج ابن
القيم في الهدى بأنهم ما لوشهدا بدر اما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يساحان بذلك كما
سوخ حاطب بن أبي بلتعة كما وقع في قصته المشهورة (قلت) وهو قياس مع وجود النص
ويمكن الفرق وبالله التوفيق والله أعلم * الحديث السابع (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد
الانصاري (قوله ذكره) بضم أوله ولم أقف على اسم هذا كذا ذلك والغرض منه قوله وكان بدر
وانما نسب الى بدر وان كان لم يحضر القتال لانه كان ممن ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم
كما تقدم قريبا وكان النبي صلى الله عليه وسلم بهته هو وطلحة يتجسسان الاخبار فوقع القتال
قبل أن يرجعا فالحقهما النبي صلى الله عليه وسلم عن شهداهما وضرب لهما بسهميهما وأجرهما
* الحديث الثامن (قوله وقال الليث حدثني يونس الخ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب
النكاح والغرض منه ذكر سعد بن خولة وانه شهد بدر وقد وصل طريق الليث هذه قاسم بن
أصبع في مصنفه فاخرجه عن مطلب بن شعيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بن قاسم بن
تابعه أصبغ عن ابن وهب) وصله الاسمعيلى من طريق محمد بن عبد الملك ابن زنجويه عن أصبغ
ابن الفرج * الحديث التاسع (قوله وقال الليث) وصله المصنف في التاريخ الكبير قال قال لنا
عبد الله بن صالح أنبأنا الليث فذكره بتمامه (قوله وسألناه فقال حدثه) في رواية الكشميهني
حدثني (قوله الكبير) بالتصغير وضبط أيضا بكسر الموحدة وبتشديد الكاف (قوله وكان أبوه
شهد بدر) زاد في التاريخ انه سأل أباه مرة وابن عباس وعبد الله بن عمر ومثله يعنى مثل حديث
قبله اذا طلق ثلاثا لم تصلح له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهى قوله

شهاب قال حدثني عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة أن أباه
كتب الى عمر بن عبد الله
ابن الارقم الزهرى يأمره
أن يدخل على سبيعة بنت
الحريث الاسلمية فيسألها
عن حديثها وعن ما قال
لهارسول الله صلى الله عليه
وسلم حين استفتته فكتب
عمر بن عبد الله بن الارقم الى
عبد الله بن عتبة يخبره أن
سبيعة بنت الحريث أخبرته
أنها كانت تحت سعد بن
خولة وهو من بني عامر بن
لؤي وكان ممن شهد بدر
فتوفى عنها في حجة الوداع
وهى حامل فلم تشب أن
وضعت حملها بعد وفاته فلما
تعلمت من نفاسها تحجمات
للخطاب فدخل عليها أبو
السنابل بن بعلك رجل من
بني عبد الدار فقال لها ما لى
أرأيت تحجمات للخطاب ترجين
النكاح فانك والله ما انت
بنا كح حتى تمر عليك أربعة
أشهر وعشر فالت سبيعة
فلما قال لى ذلك جعت على
ثيابي حين أمسيت وأتيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسألته عن ذلك فأفتانى
بأنى قد حلت حين وضعت
حملى وأمرنى بالترجوع ان

(٣١ فتح البارى سابع) بدالى * تابعه أصبغ عن ابن وهب عن يونس * وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب
وسألناه فقال حدثه محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مولى بني عامر بن لؤي أن محمد بن أبياس بن البكير وكان أبوه شهد بدر أخبره

٢٩٩٢ تحفة ٢٣٦٠٨-٩٩٤٤٢
٢٩٩٢ تحفة ٢٣٦٠٨-٩٩٤٤٢
٢٩٩٢ تحفة ٢٣٦٠٨-٩٩٤٤٢
٢٩٩٢ تحفة ٢٣٦٠٨-٩٩٤٤٢

* (باب شهود الملائكة بدرا) *

حدثني اسحق بن ابراهيم
أخبرنا جريح بن يحيى بن
سعيد عن معاذ بن رفاع بن
رافع الزرقى عن أبيه وكان
أبوه من أهل بدر قال جاء
جبريل إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ما تعدون
أهل بدر فيكم قال من أفضل
المسلمين أو كلمة نحوها قال
وكذلك من شهد بدرًا من
الملائكة * حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا حماد عن
يحيى عن معاذ بن رفاع بن
رافع وكان رفاع من أهل
بدر وكان رافع من أهل العقبة
فكان يقول لابنه ما يسرني
أنى شهدت بدرًا بالعقبة قال
سأل جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا * حدثنا
اسحق بن منصور أخبرنا يزيد
أخبرنا يحيى بن معاذ بن
رفاعة أن ملكًا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم عن يحيى
أن يزيد بن الهاد أخبره أنه
كان معه يوم حدثه معاذ
هذا الحديث فقال يزيد
فقال معاذ إن السائل هو
جبريل عليه السلام
* حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا عبد الوهاب حدثنا
خالد عن عكرمة عن ابن
عباس رضى الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
يوم بدر هذا جبريل آخذ
برأس فرسه عليه أداة الحرب

وكان أبوه شهيد بدرًا وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه
مطولا والله أعلم (قوله يا شهود الملائكة بدرا) تقدم القول في ذلك قبل
بابين وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي واليهيقي من طريق الربيع بن أنس قال كان الناس
يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل وسم النار
وفي مسند اسحق عن جبير بن مطعم قال رأيت قبل هزيمة القوم يدر مثل النجاد الأسود قبل من
السماء كالثلج فلم أشك أنهم الملائكة فلم يكن الاهزيمة القوم وعند مسلم من حديث ابن عباس
بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس الحديث
وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مدد من السماء الثالثة (قوله يحيى بن سعيد) هو
الأنصاري (قوله عن معاذ بن رفاع) أورده عنه من ثلاثة طرق في رواية جريح بن معاذ عن أبيه
وهذه موصولة وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رفاع بن رافع وكان رفاع من أهل بدر الخ
وهذه أصورته مرسل ولكن عند التامل يظهر أن فيه رواية لمعاذ بن رفاع بن رافع عن أبيه عن
جده ورواية يزيد وهو ابن هرون وهي الثالثة قال فيها معاذان ملكا سألوه وهذا ظاهر الأرسال
لكن أفاد التصريح بسماع يحيى بن سعيد الحديث من معاذ ولهذا قال الاسماعيلي هذا الحديث
وصله عن يحيى بن سعيد وجريح بن عبد الحميد وتابعه يحيى بن أيوب فارس له عنه حماد بن زيد بن زيد
ابن هرون وقوله في آخره وعن يحيى بن يزيد بن الهاد حدثه يسند فادمنه أن تسمية الملك السائل
جبريل إنما تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ فيقتضي ذلك أن في رواية جريح بن الحزم
بتسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجا (قوله بدر بالعقبة) أي بدل العقبة يريدان شهود العقبة
عنده أفضل من شهود بدر وقوله في آخر رواية حماد هذا يدر ما تقدم في رواية جريح وقد
أخرجه البیهقي من طريق اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بالنظر
عن معاذ بن رفاع بن رافع وكان رفاع بدريار كان رافع عقيبا وكان يقول لابنه ما أحب
أنى شهدت بدرًا ولم أشهد العقبة قال سأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كيف أهل بدر فيكم
قال خيارنا قال وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة هم خيار الملائكة وقوله في رواية يزيد نحو
ساق الاسماعيلي لنظر يزيد من طريق محمد بن شجاع عنه بالنظر أن ملكا من الملائكة أتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال يحيى بن سعيد حدثني يزيد بن الهاد أن
السائل هو جبريل والذي يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم التصريح
بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه وشبهته أن العقبة كانت منشأ نصره
الاسلام وسبب الهجرة التي نشأ منها الاستعداد والغزوات كلها لكن الفضل بيد الله يؤتيه من
يشاء والله أعلم (قوله في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل)
الحديث هو من مراسيل الصحابة ولعل ابن عباس حمله عن أبي بكر فقد ذكر ابن اسحق أن النبي
صلى الله عليه وسلم في يوم بدر خلق خلقة ثم اتبعه فقال ابشروا يا بكر أيا بكر أيا نصر الله هذا جبريل
أخذ بعنان فرسه يقول على ثيابه الغبار ووقعت في بعض المراسيل تمة لهذا الحديث بقية
وهي ما أخرج سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ما فرغ من بدر على فرس جراء معقودة الناصية قد تحضب الغبار بثيابه عليه درعه

وقال

(باب) * حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال مات أبو زيد
ولم يترك عقبا وكان بدريا * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن خباب أن
أبا سعيد بن مالك الخدري رضي الله عنه قدم من سفر فقدم إليه أهله (٢٤٣) لحسان من لحوم الأضحية فقال ما أنا بأكله

حتى أسأل فانطلق إلى أخيه
لامه وكان بدريا قتادة بن
النعمان فسأله فقال أنه
حدث بعدك أمر نقض
لما كانوا يهون عنه من
أكل لحوم الأضحية بعد
ثلاثة أيام * حدثني عبيد
ابن اسمعيل حدثنا أبو
أسامة عن هشام بن عروة
عن أبيه قال قال الزبير
لقيت يوم بدر عبيدة بن
سعيد بن العاص وهو مدجج
لا يرى منه الا عيناه وهو
يكنى أبو ذات الكرش
فقال أنا أبو ذات الكرش
فخملت عليه بالعترة فطعنته
في عينه فأت قال هشام
فأخبرت أن الزبير قال لقد
وضعت رجلي عليه ثم
غطت فكان الجهد أن
نزعتهما وقد أننى طرفاها
قال عروة فسأله أياها رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فأعطاه أياها فلما قبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر
فأعطاه أياها فلما قبض أبو
بكر سألها أياه عمر فأعطاه
أياها فلما قبض عمر أخذها
ثم طلبها عثمان منه فأعطاه

وقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضيت قال نعم ووقع عند ابن
اسحق من حديث أبي واقد الليثي قال اني لا تبع يوم بدر رجلا من المشركين لا ضرب به فوق رأسه
قبل أن يصل إليه سبي ووقع عند البيهقي من طريق بن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول
هبت ريح شديدة لم أرمثلها ثم هبت ريح شديدة وأظنه ذلك كثر ثالثة فكانت الأولى جبريل
والثانية ميكائيل والثالثة اسرافيل وكان ميكائيل عن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم وفيها
أبو بكر واسرافيل عن يساره وأنا فيها ومن طريق أبي صالح عن علي قال قيل لولا أبي بكر يوم
بدر مع أحد كما جبريل ومع الآخر ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال
وأخبره أجد وأبو يعلى وصحبه الحاكم والجمع بينه وبين الذي قبله يمكن قال الشيخ تقي الدين
السبكي سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على
أن يدفع الكفار بريشة من جناحه فقلت وقع ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الاسباب وسنتم التي
أجرها الله تعالى في عباده والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم (قوله باب) كذا
الجميع بغير ترجمة وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدر (قوله حدثني خليفة) هو ابن خياط
بالمجعة ثم التحمانية الشديدة قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري
وربما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله مات أبو زيد ولم يترك
عقبا وكان بدريا) كذا أورده مختصرا وقد مضى في مناقب الانصار باتم من هذا انه سأل أنسا عن
أبي زيد الذي جمع القرآن فقال هو قيس بن السكن رجل من بني عدي بن النجار مات فلم يترك عقبا
فمن ورثاه وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك * الحديث الثاني (قوله عن ابن خباب) بالمجعة
وموحدتين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وسياق شرح
الحديث في كتاب الاضاحي والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهيدا بدر * الحديث
الثالث (قوله قال الزبير) هو ابن العوام (قوله عبيدة) بالضم اي ابن سعيد بن العاص بن أمية
وكان سعيد بن العاص عدة أخوة أسلم منهم عمرو وخاله وأبان وقتل العاص كافرا (قوله مدجج)
بجيمين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر أي مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء (قوله قال هشام)
هو ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور وقوله فأخبرت بضم الهمزة على البناء للمجهول ولم
أقف على تعيين الخبر بذلك (قوله ثم غطت) قيل الصواب غطيت بالتحمانية غير مهموز (قوله
فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (ان) بفتح الهمزة (نزعتهما) (قوله قال عروة) هو موصول
بالاسناد المذكور وقوله أخذها يعني الزبير ثم طلبها أبو بكر أي من الزبير وقوله وقعت عند آل
علي أي عند علي نفسه ثم عند أولاده (قوله فطلبها عبد الله بن الزبير) أي من آل علي * الحديث
الرابع ذكر فيه طرفا من حديث عبادة الصامت في البيعة لقوله فيه وكان شهيدا بدر وقد تقدم بتمامه

أياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن
الزهري قال أخبرني أبو ادريس عائذ الله بن عبد الله أن عبادة بن الصامت وكان شهيدا بدر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يا يعقوب

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أباحذيفة وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى سالما وانكحه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة وهو مولى لأميرة من الانصار كما تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً وكان من تبني رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه وورث ميراثه حتى أنزل الله تعالى ادعوهم لا يأثمهم فجاءت سهلة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث * حدثنا علي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني على تجلس على فراشي كجسدي مني وجويريات يضربن بالدف يندبن من قل من آباي يوم بدر حتى قالت جارية وفيما نبي يعلم ما في غد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقول هكذا وقولي ما كنت تقولين * حدثنا ابراهيم (٢٤٤) بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا معمر قال

حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن ابن عباس رضي الله عنهما قال أخبرني أبو طلحة رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة يرد القائل التي فيها الارواح * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس ح وحدثنا أجد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن الزهري أخبرنا علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره أن عليا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أعطاني عماء

في الايمان * الحديث الخامس (قوله ان أباحذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذي تقدم صنعة قتل والده قريبا وقوله تبني سالما أي ادعى انه ابنه وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ادعوهم لا يأثمهم فانهم المانزلت صار يدعى مولى أبي حذيفة وقد شهد سالم بدرا مع مولاه المذكور والوليد بن عتبة والده هند قتل مع أبيه كما تقدم وسيت هند هذه باسم عمته هند بنت عتبة قال الدمي طي رواه يونس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهري فقالوا هند دوروي مالك عنه فقال فاطمة واقتصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم له هند بنت الوليد ولا ذكرها محمد بن سعد في الصحابة ووقع عنده فاطمة بنت عتبة فاما نسبها الجدها واما كانت له هند أخت اسمها فاطمة وخي أبو عمر عن غيره ان اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة فان ثبت فليست هي بنت أخي أبي حذيفة ويمكن الجمع بان بنت أبي حذيفة كان لها اسمان والله أعلم (قوله مولى لأميرة من الانصار) هي ثيبنة بنت ثعلبة ثم موحد ثم مناة مصغر بنت يعار بفتح التائية ثم مهمل حذيفة وقد تقدم في مناقب الانصار ان سالما مولى أبي حذيفة وهي نسبة محاذرة باعتبار ملازمته له وهو في الحقيقة مولى الانصارية المذكورة والمراد بن يد الذي مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور وسهله هي بنت سهيل بن عمرو زوج أبي حذيفة وقوله فذكر الحديث سيا في بيان ذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني والربيع بالتشديد بنت معوذ وهو ابن عفراء الذي تقدم ذكره في قتل أبي جهل (قوله يندبن من قتل من آباي) كان الذي قتل يدبر عن يده في هذه العبارة ولول الجاز أبوها وعوها عوف أو عوذ ومن يقرب لهمامن الخ زرج كحارثة بن سراقة وقولها يندبن الندب دعاء الميت باحسن أوصافه وهما مما يهيج التشوق اليه والبكاء عليه والداف معروف وداله مضمومة ويجوز فتحها وفيه جواز سماع الضرب بالدف صبيحة العرس وكرامة نسبة علم الغيب لاحد من الخلقين * الحديث السابع حديث أبي طلحة الانصاري في الصور روي في شرحه في اللباس وأورده هنا لقوله فيه وكان قد شهد بدرا * الحديث الثامن حديث علي في قصة الشارفين وجزرة بن عبد المطلب وقدم في شرحه في الجنس

حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن ابن عباس رضي الله عنهما قال أخبرني أبو طلحة رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة يرد القائل التي فيها الارواح * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس ح وحدثنا أجد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن الزهري أخبرنا علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره أن عليا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أعطاني عماء

تحفة ٢٧٧٩
٤٠٠٠ تحفة ١٦٥٦٤

الله من الجنس يؤمن فلما أردت أن أبتى بفاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغاني وأورده بني قينقاع أن يرتحل معي فنأتي بأذخر فأردت أن أبيعهم من الصواغين فنستعين به في وليمة عرس فيينا أنا أجمع لشارفي من الاقرب والغرائر والحبال وشارفنا منا خان الى جنب حجرة رجل من الانصار حتى جمعت ما جمعت فإذا أنا بأبشار في قد أجبت أسمتهم ما بقرن خواصرهما وأخذ من أباكدهما فلم أملك عيني حين رأيت المنظر قلت من فعل هذا قالوا فله جزرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار عنده قينة وأصحابه فقالت في غنائها (ألا يا جزل لشرف النواء) فوثب جزرة الى السيف فأجبت أسمتهم ما بقر خواصرهما وأخذ من أباكدهما قال علي فانطلقت حتى أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كالיום عدا جزرة على ناقتي فأجبت أسمتهم ما بقر خواصرهما وها هو ذا

في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق عشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه
جزء فاستأذن عليه فأذن له فطافق النبي صلى الله عليه وسلم يلوم جزء فيما فعل فإذا جزء على حجر عينا فتنظر جزء إلى النبي صلى الله
عليه وسلم ثم صعد النظر فتنظر إلى ركبتيه ثم صعد النظر فتنظر إلى وجهه (٢٤٥) ثم قال جزء وهل أتمم الاعبيد لابي فعرى النبي

صلى الله عليه وسلم أنه غل

فكص رسول الله صلى

الله عليه وسلم على عقبيه

القهقري فخرج وخرجنا

معه * حدثني محمد بن عباد

أخبرنا ابن عيينة قال انقذه

لنا ابن الاصبهاني سمعه من

ابن معقل أن عليا رضى الله

عنه كبر على سهل بن حنيف

فقال انه شهد بدرا * حدثنا

أبو اليمان أخبرنا شعيب عن

الزهرى قال أخبرني سالم بن

عبد الله أنه سمع عبد الله بن

عمر رضى الله عنه ما يحدث

أن عمر بن الخطاب رضى

الله عنه حين تأيت حفصة

بنت عمر من خنيس بن

حذافة السهمى وكان من

أصحاب رسول الله صلى الله

عليه وسلم قد شهد بدرا توفي

بالمدينة قال عمر فلقمت

عثمان بن عفان فعرضت

عليه حفصة فقلت ان شئت

أنكحتك حفصة بنت عمر

قال سأنظر في أمرى فلبثت

ليالى فقال قد بدالى ان

لا تزوج يومى هذا قال عمر

فلقمت ابا بكر فقلت ان شئت

أنكحتك حفصة بنت عمر

فصمت أبو بكر فلم يرجع الى

شيأ فكنيت عليه أوجدمني على عثمان فلبثت ليالى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحتها اياه فلقمتني أبو بكر فقال لعلك

وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعني أن أرجع اليك فيما عرضت الا أنى قد علمت أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره ولم أكن لافشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبلتها

وأرده هنا قوله فيه من نصيبي من المغنم يوم بدر واستدل بقوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم
أعطاني شارفا ثم أفاء الله عليه من الخس يومئذ ان غنمة بدر خست خلا فالما ذهب اليه أبو عبيد
في كتاب الاموال ان آية الخس انما نزلت بعد قسمة غنما ثم بدر وموضع الدلالة منه قوله يومئذ
ولكن تقدم الحديث في كتاب الخس بلفظ وأعطاني شارفا من الخس ليس فيه يومئذ وفي رواية
مسلم وأعطاني شارفا آخر ولم يقيد باليوم ولا بالخس والجهور على ان آية الخس نزلت في قصة بدر
* الحديث التاسع (قوله حدثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بغداد ثقة مشهور وليس له عند
بخارى غير هذا الحديث (قوله أنقذه لنا ابن الاصبهاني) أى بلغ منتهاه من الرواية وتعام
السياق فنقد فيه كقولك أنقذت السهم أى رميت به فاصبت وقيل المراد بقوله أنقذه لنا أى
أرسله فكأنه حمله عنه مكتابة أو اجازة وابن الاصبهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي
وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر القاف قال أبو موسى وهذا الحديث عما كان ابن عيينة
سمعه من اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ثم أخذه عاليا بدرجتين عن ابن
الاصبهاني عن عبد الله بن معقل (قوله كبر على سهل بن حنيف) أى الانصارى (قوله فقال
لقد شهد بدرا) كذا في الاصول لم يذ كر عدد التكبير وقد أورد أبو نعيم في المستخرج من طريق
بخارى بهذا الاسناد فقال فيه كبر خسا وأخرجه البغوى في معجم الصحابة عن محمد بن عباد بهذا
الاسناد والاسمعيلى والبرقاني والحاكم من طريقه فقال ستا وكذا أورد البخارى في التاريخ
عن محمد بن عباد وكذا أخرجه سعد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ خسا زاد في رواية
الحاكم الثقت البينا فقال انه من أهل بدر وقول على رضى الله عنه لقد شهد بدرا يشير الى أن لمن
شهدا فضلا على غيرهم في كل شئ حتى في تكبيرات الجنازة وهذا يدل على انه كان مشهورا
عندهم ان التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة وعن بعضهم التكبير خمس وفي صحيح مسلم
عن زيد بن أرقم حديث مرفوع في ذلك وقد تقدم في الجنازة ان انس قال ان التكبير على الجنازة
ثلاث وان الاولى للاستفتاح وروى ابن أبي خزيمة من وجه آخر مرفوعا انه كان يكبر أربعاً
وخسا وستا وسبعا وثمانيا حتى مات النجاشى فكبر عليه أربعاً وثبت على ذلك حتى مات وقال
أبو عمر ان بعد الاجماع على أربع ولا نعلم من فقهاء الامصار من قال بخمس الا ابن ابي ليلى انتهى
وفي المبسوط للحنفية عن أبي يونس مثله وقال النووي في شرح المذهب كان بين الصحابة خلاف
ثم انقرض وأجمعوا على أنه أربع لكن لو كبر الامام خمساً لم تطل صلاته ان كان ناسياً وكذا ان
كان عامدا على الصحيح لكن لا يتابعه المأموم على الصحيح والله أعلم * الحديث العاشر حديث عمر
حين تأيت حفصة وتأيت بالحنفية الثقبيلة أى صارت أيعا وهى من مات زوجها وخنيس بجاء
مبجأة ثم نون ثم مهدلة مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمى وسياق شرح هذا
الحديث مستوفى في كتاب النكاح والغرض منه هنا قوله فيه قد شهد بدرا وقوله أوجدمني عليه

شياً فكنيت عليه أوجدمني على عثمان فلبثت ليالى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحتها اياه فلقمتني أبو بكر فقال لعلك
وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعني أن أرجع اليك فيما عرضت الا أنى قد علمت أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره ولم أكن لافشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبلتها

تحفة
تحفة
تحفة

٤٠٠٧ ق ٩٧٧٧ / ٤٠٠٨ ق ٩٩٩٩ / ٤٠٠٩ ق ٩٩٩٩ / ٤٠٠٩ ق ٩٧٥٥ / ٤٠١٠ ق ٩٧٥٥

* حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع أبا مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نفقة الرجل على أهله صدقة * حدثنا أبو اليمان قال (٢٤٦) أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز

في أمارته آخر المغيرة بن شعبة العصر وهو أمير الكوفة فدخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري جند زيد بن حسن شهد بدار فقال لقد عات نزل جبريل عليه السلام فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا أمرت كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه * حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن زيد عن علقمة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فلقيت أبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسأله فحدثني * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع أن عتيان بن مالك وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن شهد بدار من الأنصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أحمد هو ابن صالح حدثنا عنبة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد وهو أجدني سالم وهو من سرائهم عن حديث ابن محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك فصدقه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من أكبر بني عدي وكان أبوه شهد بدار مع النبي صلى الله عليه وسلم

أى أشد غضبا وهو من الموحدة وانما قال عمر ذلك لما كان لابي بكر عنده وله عند أبي بكر من مزيد المحبة والمنزلة فلذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان * الحديث الحادى عشر حديث ابى مسعود نفقة الرجل على أهله صدقة وسياق فى كتاب النكاح والغرض منه اثبات كون أبى مسعود شهد بدار (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وعدي هو ابن ثابت (قوله سمع أبا مسعود البدرى) سياق فى اسم فى الذى يليه واختلف فى شهوده بدار فالأكثر على أنه لم يشهدا ولم يذكره محمد بن الحنفى ومن أتبعه من أصحاب المغازى فى البدرين وقال الواقدي وابراهيم الحربى لم يشهد بدار وانما نزل بها فقتلها وكذا قال الاسماعيلي لم يصح شهود أبى مسعود بدار وانما كانت مسكنه فقيل له البدرى فأشار الى ان الاستدلال بأنه شهدا بما يقع فى الروايات أنه بدرى ليس بقوى لانه يستلزم أن يقال لكل من شهد بدار البدرى وليس ذلك مطردا (قلت) لم يكتف البخارى فى جزمه بأنه شهد بدار بذلك بل بقوله فى الحديث الذى يليه أنه شهد بدار فان الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة فى ذلك لكونه أدرك أبا مسعود وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول نافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فانه نسيه الى شهود بدار لا الى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدها ذكره البغوى فى معجمه عن عه على بن عبد العزيز عنه وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم فى الكنى وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم يقال أنه شهدا وقال البرقي لم يذكره ابن اسحق فى البدرين وفى غير هذا الحديث أنه شهدا انتهى والقاعدة أن المثبت مقدم على النافي وانما خرج من نفي شهوده بدار باعتماده ان عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وان تلك نسبة الى نزول بدار الى شهودها لكن يضعف ذلك تصريح بن درج منهم بأنه شهدا كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو والأنصارى جند زيد بن حسن شهد بدار وقدمضى شرح الحديث فى المواقيت من الصلاة وزيد بن الحسن أى ابن على بن أبي طالب لان أمه أم بشير بنت ابى مسعود وكانت قبل الحسن عند سعيد بن زيد ثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة * الحديث الثالث عشر حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة وسياق فى شرحه فى فضائل القرآن وشيخه موسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وفى اسناده أربعة من التابعين فى نسق كلهم كوفيون * الحديث الرابع عشر ذكر فيه طرفا من حديث عتيان بن مالك فى صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فى بيته وشيخه أحمد هو ابن صالح المصرى وعنبة هو ابن خالد ويونس هو ابن زيد ولم يورد البخارى موضع الحاجة من الحديث وهى قوله فى أوله ان عتيان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شهد بدار من الأنصار وقد تقدم هكذا فى أبواب المساجد من كتاب الصلاة وكأنه اكتفى بالإيعاء اليه كعادته * الحديث الخامس عشر حديث عمر فى قصة قدامة بن مظعون (قوله وكان من أكبر بني عدي) أى ابن كعب بن لؤى ولم يكن منهم وانما كان حليفا لهم ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقبه الزهري منهم (قوله وكان أبوه شهد بدار) هو عامر

أن عراستعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهيد بدر وهو خال بن عبد الله بن عمرو وحفصة رضي الله عنهم * حدثنا عبد الله ابن محمد ابن أسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عميه وكانا شهدا بدر أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لاسالم فتكبر بها أتت قال نعم ان رافعا كثر على نفسه * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت (٢٤٧) عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت

رافعة بن رافع الانصاري وكان شهيد بدر * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن وهب عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه أخبره أن المصور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف لبني عاصم ابن لؤي وكان شهيد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقولون أبي عبيدة قوافوا صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف تعرضوا له فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفسقر

ابن ربيعة المزني تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان ممن سبق بالهجرة (قوله ان عراستعمل قدامة بن مظعون) أي ابن حبيب بن وهب بن خديجة بن جهم الجمحي وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ولم يذكرا البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه لان غرضه ذكر من شهد بدر فقط وقد أوردها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري فزاد فقدم الجارود العقدي على عمر فقال ان قدامة سكر فقال من يشهد معك فقال أبو هريرة فشهد أبو هريرة أنه رأى سكران بقي فأرسل الى قدامة فقال له الجارود أقم عليه الحد فقال له عمر أخصم أنت أم شاهد فضمت ثم عاوده فقال لتسكن أو لا سواك فقال ليس في الحق ان يشرب ابن عمك وتسوءني فأرسل عمر الى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها فقال عمر لقدامة اني أريد ان أحلك فقال ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال أخطأت التأويل فان بقية الآية اذا ما اتقوا فانك اذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك ثم أمر به فجلد فغاضبه قدامة ثم حجاج جميعا فاستيقظ عمر من نومه فزعاف قال عجلوا بقدامة أتاني أت فقال صالح قدامة فانه أخوك فاصطلحا * الحديث السادس عشر (قوله أخبر رافع بن خديج) بالرفع على الفاعلية عبد الله بن عمر بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستقلى أخبرني رافع بن زياد النون والباء وهو خطأ (قوله ان عميه) هما ظهير ومظهر وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث (قوله وكانا شهدا بدر) أنكر ذلك الدمياطي وقال انما شهدا أحد واعتمد على ابن سعد في ذلك ومن أثبت شهودهما أثبت عن قتاه * الحديث السابع عشر (قوله رأيت رافعة بن رافع الانصاري وكان قد شهد بدر) قد تقدم ذكر رافعة ونسبه في باب شهود الملائكة بدر وبقية هذا الحديث آخر جه الاسماعيل من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلقب سمع رجلا من أهل بدر يقال له رافعة بن رافع كبر في صلاته حين دخلها ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه عن رافعة رجل من أهل بدر انه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيراً ولم يذكرا البخاري ذلك لانه موقوف ليس من غرضه * الحديث الثامن عشر (قوله ان عمرو بن عوف) هو الانصاري حليف لبني عاصم بن لؤي تقدم حديثه مشروحاً في كتاب الجزية وفي الاسناد صحابيان وتابعيان وسيأتي في الرقاق بن زياد تابعي ثالث * الحديث التاسع عشر حديث أبي ابابة وسيأتي شرحه في اللباس وأبولبابية عن ضرب له بسهمه وأجره ولم يحضر القتال * الحديث العشرون (قوله ان رجلاً من الانصار) أي ممن شهد بدر الان العباس كان أسير يندر كاسياني وكان المشركون أخرجه معهم الى بدر فأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم بدر قد عرفتم ان رجلاً من بني هاشم قد أخرجوا كرهاً فلقوا أحداً منهم فلا يقتله

أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قباكم فتنافسوها وتفسوها وتهلككم كما أهلكتهم * حدثنا أبو الزعمان حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عميه وكانا شهدا بدر أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لاسالم فتكبر بها أتت قال نعم ان رافعا كثر على نفسه * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت (٢٤٧) عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت

فقالوا انذن لنا فلترك لابن أختنا عباس فداءه قال والله لا تذرون منه درهما * حدثنا أبو عاصم عن ابن جرير عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن (٢٤٨) المقداد بن الاسود ح وحدثني اسحق حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد

تحفة

حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجهمي ان عبيد الله بن عدي بن الخمار اخبره ان المقداد بن عمرو الكندي وكان حليفا لبني زهرة وكان من شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال يا رسول الله ارايت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلنا فضرب احدي يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال اسلمت لله اقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع احدي يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة من قبل ان يقتله وانك بمنزلة من قبل ان يقول كلمته التي قال * حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا سليمان التيمي حدثنا انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابنه عقرأ حتى برد فقال آنت أبا جهل * قال

وروي أحمد بن حنبل في حديث البراء قال جاء رجل من الانصار بالعباس قد أسره فقال العباس ليس هذا أسرى بل أسرى رجل أنزع فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اريدك الله بملك كريم واسم هذا الانصاري أبو اليسر بن فتح التميمي والمهملة وهو كعب بن عمرو الانصاري وروي الطبراني من حديث أبي اليسر انه أسره العباس ومن حديث ابن عباس قلت لابي كيف أسرك أبو اليسر ولو شئت لجعلته في كفك قال لا تقل ذلك يا بني (قوله فلنترك) بصيغة الآخر واللام للمبالغة (قوله لابن أختنا عباس) أي ابن عبد المطلب وأم العباس ليست من الانصار بل جدته أم عبد المطلب هي الانصارية فاطمقوا على جدته العباس أختنا لكونها منهم وعلى العباس ابنها لكونها جدته وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن أسيد من بني عدي بن النجار ثم من بني الخزرج وأم أم العباس فهي تنبيلة بنون ومثناة من فوق ثم لام مصغر بنت جناب بجيم وتون خفيفة بعد الالف موحد من ولد نعيم اللات بن النمر بن قاسط وهو الكرماني فقال أم العباس بن عبد المطلب كانت من الانصار وأخذ ذلك من ظاهر قول الانصار ابن أختنا وليس كما فهمه بل فيه مجوز كما بينته وروي ابن عثا في المغازي من طريق مرسل ان عمر لما ولي وثاق الأسرى شد وثاق العباس فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم يئن فلم يأخذه النوم فبلغ الانصار فاطمقوا العباس فكان الانصار اهل فهمه وارضاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بفك وثاقه سألوه ان يتركوا له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجبههم الى ذلك وأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا عباس افد نفسك وابني أخوك عتيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث وحليفك عتبة بن عمرو فانك ذو مال قال اني كنت مسلما ولكن القوم استكروهوني قال الله أعياجما تقول ان كنت ما تقول حقا فان الله يجزيك ولكن ظاهرا همك انك كنت علينا وذ كرموسى بن عقبة ان فداءهم كان أربعين أوقية ذهبا وعند أبي نعيم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس كان فداء كل واحد أربعين أوقية فجعل على العباس مائة أوقية وعلى عتيل ثمانين فقال له العباس ألق راية صنعت هذا قال فأنزل الله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكمم الآية فقال العباس وددت لو كنت أخذت مني اضعافها التولية تعالى يؤتكمم خيرا عما أخذتمكم (قوله لا تذرون) بفتح الذا الموحدة أي لا تتركوا من الفداء شيئا وزاد الكشميني في روايته لا تذرون له أي للعباس قيل والحكمة في ذلك انه خشى أن يكون في ذلك محاربة له لكونه عمه لكونه قريبهم من النساء فقط وفيه إشارة الى ان القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذي قريبه وان كان في الباطن يكره ما يؤذي به ففي ترك قبول ما تبرع له الانصار به من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك * الحديث الحادي والعشرون حديث المقداد بن الاسود وفي اسناده ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدينون وسيأتي شرحه في الديات مع ما رفع الاشكال في قوله فانك بمنزلة والغرض من ايراد هذه قوله وكان عن شهد بدر وقد تقدم انه كان فارسا يومئذ واسحق في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور * الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في قصة قتل أبي جهل تقدم شرحه في أوائل هذه الغزوة والغرض منه هنا بيان كون ابن عقرأ شهيدا بدرا

ابن علية قال سليمان هكذا قالها أنس قال آنت أبا جهل قال وهل فوق رجل قتلتموه * قال سليمان أو قال قتلتموه * قال وقال أبو مجلز قال أبو جهل فلو غيراً كارتنا

* الحديث

* الحديث الثالث والعشرون ذكر طرفا من حديث السقيفة والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعين بن عدي في أهل بدر فاما عويم فهو بالمهملة مصغر بن ساعدة بن عياش بفتح الهمزة ومجمة ابن قيس بن النعمان وهو أوسى من بني عمرو بن عوف وأما معين فهو بفتح الميم وسكون المهملة أي ابن عدي بن الجدين بجلان أخو عاصم بن عدي وهو بكرى من حلفاء بني عمرو بن عوف وموسى شيخه هو ابن اسمعيل وعبد الواحد هو ابن زياد وعبيد الله أي ابن عقبة بن مسعود وقد مضى شرح حديث السقيفة في المناقب * الحديث الرابع والعشرون (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم (قوله كان عطاء البدرين خمسة آلاف) أي المال الذي بعطاه كل واحد منهم في كل سنة من عهد عمر بن عبد العزيز (قوله وقال عرا لا فضل لهم) أي على غيرهم في زيادة العطاء وفي حديث مالك بن أوس عن عمر أنه أعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف والأنصار أربعة آلاف أربعة آلاف وفضل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فأعطى كل واحد اثنين عشر ألفا * الحديث الخامس والعشرون حديث جبير بن مطعم في القراءة في المغرب بالطور تقدم شرحه في الصلاة وقد عزا المزني في الأطراف طريق اسحق بن منصور وهذه إلى التفسير فوهبم وهي في المغازي كما ترى ووجه إيراده هنا ما تقدم في الجهاد أنه كان قدم في أسارى بدر أي في طلب فدايتهم * الحديث السادس والعشرون حديث جبير بن مطعم أيضا وهو موصول بالاسناد الذي قبله والمطعم هو والد جبير المذکور والمراد بالتثنية جمع تثنى وهو بالنون والمثناة أسارى بدر من المشركين وقوله ليعركنهم له أي يغير فدائهم بين ابن شاهين من وجه آخر السبب في ذلك وإن المراد باليد المذکور ما وقع منه حين رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف ودخل في جوار المطعم بن عدي وقد ذكر ابن اسحق القصة في ذلك مبسوطا وكذلك أوردها الفاكهي بإسناد حسن مرسل وفيه أن المطعم أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشا فقاموا له أنت الرجل الذي لا تحقر ذمتك وقيل المراد باليد المذكورة أنه كان من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كتبها قريش على بني هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصر وهبهم في الشعب وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل السيرة وروى طبراني من طريق محمد بن صالح التمار عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال قال المطعم بن عدي لقريش انكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم فكونوا كف الناس عنه وذلك بعد الهجرة ثم مات المطعم بن عدي قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة وذکر الفاكهي بإسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع للنبي صلى الله عليه وسلم وروى الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم بإسناد صحيح عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خير أصحابك في الأسرى ان شاءوا القتل وان شاءوا الفداء على ان يقتل منهم عامما قبلا مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا وآخر ج مسلم هذه القصة مطولة من حديث عمر ذكر فيها السبب هو أنه صلى الله عليه وسلم قال ماترون في هؤلاء الأسرى فقال أبو بكر أرى ان تأخذ منهم فدية تكون قوة لنا وعسى الله ان يهديهم فقال عمر أرى ان تكلمنا منهم فتضرب أعناقهم فان هؤلاء أئمة الكفر فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر الحديث وفيه نزول قوله تعالى ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض وقد تقدم نقل خلاف الأئمة في جواز قوله أسرى الكفار

* حدثنا موسى حدثنا

عبد الواحد حمدنا

معمر عن الزهري عن عبد

اللہ من عبد اللہ حدثنی ابن

عباس عن عمر رضی اللہ

عنهم لما وفى النبي صلى الله

علیه وسلم قلت لابی بکر

انطلقنا الى اخواننا من

الانصار فلقينا منهم رجلا ن

صالحان شهدا در احدث

عروة بن الزبير فقال هما

عوي من ساعة ومعن من

عدی * حدثنا اسحق بن

ابراہیم علیہ السلام محمد بن فضل

عن اسمعيل عن قيس كان

عطاء المدرسين خمسة آلاف

خمسة آلاف وقال عمر

لا فضلناهم على من بعدهم

* حدثني اسحق بن منصور

حدثنا عبد الرزاق قال

آخر نام عمر عن الزهري

عن محمد بن حمير بن مطيع

عن أبيه قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم سقراً

في المغرب بالطور وذلك أول

ما وقر الايمان في قلبي * وعنه *

الزهری عن محمد بن حنبل

ابن مطعم عن أسه أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال في

آساری بدرلو کان المطعم من

عدی حاشم کلنی فی هولاء

النتی لبرکتہ۔ م۔ لہ

تغ
١٠٥/٤

٤٠٢٥
١١٢٦-١١٢٧-١١٢٨-١١٢٩-١١٣٠-١١٣١-١١٣٢-١١٣٣-١١٣٤-١١٣٥-١١٣٦-١١٣٧-١١٣٨-١١٣٩-١١٤٠-١١٤١-١١٤٢-١١٤٣-١١٤٤-١١٤٥-١١٤٦-١١٤٧-١١٤٨-١١٤٩-١١٥٠-١١٥١-١١٥٢-١١٥٣-١١٥٤-١١٥٥-١١٥٦-١١٥٧-١١٥٨-١١٥٩-١١٦٠-١١٦١-١١٦٢-١١٦٣-١١٦٤-١١٦٥-١١٦٦-١١٦٧-١١٦٨-١١٦٩-١١٧٠-١١٧١-١١٧٢-١١٧٣-١١٧٤-١١٧٥-١١٧٦-١١٧٧-١١٧٨-١١٧٩-١١٨٠-١١٨١-١١٨٢-١١٨٣-١١٨٤-١١٨٥-١١٨٦-١١٨٧-١١٨٨-١١٨٩-١١٩٠-١١٩١-١١٩٢-١١٩٣-١١٩٤-١١٩٥-١١٩٦-١١٩٧-١١٩٨-١١٩٩-١٢٠٠

* وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وقعت الفتنة الاولى يعني مقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحرة فلم يبق من أصحاب الحديبية أحد ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباح * حدثنا الحجاج بن منهال حدثنا عبيد الله بن عمر النخعي حدثنا يونس بن يزيد قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم كل حدثي طائفة من الحديث قالت فأقبلت أنا وأم مسطح فحدثت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت بئس ما قلت تسين رجلا شهد بدرا فذكر حديث الافك

بالمال في باب فاما ما بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها من كتاب الجهاد وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب فقيل بعضهم كان رأي أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ولد خول كثير منهم في الاسلام امان نفسه واما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ولانه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة واما العتاب على الاخذ ففقيه اشارة الى ذم من آثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل والله أعلم * الحديث السابع والعشرون (قوله وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع في هذا الاثر من طريق الليث واصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصاري نحوه (قوله وقعت الفتنة الاولى) يعني مقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد أي انهم ما تواجدت الفتنة بمقتل عثمان الى ان قامت الفتنة الاخرى بوقعة الحرة وكان آخر من مات من البدرين سعيد بن أبي وقاص ومات قبل وقعة الحرة بضع سنين وغفل من زعم ان قوله في الخبر يعني مقتل عثمان غلط مستند الى ان عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زمانا لانه ظن ان المراد انهم قتلوا عند مقتل عثمان وليس ذلك مرادا وقد اخرج ابن أبي خيثمة هذا الاثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ وقعت فتنة الدار الحديث وفتنة الدار هي مقتل عثمان وزعم الداودي ان المراد الفتنة الاولى بمقتل الحسين بن علي وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجودا (قوله ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحرة الخ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية وسبأ في شيء من خبرها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى (قوله ثم وقعت الثالثة) كذا في الاصول ووقع في رواية أبي خيثمة ولو قد وقعت الثالثة ورجعها الدمياطي بناء على ان يحيى بن سعيد قال ذلك قبل ان تقع الثالثة ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها وزعم الداودي ان المراد بها فتنة الازارقة وفيه نظر لان الذي يظهر ان يحيى بن سعيد أراد الفتنة التي وقعت بالمدينة دون غيرها وقد وقعت فتنة الازارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة وذكر ابن التين ان مالكا روى عن يحيى بن سعيد الانصاري قال لم تترك الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الا يوم قتل عثمان ويوم الحرة قال مالك ونسيت الثالثة قال ابن عبد الحكم هو يوم خروج أبي حزة الخارجي (قلت) كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بعدة ثم وجدت ما أخرجه الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الاثر وقال في آخره وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباح وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ ولو وقعت وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حي فقال ما نقله عنه الليث بن سعد وقوله طباح بفتح المهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجزة أي قوة قال الخليل أصل الطباح السمن والقوة ويستعمل في العقل والخير قال حسان

المال يغشى رجالا لا طباح لهم * كالسيل يغشى أصول الدندن البالي

انتهى والدندن بكسر المهملة وسكون النون الاولى ما اسود من النبات * الحديث الثامن والعشرون ذكر طواف من حديث الافك المذكور في هذا السند وسيأتي شرحه في التفسير

* حدثنا ابراهيم ابن المنذر
حدثنا محمد بن فليح بن سليمان
عن موسى بن عقبة عن ابن
شهاب قال هذه مغازي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر الحديث فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يلقيهم هل وجدتم
ما وعدكم ربكم حقا قال
موسى بن عقبة قال نافع
قال عبد الله قال ناس من
أصحابه يا رسول الله تنادي
ناسا أمواتا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما أنتم
بأسمع لما قلت منهم فجاءهم
من شهد بدر من قريش ممن
ضرب له بسهمه أحد وثمانون
رجلا وكان عروة بن الزبير
يقول قال الزبير قسمت
سهمانهم فكانوا مائة والله
أعلم * حدثني ابراهيم بن
موسى أخبرنا هشام عن معمر
عن هشام بن عروة عن أبيه
عن الزبير قال ضربت يوم بدر
للمهاجرين بمائة سهم * (باب
تسمية من سمى من أهل بدر
في الجامع الذي وضعه
أبو عبد الله على حروف
المعجم) * النبي محمد بن عبد الله
الهاشمي صلى الله عليه وسلم
أبو بكر الصديق عمر

مستوفى والغرض منه شهادة عائشة لمسطح بأنه من أهل بدر وهو مسطح بن اثاثه بضم الهمزة
وتخفيف المثناة ابن عباد بن المطلب وليس لعبد الله بن عمر الفيري عند البخاري غير هذا الحديث
* الحديث التاسع والعشرون (قوله عن ابن شهاب قال هذه مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر الحديث) أي ما حمله موسى بن عقبة عن ابن شهاب من ذلك (قوله وهو يلقيهم) بتشديد
القاف المكسورة بعدها تحتانية ساكنة وفي رواية المستمل بسكون اللام وتخفيف القاف
من الالقاء وفي رواية الكشميهني بعين مهملة ونون من اللعن وكذا هو في مغازي موسى بن عقبة
(قوله قال موسى بن عقبة) هو بالاستناد المذكور إليه وعبد الله هو ابن عمر (قوله قال ناس من
أصحابه) تقدم شرحه وان من خاطبه بذلك عمر (قوله فجميع من شهد بدر من قريش) هو بقية
كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وقوله ممن ضرب له بسهمه أحد وثمانون يريد بقوله ضرب له
بسهمه أي أعطاه نصيبا من الغنمة وان لم يشهدا اعذرله فصيحه كن شهدا (قوله وكان عروة بن
الزبير يقول) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وقد استظهر له المصنف بالحديث
الذي بعده لكن العدد الذي ذكره يغير حديث البراء الماضي في أوائل هذه القصة وهي قوله ان
المهاجرين كانوا زيادة على ستين فيجمع بينهما بأن حديث البراء أوردته فمن شهدا أحسا وحديث
الباب فمن شهدا أحسا وحكما ويحتمل أن يكون المراد بالعدد الأول الأحرار والثاني بالانضمام
موااليهم وأتباعهم وقد سرد ابن اسحق أسماء من شهد بدر من المهاجرين وذكر معهم حلفاءهم
ومواليهم فبلغوا ثلثة وثمانين رجلا وزاد عليه ابن هشام في تهذيب السيرة ثلاثة وأما الواقدي
فسردهم خمسة وثمانين رجلا وروى أحد البراء والطبراني من حديث ابن عباس ان المهاجرين
يبدروا سبعين رجلا فلهذا لم يذكر من ضرب له بسهم ممن لم يشهدا أحسا * الحديث
الثلاثون (قوله أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة
سهم) عند ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة سألت الزبير على كم سهم جاء للمهاجرين يوم بدر
قال على مائة سهم قال الداودي هذا يغير قوله كانوا إحدى وثمانين قال فان كان قوله بمائة سهم
من كلام الزبير فلهذا دخله شك في العدد ويحتمل ان يكون من قول الراوي عنه قال وانما كانوا
على التحير أربعين وثمانين وكان معهم ثلاثة أفراس فأقسم لها سهمين سهمين وضرب لرجال كان
أرسلهم في بعض أمره بسهامهم فصع أنها كانت مائة بهذا الاعتبار (قلت) هذا الذي قاله أخيرا
لأبأس به لكن ظهر ان إطلاق المائة إنما هو باعتبار الخمس وذلك انه عزل خمس الغنمة ثم قسم
ما عداه على الغانمين على ثمانين سهما عدد من شهدا ومن ألحق بهم فاذا أضيف اليه الخمس كان
ذلك من حساب مائة سهم والله أعلم (قوله باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع)
أي دون من لم يسم فيه ودون من لم يذكر فيه أصلا والمراد بالجامع هذا الكتاب والمراد به
سمى من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهدا لا يجرد ذكره دون التنصيص على انه
شهدا وبهذا يجاب عن ترك إيراده مثل أبي عبيد بن الجراح فانه شهدا باتفاق وذكر في الكتاب
في عدة مواضع إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهدا (قوله النبي محمد بن عبد الله
الهاشمي صلى الله عليه وسلم) قلت بدأ به تبركا وتيمنا بذكره والافضل من المقطوع به (قوله
أبو بكر) تقدم ذكره في مواضع منها في باب اذ تستغيثون ربكم (قوله عمر) ذكره في حديث

عثمان علي بن أبي طالب إياس بن البكير * بلال (٢٥٢) بن رباح مولى أبي بكر الصديق * حجة بن عبد المطلب الهاشمي حاطب بن

أبي بلتعة حليف القرشي
أبو حذيفة بن عتبة بن
ربيعة القرشي حارثة بن
الربيع الأنصاري قتل يوم
بدر وهو حارثة بن سراقه
كان في النظارة * خبيب
ابن عدي الأنصاري خنيس
ابن حذافة السهمي
* رفاعه بن رافع الأنصاري
رفاعة بن عبد المنذر
* أبو لبابة الأنصاري الزبير
ابن العوام القرشي زيد بن
سهل أبو طلحة الأنصاري
أبو زيد الأنصاري سعد بن
مالك الزهري سعد بن خولة
القرشي سعيد بن زيد بن عمرو
ابن نفيل القرشي سهل بن
حنيف الأنصاري * ظهير
ابن رافع الأنصاري وأخوه
عبد الله بن مسعود الهذلي
* عتبة بن مسعود الهذلي
عبد الرحمن بن عوف الزهري
عبدة بن الحرث القرشي
عبادة بن الصامت الأنصاري
عمرو بن عوف حليف بني
عامر بن لؤي عتبة بن عمرو
الأنصاري عامر بن ربيعة
العنزي عاصم بن ثابت
الأنصاري عويم بن ساعدة
الأنصاري عتيان بن مالك
الأنصاري * قدامة بن
مظعون قتادة بن النعمان
الأنصاري * معاذ بن عمرو
ابن الجوح

أبي طلحة (قوله عثمان) قلت لم تقدم له ذكر في هذه القصة إلا أنه تقدم في المناقب من قول
ابن عمر أنه ضرب له بسهمه (قوله علي بن أبي طالب) تقدم في حديث المبارزة وفي غيره (قوله
إياس بن البكير) تقدم قبل باب شهود الملائكة بدرا وقد سرد المصنف من هذه الأسماء على
حروف المعجم وذكر بعض ذوى الكنى معتمدا على الاسم دون أداة الكنية فلهذا قال أبو حذيفة في
حرف الحاء وقدم النبي صلى الله عليه وسلم والأربعة قبل الباقيين لشرفهم وفي بعض النسخ قدم
النبي صلى الله عليه وسلم فقط وذكر الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل ثم إن إياس بن البكير
المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره همزة وهو من ضبطه بفتح الهمزة وأما
أبوه فتقدم ضبطه وقد شهد مع إياس بدرا أخوته عاقل وعامر وغيرهما ولكن لما لم يقع ذكرهم
في الجامع لم يذكرهم (قوله بلال) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن خلف
(قوله حجة) تقدم في أول القصة (قوله حاطب) تقدم في فضل من شهد بدرا (قوله أبو حذيفة)
تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير (قوله حارثة بن الربيع) يعني بالتشديد هو ابن
سراقه تقدم في أول باب فضل من شهد بدرا وقوله كان في النظارة أشار إلى ما وقع في رواية جاد بن
سلمة عن ثابت عن أنس أنه خرج نظارا أخرجه أجدو والنسائي وزاد ما خرج لقفال (قوله خبيب
ابن عدي) تقدم في حديث أبي هريرة وسأيت ما قيل فيه في الكلام على غزوة الرجيع (قوله
خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير (قوله رفاعه بن رافع) تقدم في باب فضل من
شهد بدرا (قوله رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير وجرمه بأن
اسمه رفاعه خالف فيه إلا كثرة فأنهم قالوا إن اسمه بشير وإن رفاعه أخوه (قوله الزبير بن العوام)
تقدم في عدة أحاديث (قوله زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في باب الدعاء على المشركين (قوله
أبو زيد الأنصاري) تقدم من حديث أنس (قوله سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ولم يتقدم له
ذكر في هذه القصة ولكن هو منهم بالاتفاق ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن المسيب
على بعد ذلك (قوله سعد بن خولة) تقدم في قصة سبيعة الأسلمية (قوله سعيد بن زيد) تقدم
في أثر نافع عن ابن عمر (قوله سهل بن حنيف) تقدم في حديث علي أنه كبر عليه خسا (قوله ظهير
ابن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج وأنه عمه وإن اسم أخيه مظهر ولم يسم البخاري أخاه
(قوله عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله (قوله عتبة بن مسعود) يعني أخاه (قلت) ولم يتقدم له
ذكر بل ولا ذكره أحد من صنف في المغازي في البدرين وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره
الاسم على ولا أبو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد (قوله عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل
أبي جهل وغيره (قوله عبدة بن الحرث) تقدم في حديث علي (قوله عبادة بن الصامت) تقدم بعد
باب شهود الملائكة بدرا (قوله عمرو بن عوف) تقدم فيه (قوله عتبة بن عمرو) أبو مسعود
البدرى تقدم مترجما بثلاثة أحاديث (قوله عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي وقع في
رواية الكشميهني العدوي وكلاهما صواب فانه عنزي الأصل عدوي الحلف (قوله عاصم بن
ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة (قوله عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة (قوله
عتيان بن مالك) تقدم في باب شهود الملائكة بدرا (قوله قدامة بن مظعون) تقدم فيه (قوله
قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد (قوله معاذ بن عمرو بن الجوح)

بفتح الجيم وتخفيف الميم المضمومة وآخره مهملة تقدم في قتل أبي جهل (قوله معوذ بن عفراء)
هي أمه واسم أبيه الحرث ومعوذ تشديد الواو وفتحها على الأشهر وجزم الوقشي بأنه بالكسر
(قوله وأخوه) عوف بن الحرث تقدم ذكرهما (قوله مالك بن ربيعة أبو أسيد) تقدم في أول باب
من شهد بدرًا ونبيه عياض على أن من لا معرفة له قديمتهم أن مالكا أخو معاذ لأن سياق البخاري
هكذا معاذ بن عفراء أخوه مالك بن ربيعة وليس ذلك مراده بل قوله أخوه أي عوف ولم يسمه ثم
استأنف فقال مالك بن ربيعة ولو كتبه بواو العطف لارتفع اللبس وكذا وقع عند بعض الرواة
(قوله مرارة بن الربيع) تقدم في حديث كعب بن مالك (قوله معن بن عدى) تقدم مع عويم
ابن ساعدة (قوله مسطح بن أثانة) تقدم في آخر الباب الأخير ووقع هنا لابي زيد في نسبه
عبد بن عبد المطلب والصواب حذف عبد (قوله المقداد بن عمرو) تقدم ووقع في رواية
الكشميني المقدام عيم في آخره وهو غلط (قوله هلال بن أمية) تقدم مع مرارة (قالت) جملة
من ذكر من أهل بدر هئأربعة وأربعون رجلا وقد سبق البخاري إلى ترتيب أهل بدر على حروف
المعجم وهو أضبط لاستيعاب أسمائهم ولكنه اقتصر على ما وقع عنده منهم واستوعبهم الحافظ
ضياء الدين المقدسي في كتاب الأحكام وبين اختلاف أهل السير في بعضهم وهو اختلاف غير
فاحش وأورد ابن سيد الناس أسماءهم في عيون الأثر لكن على القبائل كما صنع ابن اسحق وغيره
واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا على ثلثمائة وثلاثة عشر خمسين رجلا قال وسبب الزيادة
الاختلاف في بعض الأسماء (قلت) ولولا خشية التطويل لسردت أسماءهم مفصلا مبينا للراجح
لكن في هذه الإشارة كفاية والله المستعان (قوله حديث بني النضير) بفتح النون وكسر الصاد
المجمعة هم قبيلة كبيرة من اليهود وقدمت الإشارة إلى التعريف بهم في أوائل الكلام على
أحاديث الهجرة وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام قسم
وادعهم على أن لا يحاربوه ولا يمالؤا عليه عدوه وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير
وقينقاع وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش وقسم تاركوه وانتظروا ما يؤل إليه أمره
كطوائف من العرب فمنهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبنو بكر
ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا وهم المنافقون فكان أول من نقض العهد من اليهود
بنو قينقاع فخار بهم في شوال بعد وقعة بدر فزولوا على حكمه وأراد قتلهم فاستوهم منه عبد الله
ابن أبي وكانوا حلفاء فوهمهم له وأخرجهم من المدينة إلى أذرعاء ثم نقض العهد بنو النضير كما
سيأتي وكان رئيسهم حتى بن أخطب ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق
إن شاء الله تعالى (قوله) ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الرجلين وما أرادوا
من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي شرح ذلك في نقل كلام ابن اسحق في هذا الباب
(قوله) وقال الزهري عن عروة بن الزبير كانت على رأس سنة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد
وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري أمم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه
عن عروة ثم كانت غزوة بني النضير وهم طائفة من اليهود على رأس سنة أشهر من وقعة بدر وكانت
منازلتهم ونخلهم بناحية المدينة فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء
وعلى أن لهم ما أقلت الأبل من الامتعة والاموال لا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم سبحانه

معوذ بن عفراء وأخوه مالك
ابن ربيعة أبو أسيد الانصاري
مرارة بن الربيع الانصاري
معن بن عدى الانصاري
مسطح بن أثانة بن عباد بن
عبد المطلب بن عبد مناف
المقداد بن عمرو الكندي
حليف بني زهرة * هلال بن
أمية الانصاري رضى الله
عنهم * (حديث بني النضير
ومخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليهم في دية
الرجلين وما أرادوا من الغدر
برسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال الزهري عن عروة
ابن الزبير كانت على رأس
سنة أشهر من وقعة بدر قبل
وقعة أحد

تغ

١٠٥/٤

الى قوله لا قول الحشر وقتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط لم
يصبهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبابة
وقوله لا قول الحشر فكان جلاءهم أول حشر حشر في الدنيا الى الشام وحكي ابن التين عن
الداودي انه رجع ما قال ابن اسحق من أن غزوة بني النضير كانت بعد بئر معونة مستدلاً بقوله
تعالى وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم قال وذلك في قصة الاحزاب (قلت)
وهو استدلال واه فان الآية نزلت في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الاحزاب وأما
بنو النضير فلم يكن لهم في الاحزاب ذكربل كان من أعظم الاسباب في جمع الاحزاب ما وقع من
جلائهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الاحزاب
كما سيأتي حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا (قوله وقول الله عز وجل
هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب الى قوله أن يخرجوا) وقد وضع المراد من ذلك في أثر
عبد الرزاق المذكور وقد ورد ابن اسحق تفسيرها لما ذكر هذه الغزوة واتفق أهل العلم على انها
نزلت في هذه القصة قاله السهيلي قال ولم يختلفوا في أن أموال بني النضير كانت خاصة برسول
الله صلى الله عليه وسلم وان المسلمين لم يوجنوا عليهم بخيل ولا ركاب وانه لم يقع بينهم قتال أصلا
(قوله وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة وأحد) كذا هو في المغازي لابن اسحق مجزوما به ووقع في
رواية القابسي وجعله اسحق قال عياض وهو وهم والصواب ابن اسحق وهو كما قال ووقع في شرح
الكرمانى محمد بن اسحق بن نصر وهو غلط وانما اسم جده يسار وقد ذكره ابن اسحق عن عبد الله
ابن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم ان عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر
معونة عن رقية كانت على أمه فخرج عمرو الى المدينة فصادف رجلا من بني عامر معهما عقد
وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به عمرو فقال لهما عمرو من انتم اذ كرا انهما
من بني عامر فتركهما حتى ناما فقتلهما معا عمرو ووطن انه ظفر ببعض ثار أصحابه فأخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتلت قتيلين لأودينهما انتهي وسيأتي خبر غزوة بئر معونة بعد
غزوة أحد وفيها عن عروة ان عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين فأسره المشركون قال ابن
اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير يستعينهم في دينهم فما حشد ثي زيد بن
رومان وكان بين بني النضير وبين عامر عقيد وحلف فلما أتاهم يستعينهم قالوا نعم ثم خلا بعضهم
بعض فقالوا انكم لن تجدوه على مثل هذه الحال قال وكان جالسا الى جانب جدار لهم فقالوا
من رجل يعالو على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويريحنا منه فانتدب لذلك عمرو بن
بحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء فقام فظهر أنه يقضى حاجة وقال لأصحابه لا تبرحوا ورجع
مسرعا الى المدينة واستبطأه أصحابه فأخبروا أنه توجه الى المدينة فلحقوا به فأمر بحرقهم والمسير
اليهم فتحصنوا فأمر بقطع النخل والتحريق وذكر ابن اسحق انه حاصرهم ست ليال وكان ناس من
المنافقين يبعثوا اليهم ان اثبتوا وتمنعوا فان قوتهم قاتلنا معكم فتربصوا فقدف الله في قلوبهم
الرعب فلم ينصروهم فسألوا ان يجلو عن أرضهم على ان لهم ما حلت الابل فصولحو على ذلك
وروى البيهقي في الدلائل من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني
النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام قال ابن اسحق فاحتملوا الى خير والى الشام قال

وقول الله عز وجل هو الذي
أخرج الذين كفروا من
أهل الكتاب الى قوله أن
يخرجوا* وجعله ابن
اسحق بعد بئر معونة وأحد

٤٠٢٨

م د

تحفة

٨٤٥٥

حدثنا اسحق بن نصر حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج
عن موسى بن عقبة عن نافع
عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال حاربت قريظة والنضير
فأجلى بنى النضير وأقر
قريظة ومن عليهم حتى
حاربت قريظة فقتل
رجالهم وقسم نساءهم
وأولادهم وأموالهم بين
المسلمين إلا بعضهم لحقوا
بالنبي صلى الله عليه وسلم

حدثني عبد الله بن أبي بكر أنهم جلاوا الأموال من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم خاصة قال ابن اسحق ولم يسلم منهم إلا يامين بن عمير وأبوسعيد بن وهب فأحرزا
أموالهم ما وروى ابن مردويه قصة بنى النضير باسناد صحيح الى معمر عن الزهري أخبرني
عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب
كفار قريش الى عبد الله بن أبي وغيره ممن يعبد الاوثان قبل بدر يهددونهم بايائهم النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه ويتوعدونهم ان يغزوههم بجميع العرب فهم ابن أبي ومن معه بقتال المسلمين
فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش يريدون ان تلقوا
باسكم بينكم فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فتفرقوا فلما كانت وقعة بدر كتبت كفار قريش
بعدها الى اليهود انكم أهل الحاققة والحصون يتهددونهم فاجع بنو النضير على الغدر فأرسلوا الى
النبي صلى الله عليه وسلم اخرج الينا في ثلاثة من أصحابك ويلقائك ثلاثة من علمائنا فان آمنوا
بك اتبعناك ففعل فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بنى النضير الى أخ لها من
الانصار مسلم تخبره بأمر بنى النضير فاخبر أخوها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يصل اليهم فرجع
وصحبهم بالكاتب فحصرهم يومه ثم غدا على بنى قريظة فحاصرهم فعاهدوه فأنصرف عنهم الى
بنى النضير فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقات الابل الا السلاح فاحملوا حتى
أبواب بيوتهم فكانوا يخرجون بيوتهم بأيديهم فيدمونها ويحملون ما وافقهم من خشبها وكان
جلاؤهم ذلك أول حشر الناس الى الشام وكذا أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق
وفي ذلك رد على ابن التين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث باسناد (قلت) فهذا أقوى مما ذكر
ابن اسحق من أن سبب غزوة بنى النضير طلبه صلى الله عليه وسلم أن يعينوه في دية الرجلين لكن
وافق ابن اسحق جل أهل المغازي فالله أعلم واذا ثبت ان سبب اجلاء بنى النضير ما ذكر من همهم
بالغدر به وهو انما وقع عندما جاء اليهم ليستعين بهم في دية قتيل عمر وبنى أمية تعين ما قال ابن
اسحق لان بئر معونة كانت بعدا جدا لاتفاق وأغرب السهيلي فرج ما قال الزهري ولولا ما ذكر
في قصة عمرو بن أمية لا يمكن أن يكون ذلك في غزوة الرجيع والله أعلم ثم ذكر المصنف في الباب
أحاديث * الاول حديث ابن عمر حاربت النضير وقريظة فأجلى بنى النضير كذا فيه ولم يعين
المفعول من حاربت ولم يسم فاعل أجلى والمراد النبي صلى الله عليه وسلم وكان سبب وقوع المحاربة
نقضهم العهد أما النضير فبالسبب الا أن ذكره هو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازي قال كانت
النضير قد سدوا الى قريش وحضوهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولهم على العورة
ثم ذكر نحو ما تقدم عن ابن اسحق من حجي النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الرجلين قال وفي
ذلك نزلت يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم الآية
وعند ابن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدي
فلا تأسا كنوني بعد أن هم متم عاهم متم به من الغدر وقد أجاتكم عشرا وأما قريظة
فبظواهرهم الاحزاب على النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الخندق كما سيأتي (قوله) حتى حاربت
قريظة) سيأتي شرح ذلك بعد غزوة الخندق ان شاء الله تعالى كذا وقع تقديم قريظة على النضير
وكأنه لشر فهم والا فاجلاء النضير كان قبل قريظة بكثير (قوله والنضير) ذكر ابن اسحق في قصته

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ارسل اليهم ان اخرجوا واجلهم عشر او ارسل اليهم عبد الله بن أبي
 يثبطهم ارسلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تخرج فاصنع ما بدا لك فقال الله اكبر حاربت يهود
 نخرج اليهم فخذلهم ابن أبي ولم تعنهم قريظة وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة
 ان غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الاشرف يعني الا في ذكره عقب هذا (قوله بنى
 قينقاع) هو بالنصب على البداية ونون قينقاع مثلثة والاشهر فيها الضم وكانوا أول من اخرج من
 المدينة كما تقدم في أول الباب وروى ابن اسحق في المغازي عن أبيه عن عبادة بن الوليد عن عبادة
 ابن الصامت قال لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي تقي عباد بن الصامت وكان
 له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي قتيبة عباد منهم قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا
 اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض الى قوله يقولون نخشى أن تصيبنا ناراً وكان عبد الله
 ابن أبي لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يمن عليهم قال يا محمد انهم منعوني من الاسود والاحمر
 وانى امرؤ أخشى الدوا ترفوهم له وذكر الواقدي ان اجلاءهم كان في شوال سنة اثنتين يعني بعد
 بدر بشمرو ويؤيده ما روى ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قريشا يوم بدر جمعهم ودفى سوق بني قينقاع فقال يا يهود اسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب
 قريشا يوم بدر فقالوا انهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قالوا لمنا لعرفت اننا الرجال فأنزل الله تعالى قل
 للذين كفروا ستغلبون الى قوله لا ولي الا باصرا وأغرب الحاكم فزعهم ان اجلاء بني قينقاع واجلاء
 بني النضير كان في زمن واحد ولم يوافق على ذلك لان اجلاء بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على
 قول عروة أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق كما تقدم ببطه * الحديث الثاني حديث
 ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لانها نزلت فيهم قال الداودي كأن ابن عباس
 كره تسميتها سورة الحشر لثلاثين أن المراد بالهشر يوم القيامة أو لكونه مجازا فذكره النسبة الى
 غير معلوم كذا قال وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في
 بني النضير وذكر الله فيها الذين أصابهم من النقرة (قوله حدثنا الحسن بن مدرك) كذا الجميع
 وفي نسخة اسحق بدل الحسن وهو غلط (قوله تابعه هشيم الى آخره) وصله المصنف في التفسير كما
 سيأتي هناك * الحديث الثالث (قوله عن أبيه) هو سليمان التيمي (قوله كان الرجل يجعل للنبي
 صلى الله عليه وسلم الخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في الحس وسيأتي في أول غزوة
 قريظة بآتم من هذا السياق وقوله فكان بعد ذلك يرد عليهم زاد في الرواية الاخرى ما كانوا
 أعطوه وروى الحاكم في الاكليل من حديث أم العلاء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 للانصار لما فتح النضير ان احببتم قسمت بينكم ما آفاه الله على وكان المهاجرون على ما هم عليه
 من السكنى في منازلكم وأموالكم وان احببتم أعطيتمم وخرجوا عنكم فاختروا الثاني
 * الحديث الرابع (قوله حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير) في رواية
 الكشميني نخل النضير (قوله وهي البويرة) بالموحدة مصغرة بويرة وهي الحفرة وهي هنا مكان
 معروف بين المدينة وبين تيماء وهي من جهة قبله مسجد قباء الى جهة الغرب ويقال لها أيضا
 البويرة باللام بدل الراء (قوله فنزل ما قطعتم من امينة) هي صنف من النخل قال السهميلي في
 تخصيصها بالذكرايماء الى أن الذي يحوز قطعه من شجر العدو وما لا يكون معدا للاقتيات لانهم

فأمنهم وأسلموا وأجلى يهود
 المدينة كلهم بنى قينقاع
 وهم رهط عبد الله بن سلام
 ويهود بنى حارثة وكل يهود
 المدينة * حدثنا الحسن بن
 مدرك حدثنا يحيى بن جاد
 أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر
 عن سعيد بن جبير قال قلت
 لابن عباس سورة الحشر
 قال قل سورة النضير * تابعه
 هشيم عن أبي بشر * حدثنا
 عبد الله بن أبي الاسود
 حدثنا معمر عن أبيه سمعت
 أنس بن مالك رضي الله تعالى
 عنه قال كان الرجل يجعل
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 الخلات حتى افتتح قريظة
 والنضير فكان بعد ذلك يرد
 عليهم * حدثنا آدم حدثنا
 الليث عن نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما قال حرق
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نخل بني النضير وقطع
 وهي البويرة فنزل ما قطعتم
 من امينة أو تركتوها فائمة
 على أصولها فبأذن الله

ذلك

کے

مال
کدام

يظاهرون كل من عادى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ويغدوهم النصر والمساعدة فلما وقع لبني
النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الايات المذكورة موجباً لقريش وهم بنو لؤي كيف
خذلوا أصحابهم وقد ذكر ابن اسحق ان حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة وأنه انما ذكر بني
النضير استطراداً في الايات المذكورة

الاياسعد سعد بن معاذ * فافعلت قريظة والنضير

وفيها

وقد قال الكريم أبو حبيب * أقيموا قينة قاع ولا تسيروا

وأولها

تقاعد معشر نصر وقريشا * وليس لهم يلدتهم نصير

هم أوقوا الكتاب فضيعوه * فهم عى عن التوراة نور

كفرتم بالقرآن لقد لقيتم * بتصديق الذي قال النذير

وفي جواب أبي سفيان بن الحرث في قوله وتعلم أى أرضينا نصير ما يرجح ما وقع في الصحيح لان
أرض بني النضير مجاورة لأرض الانصار فاذا خربت أضرت بما جاورها بخلاف أرض قريش
فانها بعيدة منها بعدا شديدا فلا تبالى بخرابها فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بني النضير
وتخريبها انما يضر أرض من جاورها وأرضكم هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا ولا يتبأ
مثل هذا في عكسه الا بتكلف وهو أن يقال ان الميرة كانت تحمل من أرض بني النضير مكة
فكانوا يرتفعون بها فاذا خربت تضرهم بخلاف المدينة فانها في غنية عن أرض بني النضير
بغيرها كغير ونحوها فتعجب بعض اتجاهه لكن اذا تعارضا كان ما في الصحيح أصح ويحتمل ان
كان ما قال أبو عمرو والشيباني محفوظاً أن أباسفيان بن الحرث ضمن في جوابه بيتاً من قصيدة
حسان فاهتممه فلما قال حسان * وهان على سراة بني لؤي * اهتممه أبو سفيان فقال
وعز على سراة بني لؤي وهو عمل سائغ وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعو أبو سفيان بن
الحرث على أرض الكفرة مثله بالتحريق في قوله أدام الله ذلك من ضيع والجواب عنه أن
امم الكفرة وان جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبدة
الاوثان من التباين وأيضاً فقوله * وحرقت في نواحيها السعير * يريد بنواحيها المدينة ف يرجع
ذلك دعاء على المشركين أيضاً ولكعب بن مالك في هذه القصيدة قصيدة على هذا الوزن والروي أيضاً
ذكرها ابن اسحق أولها

لقد منيت بغدرتي الحبور * كذاك الدهر ذو صرف يدور

يقول فيها فغودر منهم كعب صريعاً * فذلت عند مصرعه النضير

يشير الى كعب بن الاشرف الذي سب كرتله عقب هذا وفيها

فذاقوا غب أمرهم وبالا * لكل ثلاثة منهم بعير

فأجلوا عامدين بقينة قاع * وغودر منهم نخل ودور

الحديث الخامس حديث مالك بن أنس بن الحدثان عن عمر وفيه قصة مخاصمة العباس وعلى
عنده مطولة وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفى والغرض منه قوله وهما يختصمان

قال فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال صدق مالك بن اوس انما سمعت عائشة رضی الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول ارسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان الى أبي بكر يسأله عنهن (٢٥٩) مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم

فكنت أنا أردهن فقلت

لهن ألا تعين الله ألم تعلمن

أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقول

لا نورث ما تركا صدقة يريد

بذلك نفسه انما يأكل كل آل

محمد صلى الله عليه وسلم في

هذا المال فانتهى أزواج

النبي صلى الله عليه وسلم الى

ما أخبرتهن قال فكانت

هذه الصدقة بيد علي منعهما

علي عباسا فغلبه عليها ثم

كان بيد حسن بن علي ثم بيد

حسين بن علي ثم بيد علي بن

حسين وحسن بن حسن

كلاهما كانا يتداولانها ثم

بيد زيد بن حسن وهي

صدقة رسول الله صلى الله

عليه وسلم حقا * حدثنا

ابراهيم بن موسى أخبرنا

هشام حدثنا معمر عن

الزهرى عن عروة عن عائشة

رضي الله عنها أن فاطمة

عليها السلام والعباس أتيا

أبا بكر بلباسان ميراثهما

أرضه من فداك وسهمه من

خير فقال أبو بكر سمعت

النبي صلى الله عليه وسلم

يقول لا نورث ما تركا

صدقة انما يأكل كل آل محمد

في هذا المال والله لقرابة

فيما أفاء الله على رسوله من بني النضير * الحديث السادس حديث عائشة (قوله) قال فحدثت هذا الحديث عروة) القائل هو الزهرى وهو موصول بالاسناد المذكور وقد كرت شرحه أيضا مع حديث مالك بن اوس في فرض الخمس * الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضا في أول فرض الخمس بزيادة فيه وزاد هنا قول أبي بكر والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى أن أصل من قرابتي وظاهر سياقه الادراج وقد بينه الاسماء على اللفظ فتشهد أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فوالله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى أن أصل من قرابتي قال أبو بكر ذلك معتذرا عن منعه القسمة وأنه لا يلزم منها أن لا يصلهم بئره من جهة أخرى ومحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بره الا ان عارضهم في ذلك من هو أرحم منهم والله اعلم

(قوله باب قتل كعب بن الاشرف) أي اليهودي قال ابن اسحق وغيره كان عربيا من بني نهران وهم بطن من طيء وكان أبوه أصاب دما في الجاهلية فأتى المدينة فخالف بني النضير فشرف فيهم وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعبا وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة وهجا المسلمين بعد وقعة بدر وخرج الى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب فهجاه حسان وهجا امرأته عائكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطردته فرجع كعب الى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى أذاهم وروى أنوداود والترمذي من طريق الزهرى عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه أن كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يمجور رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كذا قریش وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وأهلها اخلاط فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم استصلاحهم وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الاذى فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر فلما أتى كعب أن ينزع عن أذاه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يبعث رهطا ليقبضوه وذكر ابن سعد أن قتله كان في ربيع الأول من السنة الثالثة (قوله قال عمرو) هو ابن دينار كذا هنا وفي رواية قتيبة عن سفیان في الجهاد وعند أبي نعيم من طريق الحميدي عن سفیان حدثنا عمرو (قوله من لكعب بن الاشرف) أي من الذي ينتدب الى قتله (قوله أذى الله ورسوله) في رواية محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر عند الحاكم في الاكلیل فقد أذانا بشعره وقوى المشرکین وأخرج ابن عثيمين من طريق الكلبي أن كعب بن الاشرف قدم على مشركي قریش فحالفهم عند أستار المكعبة على قتال المسلمين ومن طريق أبي الاسود عن عروة أنه كان يمجور النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين ويحرض قریشا عليهم وأنه لما قدم على قریش قالوا له أديننا أهدى أم دين محمد قال دينكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من لنا ابن الاشرف فانه قد استعلن بعد اوتنا ووجدت في فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني من مرسل عكرمة بسند ضعيف اليه لقتل كعب سببا آخر وهو أنه صنع طعاما وواطأ جماعة من اليهود أنه يدعو النبي صلى الله عليه وسلم الى الوليمة فاذا حضر فتكوا به ثم دعاه فجاء ومعه بعض أصحابه فأعلمه جبريل بما أضمره بعد ان جالسهم فقام فستره جبريل بجناحه

رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى أن أصل من قرابتي * (باب قتل كعب بن الاشرف) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا

سفیان قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد

أذى الله ورسوله ٢٥٢٤

تخفة

نخرج فلما فقدوه تفرقوا فقال حينئذ من ينتدب لقتل كعب ويمكن الجمع بتعدد الاسباب
(قوله) فقام محمد بن مسلمة فقال يا رسول الله أتحب أن أقتله في مرسل عكرمة فقال محمد بن
 مسلمة هو خالي **(قوله قال نعم)** في رواية محمد بن محمود فقال أنت له وفي رواية ابن اسحق قال
 فافعل ان قدرت على ذلك وفي رواية عروة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن
 مسلمة أقرصامت ومثله عند سميويه في فوائده فان ثبت احتمال أن يكون سكت أولاً ثم أذن له فان في
 رواية عروة أيضاً أنه قال له ان كنت فاعلا فلا تبجل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاورة فقال
 له توجه اليه واشك اليه الحاجة وسله أن يسلفكم طعاما **(قوله فائذن لي أن أقول شيئاً قال قل)**
 كأنه استأذنه أن يشتعل شيئاً يحتال به ومن ثم يوجب عليه المصنف الكذب في الحرب وقد ظهر
 من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويعيبوا رأيه ولفظه فقال له كان
 قدوم هذا الرجل علينا من البلاء عار بيننا العرب ورمثنا عن قوس واحدة وعند ابن اسحق
 باسناد حسن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مشى معهم الى بقيع الغرقم ثم وجههم
 فقال انطلقوا على اسم الله اللهم أعظمهم **(قوله ان هذا الرجل)** يعني النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)**
 قد سألنا صدقة في رواية الواقدي سألنا الصدقة ونحن لا نجد ماناً كل وفي مرسل عكرمة
 فقالوا يا أبا سعيد ان نينا أراد منا الصدقة وليس لنا مال نصدقه **(قوله قد دعانا)** بالمهملة وتشديد
 النون الأولى من العناء وهو التعب **(قوله قال وأيضاً)** أى وزيادة على ذلك وقد فسر به بذلك
 قوله والله لئن لم نبعث المنة والميم وتشديد اللام والنون من المال وعند الواقدي أن كعباً قال
 لابي نائلة أخبرني ما في نفسك ما الذي تريدون في أمره قال خذ لانه والتخلي عنه قال سررتي
(قوله) وقد أردنا أن تسلفنا وسقاً أو وسقين وحدثنا عمرو وغيره فلم يذكروا وسقاً أو وسقين) قائل
 ذلك علي بن المديني ولم يقع ذلك في رواية الجدي ووقع في رواية عروة وأحب أن تسلفنا طعاما
 قال أين طعامكم قالوا أنفقنا ما على هذا الرجل وعلى أصحابه قال ألم يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم
 عليه من الباطل * (تنبيه) * وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعباً بذلك هو محمد بن
 مسلمة والذي عند ابن اسحق وغيره من أهل المغازي أنه أبو نائلة وأما الدماطي الى ترجيحه
 ويحتمل أن يكون كل منهما كلمة في ذلك لان أبا نائلة أخوه من الرضاة ومحمد بن مسلمة ابن أخته
 وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع قالوا وفي مرسل عكرمة وأذن لنا أن نصيب منك
 فطمئن النساء قال قولوا ما شئتم وعنده أمامنا الى فليس عندي اليوم ولكن عندي التمر وذكر ابن
 عائد أن سعد بن معاذ بعث محمد بن أخيه الحرث بن أوس بن معاذ **(قوله ارهنوني)** أى
 ادفء الى شيئاً يكون رهناً على التمر الذي تريدونه **(قوله وأنت أبجل العرب)** أعلمهم قالوا له ذلك
 ثم كما وان كان هو في نفسه كان جسيلاً زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ولأننا منك وأى امرأة
 تمتنع منك بالمال وفي المرسل الآخر الذي أشرت اليه وأنت رجل حسان تعجب النساء
 وحسان بضم الحاء وتشديد السين المهملة **(قوله ولكن نرهنتك اللامة)** بتشديد اللام وسكون
 الهمزة **(قوله قال سفيان يعني السلاح)** كذا قال وقال غيره من أهل اللغة اللامة الدرع فعلى
 هذا اطلاق السلاح عليهما من اطلاق اسم الكل على البعض وفي مرسل عكرمة ولكن نرهنتك
 سلاحنا مع علمك بما جاستا اليه قال نعم وفي رواية الواقدي وانما قالوا ذلك لئلا ينكر مجيئهم اليه

فقام محمد بن مسلمة فقال
 يا رسول الله أتحب أن أقتله
 قال نعم قال فائذن لي أن
 أقول شيئاً قال قل فأتاه
 محمد بن مسلمة فقال ان
 هذا الرجل قد سألنا
 صدقة وانه قد دعانا واني قد
 أتيتك أستسلفك قال وأيضاً
 والله لئن لم نبعث المنة
 فلا نحجب أن ندعه حتى ننظر
 الى أى شيء يصير شأنه وقد
 أردنا أن تسلفنا وسقاً أو
 وسقين وحدثنا عمرو وغير
 هرة فلم يذكروا وسقاً أو وسقين
 فقلت له فيه وسقاً أو وسقين
 فقال أرى فيه وسقاً أو
 وسقين فقال نعم ارهنوني
 قالوا أى شيء تريد قال ارهنوني
 نساء كم قالوا كيف نرهنتك
 نساءنا وأنت أبجل العرب
 قال فارهنوني أبناءكم قالوا
 كيف نرهنتك أبناءنا فيسب
 أحدهم فيقال رهن بوسق
 أو وسقين هذا عار علينا
 ولكن نرهنتك اللامة قال
 سفيان يعني السلاح
 فواعدنه أن يأتيه

فجاء لملامعة أبونا ثله وهو

أخو كعب من الرضا ع

فدعاهم إلى الحصن فنزل إليهم

فقاتله امرأته أين تخرج

هذه الساعة فقال انما هو

محمد بن مسلمة وأخي أبونا ثله

وقال غير عمرو قالت اسمع

صوتا كأنه يقطر منه الدم

قال انما هو أخي محمد بن

مسلمة ورضي أبونا ثله ان

الكريم لودى إلى طعنة

بليل لا جاب قال ويدخل

محمد بن مسلمة معه رجلين

قيل لسفيان سمعهم عمرو

قال سمى بعضهم قال عمرو

جاء معه برجلين وقال غير

عمرو أبو عيسى بن جبر

والحرث بن أوس وعباد بن

بشر قال عمرو جاء معه

برجلين فقال اذا ما جاء فاني

قائل بشعره فأشبهه فاذا

رأيتهموني استمكنك من

رأسه فدوونكم فاضربوه

وقال مرة ثم أشمكم فنزل

إليهم متوشحا وهو ينفع

منه ريح الطيب فقال

مارأيت كالذي ريحا أي

أطيب وقال غير عمرو قال

عندي أعطر نساء العرب

وأكل العرب قال عمرو

فقال أتأذن لي أن أشم رأسك

قال نعم فشمه ثم أشم أصحابه

ثم قال أتأذن لي قال نعم فلما

استمكن منه قال دوونكم

فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله

عليه وسلم فأخبروه

بالسلاح (قوله جاء لملامعة أبونا ثله) بنون وبعد الألف بحثانية واسمه ساكان بن سلامة (قوله وكان أخاه من الرضا ع) يعني كان أبونا ثله أخا كعب وذكروا أنه كان نديعه في الجاهلية فكان يركن إليه وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضا كان أخاه زاد الجبدي في روايته وكانوا أربعة سمى عمرو منهم اثنين (قلت) وستأتي تسميتهم قريبا وعند الخراساني في مرسل عكرمة فلما كان في القاتلة أتوه ومعهم السلاح فقالوا يا أبا سعيد فقال سامع ادعوت (قوله) فقاتله امرأته لم أفق على اسمها (قوله) وقال غير عمرو قالت اسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم في رواية الكلبي فتملقت به امرأته وقالت مكانك فوالله اني لا أرى حرة الدم مع الصوت وبين الجبدي في روايته عن سفيان أن أباهم سفيان في هذه القصة هو العباسي وأنه حدثه بذلك عن عكرمة مرسلًا وعند ابن اسحق فمتهف به أبونا ثله وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحفته فأخذت امرأته بناحيتهما وقالت له أنت امرؤ ومحارب لا تنزل في هذه الساعة فقال انه أبونا ثله لو وجدني نائمًا ما يقطنني فقالت والله اني لا عرف من صوتيه الشر وفي مرسل عكرمة أخذت بثوبه فقالت اذكر كذا الله أن لا تنزل إليهم فوالله اني لا سمع صوتا يقطر منه الدم (قوله) قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين قيل لسفيان سمعهم عمرو قال سمى بعضهم قال عمرو جاء معه برجلين وقال غير عمرو أبو عيسى بن جبر والحرث بن أوس وعباد بن بشر (قلت) ووقع في رواية الجبدي قال فأناؤه ومعهم أبونا ثله وعباد بن بشر وأبو عيسى بن جبر والحرث بن معاذان شاء الله كذا أدرجه ورواية علي بن المديني مفصلة ونسب الحرث بن معاذ إلى جده ووقع تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد فعلى هذا فكانوا خمسة ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة

فشد بسيفه صلتا عليه * فقطعه أبو عيسى بن جبر

وكان الله سادسنا فأبنا * بأنعم نعمة وأعز نصر

وهو أولى مما وقع في رواية محمد بن محمود كان مع محمد بن مسلمة أبو عيسى بن جبر وأبو عتيك ولم يذكر غيرهما وكذا في مرسل عكرمة ومعهم رجلان من الانصار ويمكن الجمع بانهم كانوا امرأة ثلاثة وفي الاخرى خمسة (قوله فاني قائل بشعره فأشبهه) وهو من اطلاق القول على الفعل (قوله وقال مرة فأشبهكم) أي أمكنكم من الشم وهو ينفع بالنساء والمهمل (قوله ريح الطيب) في رواية ابن سعد وكان حديث عهد بعرس وفي مرسل عكرمة فقال يا أبا سعيد أدن مني رأسك أشمه وأمنع به عيني ووجهي (قوله عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب) وعند الاصبلي وأجل بالجيم بدل الكاف وهي أشبهه وفي مرسل عكرمة فقال هذا عطر ام فلان يعني امرأته وفي رواية الواقدي وكان كعب يدهن بالمسك المفقث والعنبر حتى يتلبد في صدغه وفي رواية أخرى عندي أعطر سيد العرب وكان سيد تصفيف من نساء فان كانت محفوظة فالعني أعطر نساء سيد العرب على الخذف (قوله دوونكم فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه) في رواية عروة وضر به محمد بن مسلمة فقتله وأصاب ذباب السيف الحرث بن أوس وأقبلوا حتى اذا كانوا يجرف بعث تخلف الحرث ونزف فلما افتقده أصحابه رجعوا فاحتملوه ثم أقبلوا سراعا حتى دخلوا المدينة وفي رواية الواقدي أن النبي صلى الله

عليه وسلم تفل على جرح الحارث بن أوس فلم يؤذنه وفي حرس عكرمة فبترق فيها ثم ألقتهما
فالتحمت وفي رواية ابن الكلبي فضر به حتى برد وصاح عند أول ضربة واجتمعت اليهود
فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وفي رواية ابن سعد أن محمد
ابن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه اقتلوا عدو الله فضر به بأسيا فهم فالتفت عليه فلم
تغن شيئا قال محمد فذ كرت معولا كان في سيفي فوضعت في سرتي ثم تحملت عليه فغطتته حتى
انتهى إلى عاتقه فصاح وصاحت امرأته يا آل قريظة والنضير مرتين (قوله فأخبروه) في رواية
عروة فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وفي رواية ابن سعد فلما بلغوا بقيع الغرقد
كبروا وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف أن قد
قتلوه ثم انتهوا إليه فقال أفلحت الوجوه فقاتلوا وجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه فحمد
الله على قتله وفي حرس عكرمة فأصبحت يهود مذعورين فألقوا النبي صلى الله عليه وسلم فقاتلوا
قتل سيدنا عليه فذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم عنيعه وما كان يحرض عليه ويؤذي المسلمين
زاد ابن سعد خافوا فلم ينطقوا قال السهيلي في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب
الشارع خلافا لأبي حنيفة (قلت) وفيه نظر وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان
محاربا حيث ترجم لهذا الحديث الفتن بأهل الحرب وترجم له أيضا الكذب في الحرب وفيه
جواز قتل المبشر بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت وفيه جواز الكلام الذي يحتاج
إليه في الحرب ولو لم يقصد قاتله إلى حقيقة وقدم تقدم البحث في ذلك مسبوقة وفي كتاب الجهاد
وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها وبلاغتها في إطلاقها أن الصوت يقطر
منه الدم (قوله قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق) ويقال سلام بن أبي الحقيق كان بخيبر
والحقيق بمهمله وقاف مصغروا الذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس وذلك فيما أخرجه
الحاكم في الأكليل من حديثه مطولا وأوله أن الرهط الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف
لهم ورجل من الأنصار وانهم قدموا خيبر ليلا فذكر الحديث وقال ابن إسحق هو سلام أي
يتشديد اللام قال لما قتلت الأوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر فأذن لهم قال فحدثني الزهري عن عبد الله بن كعب
ابن مالك قال كان بمناصنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانا يتصاولان تصاول النعمان
لا تصنع الأوس شيئا إلا قالت الخزرج والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا وكذلك الأوس فلما
أصاب الأوس كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم كما كان لكعب فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر (قوله ويقال في حصن له بأرض
الحجاز) هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا
من خيبر في طرف أرض الحجاز ووقع عند موسى بن عقبة فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر
فقتلوه في بيته ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر أحدهما مكانة وكان
زوج صفية بنت حيي قبل النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه الربيع بن أبي الحقيق وقتلها النبي
صلى الله عليه وسلم جميعا بعد فتح خيبر (قوله وقال الزهري هو بعد كعب بن الأشرف) وصله

* (قتل أبي رافع عبد الله بن
أبي الحقيق) * ويقال سلام
ابن أبي الحقيق كان بخيبر
ويقال في حصن له بأرض
الحجاز وقال الزهري هو بعد
كعب بن الأشرف
تغ

١٠٧/٤

يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري وقد ذكرت من عند
ابن اسحق عن الزهري أنا أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بن زيادة فيه قال ابن سعد
كانت في رمضان سنة ست وقيل في ذي الحجة سنة خمس وقيل فيها سنة أربع وقيل في رجب
سنة ثلاث ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب * الأولى
رواية ذكرها ابن أبي زائدة عن أبي اسحق عن البراء بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً إلى
أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله هكذا أورد مختصراً وقوله
بيته لئلا كثرت بسكون التمانية وبالنصب على المفعولية والسر خسي والمستقلى بتشديد التمانية
بلفظ الفعل الماضي من التبيت وقد أخرجه المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولاً نحو
رواية إبراهيم بن يوسف الآتية (قوله) حدثنا يوسف بن موسى هو القطان وعبيد الله بن موسى
هو العبدى شيخ البخاري وقد حدث عنه هنا بواسطة (قوله) بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الانصار في رواية يوسف بن اسحق بن أبي اسحق الآتية بعد
هذه بعث إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في أناس معهم وعبد الله بن عتيك
بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وليس هو اسم أبي رافع وعبد الله بن عتبة
لم يذكر في هذا الطريق وزعم ابن الأثير في جامع الأصول أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون
وهو غلط منه فإنه خولاني لا انصارى ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم
العين وسكون المشنة لا بالنون والله أعلم (قوله) رجلاً من الانصار قد سمى منهم في هذا الباب عبد
الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعند ابن اسحق عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله
ابن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن أسود فان كان عبد الله بن عتبة محفوظاً فقد كانوا ستة فأما
الأول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المشنة ابن قيس بن الأسود من بني سلمة بكسر اللام وأما
عبد الله بن عتبة فقد شرح ما فيه وأما مسعود فهو ابن سنان الأسدي حليف بني سلمة شهد
احداً واستشهد باليامة وأما عبد الله بن أنيس فهو الجهني حليف الانصار وقد فرق
المسندري بين عبد الله بن أنيس الجهني وعبد الله بن أنيس الانصاري وجرم بأن الانصاري
هو الذي كان في قتل ابن أبي الحقيق وتبع في ذلك ابن المديني وجرم غير واحد بأنهم واحد وهو
جهني حالف الانصار وأما أبو قتادة فمشهور وأما خزاعي بن أسود فقد قلبه بعضهم فقال
أسود بن خزاعي وفي حديث عبد الله بن أنيس في الاكليل أسود بن حرام وكذا ذكره موسى
ابن عتبة في المغازي فان كان غير من ذكره والافهوت تصحيف ثم وجدته في دلائل البهيقي من
طريق موسى بن عتبة على الشك هل هو أسود بن خزاعي أو أسود بن حرام (قوله) وكان أبو رافع
يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة أنه
كان ممن أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه
وسلم (قوله) وقد دخل الناس ذكر في رواية يوسف سبباً لتأخير غلق الباب فقال فقدوا حجاراً
لهم فخرجوا بقبس أي شعلة من نار يطلبونه قال نخشيت أن أعرف فغطيت رأسي (قوله) وراح
الناس يسرحهم أي رجعوا عما شئهم التي ترى وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعد مهملة
هي السائمة من ابل وبقروغهم (قوله) يا عبد الله لم يرد اسمه العلم لأنه لو كان كذلك لكان قد عرفه

* حدثني اسحق بن نصر
حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
ابن أبي زائدة عن أبيه عن
أبي اسحق عن البراء بن
عازب رضى الله عنهما قال
بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم رهطاً إلى أبي
رافع فدخل عليه عبد الله
ابن عتيك بيته ليلا وهو
نائم فقتله * حدثنا يوسف بن
موسى حدثنا عبيد الله بن
موسى عن اسراييل عن
أبي اسحق عن البراء بن
عازب قال بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى أبي
رافع اليهودي رجلاً من
الانصار فأمر عليهم عبد
الله بن عتيك وكان أبو رافع
يؤذي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويعين عليه وكان
في حصن له بأرض الحجاز فلما
دنا منه وقد غربت
الشمس وراح الناس
يسرحهم فقال عبد الله
لأصحابه اجلسوا مكانكم
فاني منطلق ومتلطف للبواب
لعلني أن أدخل فأقبل حتى
دنا من الباب

باعتد الله ان كنت تريد
أن تدخل فادخل فاني أريد
أن أغلق الباب فدخلت
فكلمت فلما دخل الناس
أغلق الباب ثم علق الاغاليق
على ود قال فقمت الى
الافاليد فأخذت ما ففقت
الباب وكان أبو رافع يسهر
عنده وكان في علاي له فلما
ذهب عنه أهل سمر صعدت
اليه فجعلت كلما ففتحت بابا
أغلفت على من داخل قلت
ان القوم نذروني لم يخلصوا
الي حتى أقتله فانهيت اليه
فاذا هو في بيت مظلم وسط
عمالة لا أدري أين هو من
أليت فقلت أبارافع فقال
من هذا فأهويت نحو
الصوت فأضربه ضربة
بالسيف وأناهش فها
أغيت شيئا وصاح فخرجت
من البيت فأمكنك غير بعيد
ثم دخلت اليه فقلت ما هذا
الصوت يا أبارافع فقال
لامك الويل ان رجلا في
البيت ضربني قبل بالسيف
قال فأضربه ضربة أخرى
ولم أقتله ثم وضعت ضبيب
السيف في بطنه حتى أخذ
في ظهره فعرفت أني قتلت
فجعلت أفتح الابواب بابا بابا
حتى انتهيت الى درجة له
فوضعت رجلي وأنا أرى أني
قد انتهيت الى الارض
فوقعت في ليلته مقمرة

والواقع أنه كان مستخفيا منه فالذي يظهر أن أراد مناه الحقيق لان الجميع عبيد الله (قوله
تقنع بثوبه) أي تغطي به ليخفي شخصه لئلا يعرف (قوله فهتف به) أي ناداه وفي رواية يوسف ثم
نادى صاحب الباب أي البواب ولم أقف على اسمه (قوله فكلمت) أي اختبأت وفي رواية يوسف
ثم اختبأت في مربط حمار عند باب الحصن (قوله ثم علق الاغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد
الدال هو الودد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة والاغاليق بالمعجمة جمع غلق بفتح
أوله ما يعلق به الباب والمراد بها المناجيج كأنه كان يعلق بها ويفتح بها كذا في رواية أبي ذر وفي
رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اشكال والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح
غير النافذة وبالنضم النافذة (قوله فقمت الى الافاليد) هي جمع اقليد وهو المفتاح وفي
رواية يوسف ففتحت باب الحصن (قوله يسهر عنده) أي يتحدثون ليلا وفي رواية يوسف
فتمشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل ثم رجعوا الى بيوتهم (قوله في علاي
له) بالمهملة جمع عليه بتشديد التحتية وهي الغرفة وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه له اليها
مخلة والمخلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب وقيد ابن قتيبة بنحسب الخمل (قوله
فجعلت كلما ففتحت بابا أغلفت على من داخل) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا
بابا الا أغلقوه (قوله نذروني) بكسر الدال المعجمة أي علموا وأصله من الانذار وهو الاعلام
بالشيء الذي يحذر منه وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية فاستفتح فقات
له امرأة أبي رافع من أنت قال جئت أبارافع بهدية ففتحت له وفي رواية يوسف فلما هدت
الاصوات أي سكنت وعنده ثم عدت الى أبواب بيوتهم فأغلقته اعلمهم من ظاهر ثم صعدت الى
أبي رافع في سلم (قوله فأهويت نحو الصوت) أي قصدت نحو صاحب الصوت وفي رواية يوسف
فعمدت نحو الصوت (قوله وأناهش) بكسر الهاء بعدها معجمة (قوله غنا غنيت شيئا) أي لم أقتله
(قوله فقلت ما هذا الصوت يا أبارافع) في حديث عبد الله بن أنيس فقات امرأته يا أبارافع هذا
صوت عبد الله بن عتيك فقال تكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك (قوله هدت الاصوات) بهزة
أي سكنت وزعم ابن التين أنه وقع عنده هدت بغير همز وأن الصوت بالهمز (قوله فأضربه) ذكره
بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وان كان ذلك قدمضى (قوله فلم يغن) أي لم ينفع
(قوله ثم دخلت اليه) يوسف ثم جئت كافي أغيت فقلت مالك وغيرت صوتي (قوله لامك الويل)
في رواية يوسف زاد (أ) وقال ألا أعلمك وزاد في رواية قال فعمدت له أيضا فاضربه أخرى فلم
تغن شيئا فصاح وقام أهله ثم جئت وغيرت صوتي كهيفة المستغيث فاذا هو مستلق على ظهره وفي
رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فنوّهت بنا فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذ كرمي رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء فكشف عنها (قوله ضبيب السيف) بضاد معجمة مفتوحة
وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا روى وما أراه محفوظا وانما هو طبة السيف
وهو حرف حذ السيف ويجمع على ظبات قال والضبيب لامعني له هنا لانه سبلان الدم من
الفم قال عياض هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحرابي وقال أظنه طرفة
وفي رواية غير أبي ذر بالمعجمة وهو طرف السيف وفي رواية يوسف فاضع السيف في بطنه ثم
اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم (قوله فوضعت رجلي وأنا أرى) بضم الهمزة أي أظن وذكر

فانكسرت ساقى فعصبتها بعصامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا أخرج الليلة حتى اعلم أقتله فلما صاح الديك قام الناعي على السور فقال أنعى أبارافع تاجر أهل الحجاز فانطلقت الى أصحابي فقلت النجاء فقد قتل الله أبارافع فانهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال لي ابسط رجلك فبسطت رجلي فمسحها فكاها ثم ألم أشتكها قاط * حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح هو ابن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء رضى الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم فانطلقوا حتى دنوا من الحصن فقال لهم عبد الله بن عتيك امكنوا أنتم حتى أنطلق أنا فأنظر قال فتلطفت أن أدخل (٢٦٥) الحصن فنقدوا حجارا لهم قال فخرجوا بقبس يطلبونه قال فخشيت

أن أعرف فغطيت رأسي ورجلي كأنى أقضى حاجة ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل أن أغلقه فدخلت ثم اختبأت في مربط حمار عند باب الحصن فتعشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل ثم رجعوا الى بيوتهم فلما هدأت الاصوات ولا أسمع حركة خرجت قال ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فأخذته ففتحت به باب الحصن قال قلت ان نذرى القوم انطلقت على مهل ثم عدت الى أبواب بيوتهم فغلقتها عليهم من ظاهر ثم صعدت الى أبي رافع في سلم فاذا البيت مظلم قد طفئ سراجهم أدر أين الرجل

ابن اسحق في روايته أنه كان سبي البصر (قوله فانكسرت ساقى فعصبتها) في رواية يوسف ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فسقطت منه فالتفت رجلى فعصبتها ويجمع بينهما بأنها التفت من المفصل وانكسرت الساق وقال الداودي هذا اختلاف وقد يتجاوز في التعبير بأحدهما عن الآخر لان الخلع هو زوال المفصل من غير بينونة أى بخلاف الكسر (قلت) والجمع بينهما بالجل على وقوعهما معا أولى ووقع في رواية ابن اسحق فوثبت يده وهو وهم والصواب رجله وان كان محفوظا فوق جميع ذلك وزاد أنهم كمنوا في نهر وان قومه أوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى أيسوا رجعا اليه وهو يقضى (قوله قام الناعي) في رواية يوسف صعد الناعية (قوله أنعى أبارافع) كذا ثبت في الروايات بفتح العين قال ابن التين هي لغة والمعروف انعوا والنعي خبر الموت والاسم الناعي وذكر الاصمعي أن العرب كانوا اذا مات فيهم الكبير ركب راكب فرسا وسار فقال نعي فلان (قوله فقلت النجاء) بالنصب أى أسرعوا في رواية يوسف ثم أتيت أصحابي أعجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله أعجل هو بمهمة ثم جيم الخجل هو أن يرفع رجلا ويقف على أخرى من العرج وقد يكون بالرجلين معا لأنه حينئذ يسمى قفزا المشيا ويقال جمل في مشيه اذا مشى مثل المقيدا أى قارب خطوه وفي حديث عبد الله بن أنيس قال وتوجهنا من خير فمكناكم من النهار ونسير الليل واذا كنا بالنهار أقعدنا منا واحدا يحرسنا فاذا رأى شيئا يخافه أشار اليه فلما قربنا من المدينة كانت نوبتي فأشرت اليهم فخرجوا سرا عاثم لحقتهم فدخلنا المدينة فقالوا ماذا رأيت قلت ما رأيت شيئا ولكن خشيت أن تكونوا أعيتهم فأحببت أن يحملكم الفرع (قوله فمسحها فكاها ثم ألم أشتكها قاط) ووقع في رواية يوسف أنه لما سمع الناعي قال فقمت أمشي ما بي قلبه وهو بفتح القاف واللام والموحدة أى علة انقلب بها وقال الفراء أصل القلاب بكسر القاف داء يصيب البعير فيموت من يومه فليل لكل من سلم من علة ما به قلبه أى ليست به علة تهلكه وقوله فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته يحمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالامر ما أحس

(٣٤ - فتح الباري سابع) فقلت يا أبارافع قال من هذا قال فعمدت نحو الصوت فأضربه وصاح فلم تغن

شيئا قال ثم جئت كأنى أغشه فقلت مالك يا أبارافع وغيرت صوتي فقال ألا أعجبك لأمك الويل دخل على رجل فضرني بالسيف قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المغث فاذا هو مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم أنكفئ عليه حتى سمعت صوت العظم ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فاسقطت منه فالتفت رجلى فعصبتها ثم أتيت أصحابي أعجل فقلت لهم انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا أبرح حتى أسمع الناعية فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية فقال أنعى أبارافع قال فقمت أمشي ما بي قلبه فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته

بالألم وأعين على المشي أولاً وعليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما تمادى عليه المشي أحس بالألم فحمله
 أحبابه كما وقع في رواية ابن إسحاق ثم لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسج عليه فزال عنه جميع
 الألم ببركته صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث من الثبوت جواز اغتيال المشرك الذي بلغته
 الدعوة وأصر وقتل من أعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم يده أو ماله أو لسانه وجواز
 التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم والاختباء الشدة في محاربة المشركين وجواز إيهام
 القول للمصلحة وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين والحكم بالدليل والعلامة
 لاستدلال ابن عتيك على أبي رافع بصوته واعتماده على صوت الناعى بعوته والله أعلم ﴿قوله﴾
باب غزوة أحد سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وأحد بضم الهمزة والمهمله جيل
 معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم جبل يحبنا ونحبه
 كما سيأتي في آخر باب من هذه الغزوة مع مزيد فوائدها يتعلق به ونقل السهيلي عن الزبير بن
 بكار في فضل المدينة أن قبره روى عليه السلام بأحد وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل
 حجاً جافاً هناك (قلت) وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جداً من جهة شيخه محمد بن الحسن
 ابن زبالة ومنقطع أيضاً وليس بمرفوع وكانت عنده الواقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق
 الجمهور وشذ من قال سنة أربع قال ابن إسحاق لأحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليال
 وقيل لثمان وقيل لتسع وقيل في نصفه وقال مالك كانت بعد بدر بسنة وفيه تجوز لأن بدر
 كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ولهذا قال مرة أخرى كانت بعد
 الهجرة بأحد وثلاثين شهراً وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحاق عن شيوخي وموسى بن عقبة عن
 ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا وهذا المختص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها
 قال لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا بطن
 الوادي من قبل أحد وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتموا لقاء العدو
 وأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة رؤيا فلما أصبح قال رأيت البارحة في منامي بقرا
 تذبذب والله خير وأبقي ورأيت سبي ذالفقار انقصم من عند ظنبيته أو قال به فلول فكرهته وهما
 مصيبتان ورأيت أني في درع حصينة وأني مردف كبشا قالوا وما أولتها قال أولت البقر بقرا
 يكون فينا وأولت الكبش كبش الكتيبة وأولت الدرع الحصينة المدينة فامكنوا فان دخل القوم
 الأزقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت فقال أولئك القوم يا بني الله كنا نمتي هذا اليوم وأبي كثير
 من الناس إلا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا باللائمة فلبسها ثم أذن في الناس بالخروج
 فندم ذوو الرأي منهم فقالوا يا رسول الله امكث كما أمرتنا فقال ما ينبغي لبي إذا أخذ لائمة الحرب
 أن يرجع حتى يقا تل نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد
 ورجع عنه عبد الله بن أبي ابن سلول في ثلثمائة فمقي في سبع مائة فلما رجع عبد الله سقط في أيدي
 طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة وصف المسلمون بأصل أحد وصف المشركون
 بالسجدة وتعبدوا للقتال وعلى خيل المشركين وهي مائة فرس خالد بن الوليد وليس مع المسلمين فرس
 وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على
 الرماة وهم خمسون رجلاً وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم وكان صاحب لواء المسلمين مصعب

* (باب غزوة أحد)

ابن عمير فبارز طلحة بن عثمان فقتله وجعل المسلمون على المشركين حتى أجبهضوهم عن أثقالهم
وحملت خيل المشركين فنضحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات فدخل المسلمون عسكر المشركين
فانتهبوهم فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ودخل العسكر فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه
فحملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم وصرخ صارخ قتل محمداً خراكم فعطف المسلمون يقتل
بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون وانهم طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل
وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعوهم في آخرهم حتى رجع اليه بعضهم وهو عند
المهراس في الشعب وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس أصحابه فاستقبله المشركون فرموا
وجهه فأدموه وكسروا ربابيته فترصعوا في الشعب ودعه طلحة والزبير وقيل معه طائفة من
الانصار منهم سهل بن بضاء والحارث بن الصمة وشغل المشركون يقتل المسلمين يمشون بهم
يقطعون الأذان والأنوف والفروج ويسقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي صلى الله
عليه وسلم وأشرف أصحابه فقال أبو سفيان يقترباً لهنه أعل هبل فناداه عمر الله أعل وأجل
ورجع المشركون إلى أثقالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه انركبوا وجعلوا الأثقال
تبع آثار الخيل فهم يريدون البيوت وانركبوا الأثقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع
فتبعهم سعد بن أبي وقاص ثم رجع فقال رأيت الخيل مجنونة فطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى
قتلهم فدفنوه في ثيابهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم وبكى المسلمون على قتلاهم فسر المنافقون
وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالنفاق فقالت اليهود لو كان نبياً ما ظهر وأعليه وقالت المنافقون
لو أطاعونا ما أصابهم هذا قال العلماء وكان في قصة أحدوما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد
والحكم الربانية أشياء عظيمة منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي لما
وقع من ترك الرماة موقفهم الذي أمرهم الرسول أن لا يرجعوا منه ومنها أن عادة الرسل أن تبلى
وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي سفيان والحكمة في ذلك أنهم لو اتصروا
دائماً دخل في المؤمنين من ليس منهم ولم تميز الصادق من غيره ولو انكسروا دائماً لم يحصل
المقصود من البعثة فاقضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتمييز الصادق من الكاذب وذلك ان
نفاق المنافقين كان مخفياً عن المسلمين فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهر ومن
الفعل والقول عاد التلويع وتصريحاً وعرف المسلمون أن لهم عدواً في دورهم فاستعدوا لهم
وتحزروا منهم ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضم للنفس وكسر الشماختها فلما
ابتلى المؤمنون صبراً وواجزع المنافقون ومنها أن الله هيا للعبادة المؤمنين منازل في داركرامته
لا يبلغها أعمالهم فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ليصالوا إليها ومنها أن الشهادة من
أعلام أتباع الأولياء فساقها إليهم ومنها أنه أراد اهلاك أعدائه فقيض لهم الأسباب التي
يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم في أذى أوليائه فخص بذلك ذنوب المؤمنين
وحق بذلك الكافرين ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران في هذا الباب وفيما بعده كلها
تعلق بوقعة أحد وقد قال ابن اسحق أنزل الله في شأن أحد ستين آية من آل عمران وروى
ابن أبي حاتم من طريق المسور بن مخرمة قال قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصتك
يوم أحد قال أقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجدها واذا غدت من أهلك تبوء المؤمنين

وقول الله تعالى واذغدوت
من أهلك تبوء المؤمنون
مقاعد للقتال والله سميع
عليم وقوله جل ذكره
ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم
الاعلون ان كنتم مؤمنين
ان يمسخكم قرح فقد مس
القوم قرح مثله وتلك الايام
نداؤها بين الناس وليعلم
الله الذين آمنوا ويتخذ
منكم شهداء والله لا يحب
الظالمين وليمحص الله الذين
آمنا ويمحق الكافرين
أم حسبكم أن تدخلوا الجنة
ولما يعلم الله الذين جاهدوا
منكم ويعلم الصابرين ولقد
كنتم تنون الموت من قبل
أن تلقوه فقد رأيت يوم وأنتم
تنظرون وقوله ولقد
صدقكم الله وعدة اذ
تخسبونهم تستأصونهم
قتلانا ذنبة الآية الى قوله
والله ذو فضل على المؤمنين
وقوله تعالى ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا
الآية حديثنا ابراهيم بن
موسى أخبرنا عبد الوهاب
حدثنا خالد عن عكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم يوم أحد هذا جبريل
أخذ برأس فرسه عليه أداة
الحرب

تحفة
ب
ب

مقاعد للقتال الى قوله أمنة نعاسا (قوله وقول الله تعالى واذغدوت من أهلك تبوء المؤمنون
مقاعد للقتال والله سميع عليم) وقوله غدت أي خرجت أول النهار والعامل في اذمض
تقديره واذ كراذغدوت وقوله تبوء المؤمنون أي تزلهم وأصله من المأب وهو المرجع والمقاعد
جمع مقعد والمراد به مكان القعود وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال غدا نبى
الله من أهله يوم أحد تبوء المؤمنون مقاعد للقتال ومن طريق مجاهد والسدي وغيرهما نحوه
ومن طريق الحسن أن ذلك كان يوم الاحزاب ورواه (قوله ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون
ان كنتم مؤمنين) الاصل تهنوا فخذت الواو والوهن الضعف يقال وهن بالفتح يهن بالكسر
في المضارع وهذا هو الافصح ويستعمل وهن لازما ومتعديا قال تعالى وهن العظمى وفي
الحديث وهنهم حتى يثرب والاعلون جمع اعلا وقوله ان كنتم مؤمنين محذوف الجواب
وتقديره فلا تهنوا ولا تحزنوا وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله ولا تهنوا أي لا تضعفوا
ومن طريق الزهري قال كثر في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم القتل والجراح حتى نزل
الى كل امرئ منهم نصيب فاستدحزنهم فعزاهم الله أحسن تعزية ومن طريق قتادة نحوه
قال فعزاهم وحثهم على قتال عدوهم ونهاهم عن العجز ومن طريق ابن جريح قال في قوله
ولا تهنوا أي لا تضعفوا في أمر عدوكم ولا تحزنوا في أنفسكم فأنكم أنتم الاعلون قال
والسبب فيها أنهم لما تفرقوا ثم رجعوا الى الشعب قالوا ما فعل فلان ما فعل فلان فنبى
بعضهم بعضا وتحدثوا بينهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل فكانوا في هم وحرز
فبيناهم كذلك اذ علا خالد بن الوليد بخيل المشركين فوقهم فثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا
فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الخيل والتقوا بالنبي صلى الله عليه
وسلم ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال اقبل خالد بن الوليد يداً يعالو الجبل عليهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعلون علينا فانزل الله تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون
(قوله وقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم تستأصونهم قتلانا ذنبة الآية الى قوله
والله ذو فضل على المؤمنين) أخرج الطبري من طريق السدي وغيره أن المراد بالوعد قوله صلى
الله عليه وسلم للرماة انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من مكانكم حتى أمركم وقد ذكر
المصنف قصة الرماة في هذا الباب وسأذكر شرحها ان شاء الله تعالى ومن طريق قتادة
ومجاهد في قوله اذ تحسبونهم أي تقتلونهم وقول المصنف في تفسير تحسبونهم تستأصونهم هو
كلام أبي عبيدة وأخرج الطبري من طريق السدي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم للرماة
ان انزال غالبين ما بتم مكانكم وكان أول من برز طلحة بن عثمان فقتل ثم حل المسلمون على
المشركين فهزموهم وحمل خالد بن الوليد وكان في خيل المشركين على الرماة فرموه بالنبل
فانقمع ثم ترك الرماة مكانهم ودخلوا العسكر في طلب الغنمة فصاح خالد في خيله فقتل من بقي
من الرماة منهم أميرهم عبد الله بن جبير ولما رأى المشركون خيلهم ظاهرة تراجعوا فشدوا
على المسلمين فهزموهم وأخضعوا فيهم في القتل وقوله حتى اذا فسلتم أي جبنتم وتنازعتم في
الامر أي اختلفتم وحتى حرف جروهي متعلقة بمحذوف أي دام لكم ذلك الى وقت فسلكم
ويجوز أن تكون ابتداءية داخله على الجملة الشرطية وجوابها محذوف وقوله ثم صرفكم

* حدثنا محمد بن عبد الرحيم
أخبرنا زكريا بن عدي أخبرنا
ابن المبارك عن حيوة عن
يزيد بن أبي حبيب عن أبي
الحسين عن عقبة بن عامر
قال صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم على قتلى أحد
بعد ثمانين سنين كالمودع
للأحياء والاموات ثم طلع
المنبر فقال اني بين أيديكم
فرط وأنا عليكم شهيد وان
موعدكم الخوض واني
لا نظار اليه من مقامى هذا
واني استأخشى عليكم تحفة
أن تشركو اولكنى أخشى
عليكم الدنيا أن تنافسوها
قال فكانت آخر نظرة
نظرتها الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم * حدثنا عبيد
الله بن موسى عن اسراييل
عن ابي اسحق عن البراء
رضي الله عنه قال لقينا
المشركين يومئذ وأجلس
النبي صلى الله عليه وسلم
جيشا من الرماة وأمر عليهم
عبد الله وقال لا تبرحوا ان
رأيتونا ظهرنا عليهم فلا
تبرحوا وان رأيتوهم ظهورا

عنهم فيه اشارة الى رجوع المسلمين عن المشركين بعد ان ظهر واعلهم لما وقع من الرماة من
الرغبة في الغنمة والى ذلك الاشارة بقوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال
السدي عن عبد خير قال قال عبد الله بن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة
وقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية أخرج مسلم من طريق مسروق قال
سألت عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال أما أنا فأسألتنا عنها فقبل لنا انه لما أصيب
اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها
الحديث ثم ذكر المصنف تلوه هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة * الاول
حديث عقبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد الحديث وهو متعلق
بقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وقوله بعد ثمان سنين فيه تجوز تقدم يانه في باب
الصلاة على الشهداء من كتاب الجنائز وقوله ثم طلع المنبر فقال اني بين أيديكم فرط وقد وقع
في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبة خرج عاصبا راسه حتى جلس
على المنبر ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم
وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أي عند دخوله قبل أن يصعد المنبر (قوله كالمودع
للأحياء والاموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب
عند مسلم ولفظه ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والاموات وتوديع الأحياء ظاهر لان سابقه
يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم وأما توديع الاموات فيحتمل أن يكون
الجماعي أراد بذلك انقطاع زيارته الاموات بجسده لانه بعد موته وان كان حيا فهي حياة
أخرى ولا تشبه الحياة الدنيا والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الاموات ما أشار اليه
في حديث عائشة من الاستغفار لاهل البقيع وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي
علامات النبوة وتأني بقبته في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى * (تنبيه) * وقع في رواية أبي
الوقت والاصلي هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
يوم أحد هذا جبريل أخذ برأس فرسه الحديث وهو وهم من وجهين أحدهما أن هذا
الحديث تقدم بسنده ومثله في باب شهود الملائكة بدرا ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من
متقني رواية البخاري ولا استخراجهم للاسماعيلي ولا أبو نعيم ثانيهما أن المعروف في هذا المتن يوم
بدر كما تقدم لا يوم أحد والله المستعان * الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة
(قوله عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب (قوله لقينا
المشركين يومئذ) في رواية لابي نعيم لما كان يوم أحد لقينا المشركين (قوله الرماة) في رواية
زهير وكانوا خمسين رجلا وهذا هو المعتد ووقع في الهدى أن الحسين عدد الفرسان يومئذ
وهو غلط بين وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحدشئ من الخيل ووقع عند
الواقدي كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بردة (قوله وأمر عليهم عبد
الله) في رواية زهير عبد الله بن جبير وعند ابن اسحق أنه قال لهم انفضحوا الخيل عنا بالنبل
لأبائنا من خلفنا (قوله لا تبرحوا) في رواية زهير حتى أرسل لكم (قوله وان رأيتوهم ظهورا

علينا) في رواية زهير وان رأيتونا تخطفنا الطير وفي حديث ابن عباس عند أحد والطبراني
والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال لهم اجواظهورنا فان رأيتونا
نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تنسركونا (قوله رأيت النساء يشتددن) كذا لاكثر
بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المنناة بعد هاء دال مكسورة ثم أخرى ساكنة أي يسرعن المشي
يقال اشتد في مشيه إذا أسرع وكذا للكشميين في رواية زهير وله هنا يسندن بضم أوله وسكون
المهملة بعد هاء نون مكسورة ودال مهملة أي يصعدن يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد
وللباقين في رواية زهير يشتددن بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية
قال عياض ووقع للقاسبي في الجهاد يشتددن وكذا ابن السككن فيه وفي الفضائل وعند
الاسماعيلي والنسفي يشتدون بمعجمة ودال واحدة وللكشميين يشتدون ولرفيقه يشتدون
وكه بمعنى وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لاجل الحفيظة والنبات
وسمى ابن اسحق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وأم حكيم
بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها
الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والدته ابن صفوان
وربطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والدته عبد الله وشقيقة بنت
سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحنظلي وخماس بنت مالك والدته مصعب بن عمير وعمرة بنت علقمة
ابن كنانة وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة (قوله
رفعن عن سوقهن) جمع ساق أي لمعينن ذلك عن سرعة الهرب وفي حديث الزبير بن العوام
عند ابن اسحق قال والله لقد رأيته أنظر إلى حزم هند بنت عتبة وصواحبها مشيرات هراير
مادون أحداهن قليل ولا كثير إذ مالت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه وخالوا
ظهرنا للجبل فأوتينا من خلفنا وصرخ صارخ إلا ان محمدا قد قتل فانكفأنا وانكفأ علينا القوم
بعد ان أصبنا أصحاب لوائهم حتى ما يدنو منه أحد (قوله فأخذوا يقولون الغنمة الغنمة فقال عبد
الله بن جبير عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأبوا) في رواية زهير فقال أصحاب عبد
الله بن جبير الغنمة أي يوم الغنمة ظهر أصحابكم فانتظرونا زاد فقال عبد الله بن جبير أنسيتم
ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لنا تين الناس فلتصين من الغنمة وفي
حديث ابن عباس فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا حوا عسكر المشركين انكفت الرماة
جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون وقد التقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهم هكذا وشبك بين أصابعه فلما أخلت الرماة تلك الخلعة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك
الموضع على الصحابة فضرب بعضهم بعضا والتبسوا وقتل من المسلمين ناس كثير قد كانت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين تسعة
أو سبعة ورجال المسلمون جولة نحو الجبل وصاح الشيطان قتل محمد وقد ذكرنا من حديث الزبير
نحوه (قوله فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير فلما أتوهم بالمناة وقوله صرفت وجوههم
أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون وزاد زهير في روايته فذلك أذيدعوهم الرسول في آخرهم
فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا وجاء في رواية مرسله أنهم من الانصار

علينا فلا تعينونا فلما القينا
هرابوا حتى رأيت النساء
يشتددن في الجبل رفعن
عن سوقهن قد بدت
خلاخلهن فأخذوا يقولون
الغنمة الغنمة فقال عبد الله
ابن جبير عهد إلى النبي صلى
الله عليه وسلم أن لا تبرحوا
فأبوا فلما أبوا صرفت وجوههم

(قوله وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب وكان رئيس المشركين يومئذ (قوله فقال أفي القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث (قوله فقال لا تجيبوه) وقع في حديث ابن عباس أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي خافة أين ابن الخطاب فقال عمر ألا جيبه قال بلى وكأنه نهى عن اجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة (قوله فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير ثم رجع إلى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا (قوله أبق الله عليكم ما يحزنك) زاد زهير أن الذي أعددت لأحياء كلهم (قوله أعل هبل) في رواية زهير ثم أخذ يترجأ على هبل أعل هبل قال ابن اسحق معنى قوله أعل هبل أي ظهر دينك وقال السهيلي معناه زادوا وقال الكرماني فإن قلت ما معنى أعل ولا علو في هبل فالجواب هو بمعنى العلى أو المراد أعل من كل شيء اه وزاد زهير قال أبو سفيان يوم بدر والحرب سجال بكسر الميملة وتخفيف الجيم وفي حديث ابن عباس الأيام دول والحرب سجال وفي رواية ابن اسحق أنه قال أنعمت فعال ان الحرب سجال اه وفعال يفتح الفاء وتخفيف الميملة قالوا معناه أنعمت الإزلام وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد ووقع في خبر السدي عند الطبراني أعل هبل حنظلة بحنظلة ويوم أحد يوم بدر وقد استمر أبو سفيان على اعتقاده ذلك حتى قاله لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه أي النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم بسطه في بدء الوحي وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبو سفيان على ذلك بل نطق النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللفظة كما في حديث أوس ابن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود والحرب سجال ويؤيد ذلك قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس بعد قوله ان عيسى كرم القوم قرح مثله فأنه نزلت في قصة أحد بالاتفاق والقرح الجراح وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال لما سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل جاء أبو سفيان فقال الحرب سجال فذكر القصة قال فانزل الله تعالى ان عيسى كرم القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وزاد في حديث ابن عباس قال عمر لا سواء قتلا في الجنة وقتلا في النار قال انكم لتزعمون ذلك لقد خبنا اذا وخسرنا (قوله وتجدون) في رواية الكشي ميني وستجدون (قوله مثله) بضم الميم وسكون المثلثة ويجوز فتح أوله وقال ابن التين بفتح الميم وضم المثلثة قال ابن فارس مثل بالقتل اذا جده قال ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان قال خرجت هند والنسوة معها يملن بالقتل لي يجدعن الأذان والانف حتى اتخذت هند من ذلك حرما وقلائد وأعطت حرمها وقلائد هاء أي اللاتي كن عليها الوحشي جزاء له على قتل حمزة وبقرت عن كبدة حمزة فلا ككها فلم تستطع أن تسبيحها فلنظمتها (قوله لم أمر بها ولم تسوئي) أي لم أكرهها وان كان وقوعها بغير أمرى وفي حديث ابن عباس ولم يكن ذلك عن رأي سرائنا أذكر كنه حمية الجاهلية فقال أمانه كان لم يكرهه وفي رواية ابن اسحق والله مريض وما سخطت وما نهيت وما أمرت وفي هذا الحديث من القوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيته ما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما اذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما وأنه ينبغي للمرأة أن يتدكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها وفيه شؤم ارتكاب النهي وأنه يعم ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة وان من آثر دنياه أضربها آخرته ولم تحصل له

وأشرف أبو سفيان فقال
أفي القوم محمد فقال لا تجيبوه
فقال أفي القوم ابن أبي
خافة قال لا تجيبوه فقال
أفي القوم ابن الخطاب فقال
ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا
أحياء لأجابوا فلم يملك عمر
نفسه فقال له كذبت يا عدو
الله أبق الله عليكم ما يحزنك
قال أبو سفيان أعل هبل
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أجيبوه قالوا ما نقول
قال قولوا الله أعل وأجل
قال أبو سفيان لنا العزى
ولا عزى لكم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أجيبوه
قالوا ما نقول قال قولوا
الله مولانا ولا مولى لكم
قال أبو سفيان يوم يوم بدر
والحرب سجال وتجدون
مثله لم أمر بها ولم تسوئي

أخبرني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر قال اصطحب الخمر (٢٧٣) يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

حدثنا عبد الله بن جابر

دنياه واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الخد من العود الى مثاهلها والمبالغة في الطاعة والخير من العدو الذين كانوا يظهرون انهم منهم وليسوا منهم والى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضا وتلك الايام ند اولها بين الناس الى أن قال وللمعص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين وقال ما كان الله ليبدل المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب * الحديث الثالث (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله اصطحب الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء) سمي جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أباه عبد الله بن عمرو وأخرجه الحاكم في الاكمال ودل ذلك على أن تحرير الخمر كان بعد أحد وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عيينة كما سيأتي في تفسير المائة بذلك فقال في آخر الحديث وذلك قبل تحريرهها وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد * الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن سعد بن ابراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف (قوله أي عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية نوفل بن ابياس أن الطعام كان خبزاً والحاء أخرجه الترمذي في الشمائل (قوله وهو صائم) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض موته (قوله قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة وأنه كان من السابقين الى الاسلام والى الهجرة وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم وكان قتل يوم أحد وذكر ذلك ابن اسحق وغيره وقال ابن اسحق وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قنينة الليثي فظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قريش فقال لهم قتلتم محمد اوفى الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (قوله وهو خير مني) اعلمه قال ذلك تواضعاً ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الامر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر الى من لم يقتل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك فذكر ابن هشام أن رجلاً دخل على أبي بكر الصديق وعنده بنت سعد ابن الربيع وهي صغيرة فقال من هذه قال هذه بنت رجل خير مني سعد بن الربيع كان من نقباء العقبة شهد بدرًا واستشهد يوم أحد (قوله كفن في بردة) تقدم شرحه في كتاب الجنائز (قوله وقاتل حزة) أي ابن عبد المطلب ستأتي كيفية قتله في هذا الباب (قوله ثم بسط لثامه الدنيا ما بسط) يشير الى ما فتح لهم من الفتوح والغنائم وحصل لهم من الاموال وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر (قوله وقد خشينا أن تكون حسنا) في رواية الجنائز طيباتنا وفي رواية نوفل بن ابياس ولا أرانا آخرنا لما هو خير لنا (قوله ثم جعل يكي حتى ترك الطعام) في رواية أحمد عن غندر عن شعبة وأحسبه لم يأكله وفي الحديث فضل الزهد وان الفاضل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لئلا تنقص حسنة والى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسنا قد جعلت وسياً في من ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى قال بن بطال وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقلدهم في الدنيا لتقل رغبتهم فيها قال وكان بكاء عبد الرحمن شقيقاً أن لا يلحق عن تقدمه * الحديث الخامس (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله قال رجل) لم أقف على اسمه وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم وسبقه الى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس أن عمير بن الحام

(٣٥ - فتح الباري سابق) بهار رأسه خرجت رجلاه واذا غطي بهار رجلاه خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم

عظواجرأرسه واجه-لواعلى

(274)

رجله الاذخر أو قال ألقوا على وجهه من الاذخر ومنا من أينعت له

ثمة فهو يهدبها * أخبرنا
 حسان بن حسان حدثنا
 محمد بن طلحة حدثنا جندب عن
 أنس رضي الله عنه أنه غاب
 عن بدر فقال غبت عن أول
 قتال النبي صلى الله عليه
 وسلم أثنى أشهدني الله مع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ليرين الله ما أجده فاني يوم
 أحده فهزم الناس فقال
 اللهم اني أعتذرالك مما
 صنع هؤلاء يعني المسلمين
 وأبرأ اليك مما جاء به المشركون
 فتقدم بسمقه فاني سعد بن
 معاذ فقال أين يا سعد اني
 أجدر بجمع الجنة دون
 أحد فضى فقتل فاعرف
 حتى عرفته أخته بشامة
 أو بينانه وبه بضع وثمانون
 من طعنة وضربه ورمية
 بسهم * حدثنا موسى بن
 اسمعيل حدثنا ابن شهاب
 أخبرني خارجة بن زيد بن
 ثابت أنه سمع زيد بن ثابت
 رضي الله عنه يقول فقدت
 آية من الأحزاب حين نسختنا
 المصحف كنت أسمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقرأها
 فالتسناها فوجدناها مع
 خزيمه بن ثابت الانصاري
 من المؤمنين رجال صدقوا
 ما عاهدوا الله عليه ففهم من
 قضى نحبه ومنهم من ينتظر
 فألقناها في سورتها في
 المصحف

٧٣٨٧٣٠٣

١٠٨٩٩٠٩١٠٩١١٩١٢٩١٣٩١٤٩١٥٩١٦٩١٧٩١٨٩١٩٩٢٠٩٢١٩٢٢٩٢٣٩٢٤٩٢٥٩٢٦٩٢٧٩٢٨٩٢٩٩٣٠٩٣١٩٣٢٩٣٣٩٣٤٩٣٥٩٣٦٩٣٧٩٣٨٩٣٩٩٤٠٩٤١٩٤٢٩٤٣٩٤٤٩٤٥٩٤٦٩٤٧٩٤٨٩٤٩٩٥٠٩٥١٩٥٢٩٥٣٩٥٤٩٥٥٩٥٦٩٥٧٩٥٨٩٥٩٩٦٠٩٦١٩٦٢٩٦٣٩٦٤٩٦٥٩٦٦٩٦٧٩٦٨٩٦٩٩٧٠٩٧١٩٧٢٩٧٣٩٧٤٩٧٥٩٧٦٩٧٧٩٧٨٩٧٩٩٨٠٩٨١٩٨٢٩٨٣٩٨٤٩٨٥٩٨٦٩٨٧٩٨٨٩٨٩٩٩٠٩٩١٩٩٢٩٩٣٩٩٤٩٩٥٩٩٦٩٩٧٩٩٨٩٩٩

تحفة
١٠٠

أخرج تورات فجعل يا كل منهن ثم قال لئن أنا أحببت حتى أكل تمراني هذه انما الحياة طوبى له ثم قاتل حتى قتل (قلت) لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد فالدلي يظهر أنهم ما قصتا واقعنا لرجلين والله أعلم وفيه ما كان العكابة عليه من حب نصر الاسلام والغيرة في الشهادة اتقاء مرضات الله * الحديث السادس حديث خباب وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ويأتي أيضا بعد سبعة أبواب ويأتي شرحه في كتاب الرقاق * الحديث السابع (قوله) أخبرنا حسان بن حبان (هو أبو علي البصري نزيل مكة) ويقال أيضا حسان بن أبي عبيد وهو من جعله اثنين وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلثة عشر وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في أبواب العزة ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال الا أنه لم ينفرد بهذا عن حميد فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الاعلى بن عبد الاعلى بآتم من هذا السياق فيه عن حميد سألت أنسا (قوله ليرين الله) بفتح التخمائية والراء ثم التخمائية ودةديد النون والله بالرفع ومرواه أن يبالغ في القتال ولوزهقت روحه وقال أنس في رواية ثابت وخشي أن يقول غيرها أي غير هذه الكلمة وذلك على سبيل الادب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يفي بما يقول فيصير كمن وعد فاخلف (قوله فلقي يوم أحد ففهم الناس) يأتي بيانه قريبا في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده (قوله ما أجد) بضم أوقله وكسر الجيم وتشديد الدال للاكثر من الرباعي يقال أجد في الشيء يجد اذا بالغ فيه وقال ابن التين صوابه بفتح الهمزة وضم الجيم يقال أجد يجد اذا اجتهد في الامر أما أجد فاعني قال لمن سار في أرض مستوية ولا معنى لها هنا قال ووضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما التقي من الشدة في القتال (قوله اني أجد ربح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شمر رائحة طيبة رائدة عما يعهد فعرف انهار ربح الجنة ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه يؤول بصاحبه الى الجنة (قوله قضى فقتل) في رواية عبد الاعلى قال سعد بن معاذ فاستطعت يا رسول الله ما صنع (قلت) وهذا يشعربان أنس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لانه لم يحضر قتيل أنس بن النضر ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث ان سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكما لشجاعته ما جسر على ما صنع أنس بن النضر (قوله فما عرف حتى عرفتة أخته بشامة أو ببنانه) كذا هنا بالشك والاول بالمجعة والميم والثاني بموحدين وتونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الاعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم (قوله وبه بضع وثمانون من طعنة وضربه ورمية بسهم) ووقع في رواية عبد الاعلى بلانظ ضربه بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم وليست أول الشك بل هي التقسيم وزاد في روايته ووجدناه قد مثل به المشركون وعنده قال أنس كأنني أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى الى آخر الآية وفي رواية ثابت المذكرة قال أنس فنزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه وكذا وقع الجزم بانها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الاحزاب

حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة أحد رجع ناس من خراج معه وكان أصحاب النبي (٢٧٥) صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة

تقول نقاتلهم وفرقة تقول

لأننا قاتلهم فنزلت فقال لهم

في المنافقين فمئين والله

أركسهم بما كسبوا

وقال انه طيبة تنفي الذنوب

كما تنفي النار خبت الفضة

* (باب اذ هممت طائفتان

منكم أن نفسلا والله وليهما

الآية) * حدثنا محمد بن

يوسف حدثنا ابن عيينة عن

عمرو بن جابر رضي الله عنه

قال نزلت هذه الآية فنادى

هممت طائفتان منكم أن

نفسلا بنى سلمة وبنى حارثة

وما أحب أنهما لم تنزل والله

يقول والله وليهما * حدثنا

قتيبة حدثنا سفيان أخبرنا

عمرو بن جابر قال قال لي

رسول الله صلى الله عليه وسلم

هل نكحت يا جابر قلت نعم

قال ماذا بك أكرم ثيبا قلت لا

بل ثيبا قال فهلا جارية

تلا عبدك قلت يا رسول الله

إن أبي قتل يوم أحد وترك

تسع بنات كن لي تسع

أخوات فكرهت أن أجمع

اليهن جارية خرقاء مثلهن

ولكن امرأة غشطن وتقوم

عليهن قال أصبت * حدثني

أحمد بن أبي سريح أخبرنا

عبيد الله بن موسى حدثنا

شيبان عن فراس عن الشعبي

من طريق ثمامة عن أنس وانظمه هذه الآية نزلت في أنس بن النضر فذكرها وفي الحديث جواز الأخذ بالشدة في الجهاد ويذل المرء نفسه في طلب الشهادة والوفاء بالعهد وتقدمت بقية فوائده في كتاب الجهاد * الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أورده مختصرا وسياقي تاما في فضائل القرآن مع شرحه * الحديث التاسع (قولاه عبد الله بن يزيد) هو الخطمى بفتح المعجمة وسكون المهملة صحابي صغير (قوله رجع ناس من خراج معه) يعني عبد الله بن أبي وأصحابه وقد ورد ذلك صريحا في رواية موسى بن عتبة في المغازي وأن عبد الله بن أبي كان وافق رأيه رأى النبي صلى الله عليه وسلم على الإقامة بالمدينة فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فخرج قال عبد الله بن أبي لأصحابه أطاعهم وعصاني علام تقتل أنفسنا فرجع بثلاث الناس قال ابن إسحاق في روايته فأتهمهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خزرجيا كعبد الله بن أبي فمأشدهم أن يرجعوا فابوا فقال أبعدهم الله (قوله) وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين) أي في الحكم فيمن انصرف مع عبد الله بن أبي (قوله فنزلت) هذا هو الصحيح في سبب نزولها وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم عن أبي سعيد بن معاذ قال نزلت هذه الآية في الانصار فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من لي بمن يؤذيني فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيدي بن حضير ومحمد بن مسلمة قال فانزل الله هذه الآية وفي سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن قوما أتوا المدينة فأسلموا فاصابهم الوباء فرجعوا واسم تقبلهم ناس من الصحابة فآخبروهم فقال بعضهم نأفوا وقال بعضهم لا فنزلت وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلمة مرسلان كان محفوظا احتمل أن تكون نزلت في الامرين جميعا (قوله وقال انه طيبة تنفي الذنوب) كذا في هذه الرواية وتقدم في الحج تنفي الدجال ويأتي في التفسير بل تنظ تنفي الخبيث وهو المحفوظ وقد سبق الكلام عليه في آخر الحج مستوفي (قوله كما تنفي النار الخ) هو حديث آخر تقدم في آخر الحج وقد فرقه مسلم حديثين فذكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المنافقين وهو في آخر كتابه وذكر قوله انه طيبة تنفي الذنوب في فضل المدينة من آخر كتاب الحج وهو من نادر صديقه بخلاف البخاري فإنه يقطع الحديث كثيرا في الابواب (قوله باب) اذ هممت طائفتان منكم أن نفسلا والله وليهما الآية) النشل بالفاء والمجعة الجبن وقيل النشل في الرأي العجز وفي البدن الاعياء وفي الحرب الجبن والولي الناصر وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثا * الحديث الاول (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله نزلت هذه الآية فنادى) أي في قومه بنى سلمة وهم من الخزرج وفي آقاربهم بنى حارثة وهم من الاوس (قوله) وما أحب أنهما لم تنزل والله وليهما أي وان الآية وان كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم قال ابن إسحاق قوله والله وليهما أي الدافع عنهم ما هموا به من الفشل لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم * الحديث الثاني والثالث (قوله عن عمرو) (١) هو ابن دينار (قوله تسع بنات) في رواية الشعبي

قال حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن أباهما استشهد يوم أحد وترك عليهما دينا وترك ست بنات فلما حضر جذاذ النخل

(١) قول الشارح قوله عن عمرو وهكذا ينسخ الشراح والذي في المتن أخبرنا عمرو

303

١٢٤

—

30

3

二、

110.3

اب
ال
يو

و

رس
وس
قت

ع
ر
ص {

ت

أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَبُو يَهُيَ كَلَاهِمَا فِي
يَقَاتِلُ * حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا شَامِسُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ
حَدَّثَ غَيْرَ سَعْدٍ * حَدَّثَنَا يَسْرُ بْنُ صَفْوَانَ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ أَبُو يَهُيَ لَا حُدَا إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ فَأَنَّى سَمِعْتَهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ يَا سَعْدُ أَرَأَيْتَ مَا لِي

حدثنا أبو يعقوب حدثنا حماد بن عمار عن سعد بن عبد الله عن أبيه عن عبد الله بن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال حدثنا أبو هريرة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا أبو هريرة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

في رواية الكشميهني غير سعد بن مالك * الحديث السابع (قوله عن معمر) هو ابن سليمان
وقوله زعم أبو عثمان يعني النهدي وفي رواية الاسماعيلي سمعت أبا عثمان (قوله في تلك الايام)
في رواية غير أبي ذر في بعض تلك الايام وهو ابن لان المراد بالبعض يوم أحد وقوله الذي يقاتل
فيهن في رواية في أبي ذر التي وقوله غير طلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وقوله عن
حديثهما يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق عبد الله
ابن معاذ عن معمر في هذا الحديث قال سليمان فقلت لابي عثمان وما علمك بذلك قال عن
حديثهما وهذا قد يعكس عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس ان المقداد كان ممن بقي معه
لكن يحتمل أن المقداد انما حضر بعد تلك الحولة ويحتمل أن يكون انفرادهما عنه في بعض
المقامات فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال أفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد وكان المراد
بالحصار المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين فكانه قال لم يبق معه من المهاجرين غير
هذين وتعين حمله على ما أولته وان ذلك باعتبار اختلاف الاحوال وانهم تفرقوا في القتال فلما
وقعت الهزيمة فبين انهم وصاح الشيطان قتل محمد اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه
كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب يبقائه فتراجعوا اليه أولا فاولا ثم بعد ذلك كان يتدبرهم
الى القتال فيشتغلون به وروى ابن اسحق باسناد حسن عن الزبير بن العوام قال مال الرماة
يوم أحد يريدون النهب فأتينا من وراءنا وصرخ صارخ ألا أن محمد اقد قتل فانكفأنا راجعين
وانكفأ القوم علينا وسمى ابن اسحق في المغازي باسناد له ان من جملة من استشهد من الانصار
الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم مشد ذي ياد بن السكن قال وبعضهم يقول عمارة بن
السكن في خمسة من الانصار وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب ان
الصحابه تفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الانصار
وللسائى واليه في الدلائل من طريق عمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال تفرق الناس
عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الانصار وطلحة واسناده
جيد وهو كحديث أنس الا أن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاؤا بعد ذلك وعند محمد بن سعد انه ثبت
معه أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الانصار ويجمع بينه وبين
حديث الباب بان سعدا جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس وان
المذكور من الانصار استشهدوا كما في حديث أنس فان فيه عند مسلم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم من يردهم عنا وهو رفيق في الجنة فقام رجل من الانصار فذكر ان المذكورين من الانصار
استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بهما من جاء وأما المقداد فيحتمل أن يكون
استمر مشغلا بالقتال وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعده هذا وذكر الواقدي في المغازي انه ثبت
يوم أحد من المهاجرين سبعة أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير
وأبو عبيدة ومن الانصار أبو دجانه والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل
ابن حنيف وسعد بن معاذ واسيد بن حضير وقبل ان سعد بن عباد ومحمد بن مسلمة بدل الاخيرين
وان ثبت جل على انهم ثبتوا في الجملة وما تقدم فيمن حضر عنده صلى الله عليه وسلم أولا فاولا

٤٠٦٠

٤٠٦١

تحفة

٢٩٠٢

٥٠٠٢

حدثنا موسى بن اسمعيل عن
معمر عن أبيه قال زعم أبو
عثمان أنه لم يبق مع النبي
صلى الله عليه وسلم في ذلك
الايام الذي يقاتل فيهن غير
طلحة وسعد عن حديثهما

والله اعلم * الحديث الثامن (قوله عن محمد بن يوسف) هو الكندي والسائب بن يزيد
صحابي صغير (قوله الا اني سمعت طلحة) يعني بن عبيد الله يحدث عن يوم أحد وقد تقدم شرح
هذا الحديث في الجهاد ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد ان طلحة طاهر
يوم أحد بين درعين وذكر ابن اسحق ان طلحة جلس تحت النبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد
الجبل قال حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عبد الله عن الزبير قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أوجب طلحة * الحديث التاسع (قوله عن اسمعيل)
هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وقوله رأيت يد طلحة أي ابن عبد الله وقوله شلاء بفتح
المججمة وتشديد اللام مع المد أي أصابها الشلل وهو ما يطل عمل الأصابع أو بعضها (قوله وفيها)
النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) رفع بيان ذلك عند الحاكيم في الاكليل من طريق موسى بن طلحة
جرح يوم أحد تسعاً وثلاثين أو خمسين وثلاثين وثلث أصابعه أي السابعة والتي تليها والطيالسي
من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال كان ذلك اليوم
كله طلحة قال كنت أول من فاء فرأيت رجلاً يقاتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فقلت كن طلحة (قلت) حيث فاتني يكون رجل من قومي ويثني ويثني رجل من المشركين
فأذا هو أبو عبيدة فانهيها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دونكم صاحبكم يريد طلحة
فأذا هو وقد قطعت أصابعه فلما أصابها من شأنه وفي حديث جابر عند النسائي قال فادرك
المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من للقوم فقال طلحة أنا فذكر قتل الذين كانوا
معهم من الانصار وقال ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال
حسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم الله لرفعتمك الملائكة والناس ينظرون قال ثم
رد الله المشركين * الحديث العاشر (قوله عبد العزيز) هو ابن صهيب (قوله انهم زعم الناس) أي
بعضهم أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه والواقع انهم صاروا ثلاث فرق فرقة استمروا
في الهزيمة إلى قرب المدينة فارجعوا حتى انقض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين
نزلوا منكم يوم التقي الجمعان وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل
فصار غاية الواحد منهم ان يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى ان يقتل وهم أكثر
الصحابة وفرقة ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع إليه القسم الثاني شيئاً فشيئاً لما عرفوا انه
حي كما بينته في الحديث السابع وبهذا يجمع بين مختلف الاخبار في عدة من بقي مع النبي صلى الله
عليه وسلم فعند محمد بن عائذ من حرسل المطلب بن حنطب لم يبق معه سوى اثني عشر رجلاً وعند
ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش وفي مسلم من حديث أنس أفردني سبعة
من الانصار ورجلين من قريش طلحة وسعد وقد سرد اسماءهم الواقدي واقتصر أبو عثمان
النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح واخرج الطبري من طريق السدي ان ابن قتيبة لما روى
النبي صلى الله عليه وسلم وكسر رباعيته وشججه في وجهه وتفرق الصحابة منه زمين وجعل يدعوهم
فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلاً فذكر بقية القصة (قوله وأبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري
وهو زوج والدة أنس وكان أنس حل هذا الحديث عنه (قوله مجوب) بضم أوله وفتح الجيم
وتشديد الواو والمكسورة بعد هاء واحدة أي مترس ويقال للترس جوبة والنجفة بفتح المهملة

* حدثنا عبد الله بن أبي الاسود

حدثنا حاتم بن اسمعيل عن

محمد بن يوسف قال سمعت

السائب بن يزيد قال صحبت

عبد الرحمن بن عوف وطلحة

ابن عبيد الله والمقداد

وسعد ارضى الله عنهم فإني

سمعت أحداً منهم يحدث عن

النبي صلى الله عليه وسلم الا

أني سمعت طلحة يحدث عن

يوم أحد * حدثني عبد الله

ابن أبي شيبه حدثنا وكيع

عن اسمعيل عن قيس قال

رأيت يد طلحة شلاء وفيها

النبي صلى الله عليه وسلم يوم

أحد * حدثنا أبو معمر

حدثنا عبد الوارث حدثنا

عبد العزيز عن أنس رضي

الله عنه قال لما كان يوم

أحد انهم زعم الناس عن

النبي صلى الله عليه وسلم

وأبو طلحة بين يدي النبي

صلى الله عليه وسلم مجوب

عليه بحجفة له

تحفة

تحفة

والجيم والفاء هي الترس (قوله شديد النزع) بفتح النون والراء الساكنة ثم المهملة أي رمي
السهم وتقدم في الجهاد من وجه آخر بالنظر كان أبو طلحة حسن الرمي وكان يترس مع النبي
صلى الله عليه وسلم بترس واحد (قوله كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أي من شدة الرمي (قوله
بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحد هي الآلة التي يوضع فيها السهام (قوله
لا تشرف) بضم أوله وسكون المجهمة من الاشراف ولأبي الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضاً
وتشديد الراء وأصله تشرف أي لا تطلب الاشراف عليهم (قوله يصيبك) بسكون الموحدة على
انه جواب النهي ولغير أبي ذر يصيبك بالرفع وهو جائز على تقدير كانه قال مثلاً لا تشرف فانه
يصيبك (قوله نحري دون نحرك) أي أفديك بنفسى (قوله ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أي
أم المؤمنين وأم سليم أي والدة أنس (قوله أرى خدام سوقهما) بفتح المجهمة والمهملة جمع خدمة
وهي الخلاخيل وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق وقد تقدم في الجهاد وكذا شرح
قوله تتقربان القرب واختلاف في لفظه (قوله ولقد وقع السيف من يد أبي طلحة) في رواية
الاصيلي من يدي بالتثنية (قوله اما امرتين واما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شيخ
البخاري فيه هذا الاسناد من النعاس فافاد سبب وقوع السيف من يده وسيأتي بعد باب من
وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي
مرا را ولا جد والحاكم من طريق ثابت عن أنس رفعت رأسي يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من
أحد الا وهو عيل تحت جفته من النعاس وهو قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمانة منه الحديث
الحادي عشر (قوله لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ ابلis أي عباد الله أخرجكم) أي
احترزوا من جهة أخركم وهي كلمة تقال لمن يخشى أن يوثق عند القتال من ورائه وكان ذلك لما
ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه (قوله فرجعت أولاهم فاجتلدت
هي وأخراهم) أي وهم يظنون انهم من العدو وقد تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي
أخرجه أحد والحاكم وانهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس العسكران فلم يتميزوا فوقع
القتل على المسلمين بعضهم من بعض (قوله فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال أي عباد الله
أبي أبي) هو بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وأعادها تاء كيداً وانما ضبطه لئلا يتخفف بأبي بضم
الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد وأفاذا بن سعدان الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو
عبد الله بن مسعود وهو في تنبيه عبد بن حميد من وجه آخر عن ابن عباس وذو كرا بن اسحق قال
حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين
فتركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع النساء والصبيان فتذاكر ابيتهما ورغبا في الشهادة
فأخذ سيفيهما وطلعا بالمسلمين بعد الهزيمة فلم يعرفوا بهما فأما ثابت فقتله المشركون وأما اليمان
فاختلف عليه أسياق المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه (قوله قال عروة الخ) تقدم بيانه في المناقب
وفي رواية ابن اسحق فقال حذيفة قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله
لكم فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين فزاده ذلك عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً وفيه تعقب علي ابن التين حيث قال ان الراوى سكت في قتل
اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة فاما ان تكون لم ترض يومئذ أو اكتفى بعلم السامع

وكان أبو طلحة رجلاً رامياً
شديد النزع كسر يومئذ
قوسين أو ثلاثاً وكان الرجل
يرمعه بجعبة من النبل
فيقول انثرها لأبي طلحة قال
ويشرف النبي صلى الله عليه
وسلم ينظر الى انقوم فيقول
أبو طلحة بأبي أنت وأمي
لا تشرف يصيبك سهم من
سهام القوم نحري دون نحرك
ولقد رأيت عائشة بنت أبي
بكر وأم سليم وانهما المشمرتان
أرى خدام سوقهما تنقران
القرب على متونهما تنقرانه
في أفواه القوم ثم ترجعان
فتلاهما ثم يجيآن فتقرانه
في أفواه القوم ولقد وقع
السيف من يد أبي طلحة اما
مرتين واما ثلاثاً حدثني
عبد الله بن سعيد حدثنا
أبو أسامة عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة رضي الله
عنها قالت لما كان يوم أحد
هزم المشركون فصرخ ابلis
لعنة الله عليه أي عباد الله
أخرجكم فرجعت أولاهم
فاجتلدت هي وأخراهم
فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه
اليمان فقال أي عباد الله
أبي أبي قال قالت فوالله
ما احتجزوا حتى قتله فقال
حذيفة يغفر الله لكم قال
عروة فوالله ما زالت في
حذيفة بقية خير حتى لحق
بالله عز وجل بصرت علمت
من البصرة في الامر وأبصرت من بصر العين ويقال بصرت وأبصرت واحد

(باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم) حدثنا عبدان اخبرنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جالوسا فقال من هؤلاء القعود قال هؤلاء قریش قال من الشيخ قالوا بن عمر فأتاه فقال اني سألتك عن شيء اتحدثني قال أنشدك بجرمة هذا البيت أن تعلم أن عثمان بن عفان فر يوم أحد قال نعم قال فتعلمه تغيب عن بدر فلم يشهدا قال نعم قال فتعلم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال فكبر (٢٨٠) قال ابن عمر تعال لا خبرك ولا بين لك عما سألتني عنه أما فرار يوم أحد

فأشهد ان الله عفا عنه
وأما تغيبه عن بدر فانه
كان تحت بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وكانت مريضة فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم
ان لك أجر رجل من شهد
بدر وسماه وأما تغيبه
عن بيعة الرضوان فانه لو
كان أحد أعزى بطن
مكة من عثمان بن عفان
ابغته مكانه فبعث عثمان
وكان بيعة الرضوان بعد
ما ذهب عثمان الى مكة
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم بيده النبي هذه يد عثمان
فضرب بها على يده فقال
هذه لعثمان اذهب بها
الا ن معك *(باب اذ
تصعدون ولا تلون على أحد
الى قوله بما تعملون) تصعدون
تذهبون أصعدو صعد
فوق البيت * حدثني عمرو
ابن خالد حدثنا زهير حدثنا
أبو اسحق قال سمعت البراء
ابن عازب رضى الله عنهما

تحفة

٤٠٦٦ ت تحفة

قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا قال
وغل من قال يوم بدر لانه لم يول فيها أحد من المسلمين نعم المراد بقوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم
الفرقان يوم التقي الجمع وهي في سورة الانفال يوم بدر ولا يلزم منه ان يكون حيث جاء التقي
الجمع المراد به يوم بدر (قوله استلهم) أي زين لهم ان يزلوا وقوله ببعض ما كسبوا قال
ابن التين يقال ان الشيطان ذكرهم خطاياهم ذكر هو القتال قبل التوبة ولم يكرهه معاندة
ولا نقا فافعفا الله عنهم (قلت) ولم يتعين ما قال فيحتمل أن يكونوا اقترروا اجبا ومحبة في الحماة
لاعدادا ولا نقا فافعفا الله عنهم ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان وقد تقدم شرحه في
مناقب عثمان وقد مت اني لم أقف على اسمه صريحا الا أنه يحتمل أن يكون هو العلاء بن عرار ثم
رأيت لبعضهم ان اسمه حكيم فليحزر وفي الرواية المتقدمة انه من أهل مصر ثم وجدت الحزم
بالعلاء بن عرار وهو بالمهملة ذلك في مناقب عثمان ويأتي بإسقاط من ذلك في تفسير وقائلوهم
حتى لا تكون قسمة من سورة البقرة وقوله في هذه الرواية أنشدك بجرمة هذا البيت فيه جواز
مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب
الايمان والندور ان شاء الله تعالى (قوله اني سألتك عن شيء اتحدثني) زاد في رواية أبي نعيم
المذكورة قال نعم (قوله يا) اذ تصعدون ولا تلون على أحد الى قوله بما تعملون
(قوله تصعدون تذهبون اصعدو صعدو فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستمل كانه يريد
الاشارة الى التفرقة بين الثلاثي والرابعي فالثلاثي يعني ارتفع والرابعي يعني ذهب وقال
بعض أهل اللغة أصعد اذا ابتدأ السير وقوله فاتابكم غمنا بعم روى عبد بن حميد عن طريق
مجاهد قال كان الغم الاول حين سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل والثاني لما اتخذا والى النبي صلى
الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاعتصموا ومن طريق سعيد عن قتادة
نحوه وزاد وقوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم أي من الغنمة ولا ما أصابكم أي من الجراح وقتل
اخوانكم وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال الغم الاول ما فاتهم من الغنمة
والثاني ما أصابهم من الجراح وزاد قال لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيل حتى أشرف عليهم
فنسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ثم ذكر المصنف طرفا من
حديث البراء في قصة الرماة وقد تقدم شرحه ثريا (قوله يا) قوله ثم انزل

عليكم

الرجال يوم أحد عبد الله بن جبير وأقبلوا منهم من فذل اذ يدعوهم الرسول في آخرهم *(باب ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة
نعماسا وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي طلحة رضى الله عنه ما قال كنت فيمن تغشاه النعاس
يوم أحد حتى سقط سيفا من يدي مرارا يسقط وأخذه ويسقط فأخذه

(باب ذكر أم سليط)
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن يونس عن ابن شهاب
وقال ثعلبة بن أبي مالك
ابن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه، قسم مروطين نساء
من نساء أهل المدينة فبقي
منها موطأ جيد فقال له بعض
من عنده يا أمير المؤمنين
اعط هذا بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم التي عندك
يزيدون أم كلثوم بنت علي
فقال عمر أم سليط أحق به
منها وأم سليط من نساء الانصار
عن بايع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال عمر فانها كانت
تقر لنا القرب يوم أحد
*(قتل جزء بن عبد المطلب
رضي الله عنه)* حدثني
أبو جعفر محمد بن عبد الله
حدثنا جين بن المنى حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله بن
أبي سلمة عن عبد الله بن
الفضل عن سليمان بن يسار
عن جعفر بن عمرو بن أمية
قال خرجت مع عبيد الله
ابن عدي بن الخيار فلما قدمنا
حصص قال لي عبيد الله بن
عدي هل لك في وحشي
نسأله عن قتل جزء قلت نعم
وكان وحشي يسكن حصص
فسأله عن قتل جزء فقال لنا
في ظل قصره

قوله تعالى ليس لك من الامر شيء ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن
أبي هريرة نحو حديث ابن عمر لكن فيه اللهم العن لحيان ورعلاوذ كوان وعصية قال ثم بلغنا
انه ترك ذلك لما نزلت ليس لك من الامر شيء (قلت) وهذا ان كان محفوظا احتمل ان يكون نزول
الآية تراخي عن قصة أحد لان قصة رعل وذ كوان كانت بعدها كما سيأتي تلوه هذه الغزوة وفيه
بعد والصواب انه نزلت في شأن الذين دعاهم بسبب قصة أحد والله أعلم ويؤيد ذلك ظاهر قوله
في صدر الآية ليقطع طرفا من الذين كفروا أي يقتلهم أو يكبتهم أي يخزيهم ثم قال أو يتوب
عليهم أي فيسألوا أو يعذبهم أي ان ماؤا كفارا (قوله يا سليط) ذكر أم سليط) بفتح
المهملة وكسر اللام ذكر فيه حديث عوفي قصة المروط وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد وأم سليط
المدكورة هي والدته أبي سعيد الخدري كانت زوجا لابي سليط فمات عنها قبل الهجرة فترجها
مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد (قوله قتل جزء بن عبد المطلب رضى الله عنه)
كذا لابي ذر وغيره باب قتل جزء فقط وللنسب في قتل جزء سيد الشهداء وهذا اللفظ قد ثبت في
حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الاصبغ بن نباته عن علي قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سيد الشهداء جزء بن عبد المطلب (قوله حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أي
ابن المبارك الخرمي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي روى عنه البخاري وهذا وفي
الطلاق وشيخه جين بن المنى بمهملة ثم جيم وآخره فون مصغرا أصله من اليمامة وسكن بغداد وولي
قضاء خراسان وهو من أقران بكراشيوخ البخاري لكن لم يسمع عنه البخاري وليس له عنده سوى
هذا الموضع (قوله عن عبد الله بن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب
الهاشمي المدني من صغار التابعين (قوله عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري وأبوه هو
الحكابي المشهور وهذا هو المحفوظ وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز
الطبراني وقدر رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز بن جين بن المنى فيه فقال عن عبد الله
ابن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال أقبلنا من الروم
فذكر الحديث والمحفوظ عن جعفر بن عمرو قال خرجت مع عبيد الله بن عدي وكذا أخرجه
ابن اسحق عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن جعفر قال خرجت أنا وعبيد الله فذكره وكذا
أخرجه ابن عاتق في المغازي عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو
ابن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي ولطبراني من وجه آخر عن ابن جابر (قوله
خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الخيار) التوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان زاد أحمد
ابن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله فادربنا أي دخلنا درب الروم مجاهدين فلما مررنا
بحصص وكذا في رواية ابن اسحق وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر خرجت أنا وعبيد الله
ابن عدي غازين الصائفة زمن معاوية فلما قلنا مررنا بحصص (قوله هل لك في وحشي) أي
ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (قوله نسأله عن قتل جزء) في رواية الكشميهني فنسأله
عن قتله جزء زاد ابن اسحق كيف قتله (قوله فسأله عن قتل جزء) في رواية ابن اسحق فقال لنا
رجل ونحن نسأل عنه انه غلب عليه الخرفان تجدها صاحبها تجدها عمر يا محمد شكك يا شتما وان

تجدها على غير ذلك فانصرف عنه وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه وان أدركتاه شاربا فلا
 تسأله (قوله كأنه حيت) بهمهلة وزن رغيف أي زق كبيراً أو كثيراً يقال ذلك إذا كان مملوئاً وفي
 رواية لابن عائد فوجدناه رجلاً سميحاً حرة عيناه وفي رواية الطيالسي فاذا به قد ألقى له شئاً على يابه
 وهو جالس صاح وفي رواية ابن اسحق على طنفسة له وزاد فاذا شيخ كبير مثل البغاث يعني
 بفتح الموحدة والمجبة الخفيفة وآخره مثلثة وهو طائر ضعيف الجثة كالرخة ونحوها مما لا يصيد
 ولا يصاد (قوله معجبر) أي لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك (قوله يا وحشي أنعرفني) في
 رواية ابن اسحق فلما انتهينا إليه سألنا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدي فقال ابن العدي بن
 الخيار أنت قال نعم فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له أنعرفني (قوله أم قتال) بكسر
 القاف بعدها مشددة خفيفة وفي رواية الكشميهني بموحدة والاول أصح وهي عمة عتباب بن
 أسيد أي ابن أبي العيص بن أمية (قوله أسترضع له) أي أطلب له من يرضعه زاد في رواية ابن
 اسحق والله ما رأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التي أرضعتك بنى طوى فأنى ناولتك كها وهي على
 غيرها فأخذت فلبت لي قدمك حين رفعتك فها هو الآن وقتت على فعرفتها وهذا يوضح قوله
 في رواية الباب فكانني نظرت إلى قدميك يعني أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذي حمله فكان هو
 هو وبين الروايتين قريب من خمسين سنة فدل ذلك على ذلك كما مرط ومعرفة تامة بالقيافة (قوله
 ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم) في رواية الطيالسي فقال سأحدثكم كما حدثت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حين سألتني (قوله فلما أن خرج الناس) أي قريش ومن معهم (عام عيينين) أي سنة
 أحد وقوله عيينين جبل بحمال أحد أي من ناحية أحد يقال فلان حمال كذا بالمهملة المكسورة
 بعد تحتانية خفيفة أي مقابله وهو تفسير من بعض روايته والسبب في نسبة وحشي العام إليه
 دون أحد أن قريشاً كانوا نزولوا عنده قال ابن اسحق نزولوا بعينين جبل بطن السجعة من قناة على
 سفير الوادي مقابل المدينة (قوله خرجت مع الناس إلى القتال) في رواية الطيالسي فأنطلقت
 يوم أحد معي حربي وأنا رجل من الحبشة ألعب لعبهم قال وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل
 الأحزمة وعند ابن اسحق وكان وحشي يقذف بالحربة قذف الحبشة فلما انحطى (قوله خرج
 سباع) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعي ثم الغبشاني بضم المعجمة
 وسكون الموحدة ثم معجمة ذكرا بن اسحق أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية (قوله
 نخرج إليه حمزة) في رواية الطيالسي فاذا حمزة كأنه جبل أو رق ما يرفع له أحد الأفعه بالسيف فهبته
 وبادر إليه رجل من ولد سباع كذا قال والذي في الصحيح هو الصواب وعند ابن اسحق جعل يهد
 الناس بسيفه وعند ابن عائد فرأيت رجلاً إذا جلا لا يرجع حتى يهزمنا فقات من هذا قالوا حمزة
 قات هذا حاجتي (قوله يا ابن أم أنمار) بفتح الهمزة وسكون النون هي أمه كانت مولاة لشريق بن
 عمرو الثقفي والدا لخنس (قوله مقطعة البطور) بالطاء المعجمة جمع بطر وهي اللحمة التي تقطع
 من فوج المرأة عند الختان قال ابن اسحق كانت أمه ختانة بمكة تختن النساء أهو العرب تطلق هذا
 اللفظ في معرض الذم والاقالوا ختانة وذكر عربين شبة في كلب مكة عن عبد العزيز بن المطلب أنها
 أم سباع وعبد العزى الخزاعي وكانت أمه وهي والدته خباب بن الارت الصماني المشهور (قوله
 أنجاد) بهمزة وتشدّد اللال أي أنعماء وأصل المحادثة أن يكون ذاتي حد وذاتي حد ثم استعمل

كانته حيت قال جثننا حتى
 وقفنا عليه يسير فسلمنا فرد
 السلام قال وعبيد الله
 معجبر بعمامته ما يرى
 وحشي الا عينيه ورجليه
 فقال عبيد الله يا وحشي
 أنعرفني قال فنظر إليه ثم
 قال لا والله الا أني أعلم أن
 عدي بن الخيار تزوج امرأة
 يقال لها أم قتال بنت أبي
 العيص فولدت له غلاماً بمكة
 فكنت أسترضع له فخدمت
 ذلك الغلام مع أمه فناولتها
 إياه فلما كانني نظرت إلى
 قدميك قال فكشف
 عبيد الله عن وجهه ثم قال
 ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم
 ان حمزة قتل طعنة من عدي
 ابن الخيار يسدر فقال لي
 مولاي جبير بن مطعم ان
 قتلت حمزة بعمي فانت حر
 قال فلما أن خرج الناس
 عام عيينين وعيينين جبل
 بحمال أحد بينه وبينه واد
 خرجت مع الناس إلى
 القتال فلما أن اصطفوا
 للقتال خرج سباع فقال
 هل من مبارز قال نخرج
 إليه حمزة بن عبد المطلب
 فقال يا سباع يا ابن أم أنمار
 مقطعة البطور أمجاد الله
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 قال ثم شد عليه فكان

في المحاربة والمعاداة وقوله كأمس الذاهب هي كناية عن قتله أي صيرته عدما وفي رواية ابن
 اسحق فكأنما أخطأ رأسه وهذا يقال عند المبالغة في الإصابة (قوله وكنت) بفتح الميم أي
 اختفيت وفي رواية ابن عثمة عن جندب بن عبد الله بن أبي شيبه عن مرسل بن عيسى عن اسحق أن جزء
 عثر فأنكشفت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشي فرما بالحربة (قوله في ثلثه) بضم التثنية
 وتشديد النون هي العانة وقيل ما بين السرة والعانة والطيالسي فجعلت ألوزم من جزء بشجرة
 ومعى حربي حتى إذا استكملت منه هزرت الحربة حتى رضيت منها ثم أرسلته فوقع بين شديونه
 وذهب يقوم فلم يستطع اه والتندوة بفتح التثنية وسكون النون وضم المهملة بعدها واو
 خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المرأة والذي في الصحيح أن الحربة أصابت ثلثه أصح
 (قوله فلما رجع الناس) أي إلى مكة زاد الطيالسي فلما جئت عتقت ولا بن اسحق فلما قدمت
 مكة عتقت وانما قتله لاعتق (قوله حتى فشا فيها الاسلام) في رواية ابن اسحق فلما فتح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مكة هربت إلى الطائف (قوله فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) في رواية ابن اسحق فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغيبت على المذاهب فقلت لأحق بالين
 أو الشام أو غيرها (قوله رسلا) كذا لا بن ذر وأبي الوقت وغيرهما رسولا بالافراد كان أول
 من قدم من ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عروة بن مسعود فأسلم ورجع فدعاهم
 إلى الاسلام فقتلوه ثم قدموا فأرسلوا وفد منهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرجيل بن غيلان بن
 مسامة وعبد بن السيل بن عمرو بن عيمر وهؤلاء الثلاثة من الاحلاف وعثمان بن أبي العاص
 وأوس بن عوف وغيرهم حشرة وهؤلاء الثلاثة من بني مالك ذلك محمد بن اسحق مطولا وزاد
 ابن اسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا وكان السبعة رؤساءهم وقيل كان الجميع سبعة عشر
 قال وهو أثبت (قوله فقبل لي أنه لا يهيج الرسل) أي لا يالههم منه ازعاج وفي رواية الطيالسي
 فأردت الهرب إلى الشام فقال لي رجل ويحك والله ما يأتي محمد أحد بشهادة الحق الا فلي عنه
 قال فانطلقت فاشعري الا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق وعند ابن اسحق فلم يرعه
 الا بن قائم على رأسه (قوله قال أنت قتلت جزءة قلت قد كان من الامر ما قد بلغك) في رواية
 الطيالسي فقال ويحك حدثني عن قتل جزءة قال فأنشأت أحده كما حدثني كما وعندي بن
 بكير في المغازي عند ابن اسحق قال فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وحشي فقال دعوه
 فلا سلام رجل واحد أحب إلى من قتل ألف كافر (قوله فهل تستطيع أن تغيب وجهك
 عني) في رواية الطيالسي فقال غيب وجهك عني فلا أراك (قوله قال فخرجت) زاد الطيالسي
 فكنت أتقي أن يراني ولا بن عثمة فأراني حتى مات وعند الطبراني فقال يا وحشي اخرج فقاتل
 في سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله (قوله فقلت لا أخرجن إلى مسيلة) في رواية الطيالسي
 فلما كان من أمر مسيلة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربي ولا بن اسحق فتموه (قوله
 فأكأني به جزءة) بالهمز أي أساويه به وقد فسر به بعد بقوله فقلت خير الناس وشر الناس وقوله
 فكان من أمره ما كان أي من محاربه وقتل جمع من الصحابة في الواقعة التي كانت بينهم وبينه
 ثم كان النفع للمسلمين بقتل مسيلة كما سيأتي بيان ذلك في كتاب الفتى ان شاء الله تعالى (قوله في ثلثة
 جدار) أي خلل جدار (قوله جل أورك) أي ألونه مثل الرماد وكان ذلك من غبار الحرب وقوله

كأمس الذاهب قال وكنت
 لجزءة تحت صخرة فلما دنا مني
 رميته بحربي فأضعت عظامي
 ثلثه حتى خرجت من بين
 وركبه قال فكان ذلك
 العهد به فلما رجع الناس
 رجعت معهم فأقت بركة
 حتى فشا فيها الاسلام ثم
 خرجت إلى الطائف فأرسلوا
 إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رسلا فقبل لي أنه
 لا يهيج الرسل قال فخرجت
 معهم حتى قدمت على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فلما رأني قال أنت
 وحشي قلت نعم قال أنت
 قتلت جزءة قلت قد كان من
 الامر ما قد بلغك قال فهل
 تستطيع أن تغيب وجهك
 عني قال فخرجت فلما قبض
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فخرج مسيلة
 الكذاب قلت لا أخرجن
 إلى مسيلة لعلني أقتله
 فأكأني به جزءة قال
 فخرجت مع الناس فكان
 من أمره ما كان فاذا رجل
 قائم في ثلثة جدار كأنه جل
 أورك

نائر الرأس أى شعره منتفش (قوله فوضعتها) فى رواية الكشميهنى فأضعها (قوله ووثب اليه رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى كما جزم به الواقدي واسحق بن راهويه والحاكم وقيل هو غدي بن سهل جزم به سيف فى كتاب الردة وقيل أبودجانة وقيل زيد بن الخطاب والاول أشهر ولعل عبد الله بن زيد هو الذى أصابته ضربته وأما الآخران فحملا عليه فى الجملة وأغرب وثمة فى كتاب الردة فزعم أن الذى ضرب مسيلة هو شن بن نفع المجعة وتشديد النون ابن عبد الله وأنشد له

ألم ترانى ووحشيم * ضربنا مسيلة المفتين
يسائلنى الناس عن قتله * فقلت ضربت وهذا طعن
فلمست بصاحبه دونه * وليس بصاحبه دون شن

نائر الرأس قال فرميت به
بحر بى فوضعتها بين يديه
حتى خرجت من بين كتفيه
قال ووثب اليه رجل من
الانصار فضر به بالسيف
على هامته قال عبد الله بن
الفضل فأخبرنى سليمان بن
يسار أنه سمع عبد الله بن عمر
يقول فقالت جارية على
ظهر بيت وأمير المؤمنين
قتله العبد الاسود

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبيد البر أن الذى قتل مسيلة هو خلاص بن بشير بن الاصم (قوله) فضر به بالسيف على هامته) فى رواية الطيالسى فربك أعلم أنا قتله فان ألقته فقد قتلت خير الناس وشرا الناس (قوله قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالاسناد المذكور أولا وفى رواية الطيالسى فقال سليمان بن يسار سمعت ابن عمر يقول زاد ابن اسحق فى روايته وكان قد شهد اليمامة (قوله) فقالت جارية على ظهر بيت وأمير المؤمنين قتله العبد الاسود) هذا فيه تأييد لقول وحشى انه قتله لكن فى قول الجارية أمير المؤمنين نظر لان مسيلة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله وكانوا يقولون له يا رسول الله ونبي الله والتلقب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك وأول من لقب به عمر وذلك بعد قتل مسيلة بعدة فليست أم هذا وأما قول ابن النين كان مسيلة تسمى نارة بالنبي ونارة بأمر المؤمنين فان كان أخذه من هذا الحديث فليس بجيد والافيتاح الى نقل بذلك والذى فى رواية الطيالسى قال ابن عمر كنت فى الجديش يومئذ فسمعت قائلاً يقول فى مسيلة قتله العبد الاسود ولم يقل أمير المؤمنين ويحتمل ان تكون الجارية أطلقت عليه الامير باعتبار أن امرأته كان اليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار ايمانهم به ولم تقصد الى تلقبه بذلك والله أعلم ثم وجدت فى كلام أبى الخطاب بن دحية الانكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال قد تسمى به مسيلة قبله كما أخرجه البخارى فى قصة وحشى يشير الى هذه الرواية وتعقبه ابن الصلاح ثم النووى قال النووى وذكر ابن الصلاح أن الذى ذكره ابن دحية ليس بصحيح فانه ليس فى هذا الحديث الآن الجارية صاحبة لما أصيب مسيلة وأمير المؤمنين ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اهـ واعترض مغلطاً أيضاً بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش وهو متعقب أيضاً بأنه لم يلقب به وإنما خوطب بذلك لانه كان أول أمير فى الاسلام على سرية وفى حديث وحشى من الفوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ومناقب كثيرة لحزة وفيه أن المرء يكرم أن يرى من أوصل الى قريته أو صديقه أذى ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله والخذل فى الحرب وأن لا يحتقر المرء منها أحد فان حجة لا بد أن يكون رأى وحشى فى ذلك اليوم لكنه لم يحتز منه احتقاراً منه الى أن أتى من قبله وذكر ابن اسحق قال حدثنى محمد بن جعفر بن الزبير

* (باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم) (٢٨٦) من الجراح يوم أحد) * حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن

معمر بن همام سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبهه يشيرا إلى رباعيته اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله * حدثني محمد بن مالك حدثنا يحيى بن سعيد الأموي حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اشتد غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله إنني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء ويغادوي قال كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلى بن أبي طالب يسكب الماء بالحن فلما رأته فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير وأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم وكسرت رباعيته يومئذ جرح وجهه وكسرت البيضة على رأسه

٤٠٧٣ م تحفة ١٤٧١ هـ

٤٠٧٤ م تحفة ١٤٧١ هـ

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حزة فوجدته يطن الوادي قد مثل به فقال لولا أن تحزن صفة يدي بنت عبد المطلب وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواء إلى الطير زاد ابن هشام قال وقال ابن أصاب بمثل أبدأ ونزل جبريل فقال إن حزة مكتوب في السماء أسد الله وأسدر سوله وروى البزار والطبراني بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حزة قد مثل به قال رحمة الله عليك لقد كنت وصولا للرحم فعولا للخير ولولا حزن من بعدك لاسرني أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتي ثم خلف وهو بمكانه لا مثلن بسبعين منهم فنزل القرآن وإن عاقبتهم الآية وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من حديث أبي بن كعب قال مثل المشركون يقتلني المسلمين فقال الانصار لئن أصبنا منهم يوم ما من الدهر لتريدن عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لأقرش بعد اليوم فأنزل الله وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار وقال في آخره فقال بل نصير أرب وهذه طرق يتولى بعضها بعضا (قوله) ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد) وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس لك من الأمر شيء ومجموع ما ذكر في الأخبار أنه شج وجهه وكسرت رباعيته وجرحت عينه وشقته السفلى من باطنها وهي منكبه من ضربة ابن قنعة وبجثت ركبته وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقام الله شرها كلها وهذا مرسل قوي ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقة أو المبالغة في الكثرة (قوله رباعيته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة (قوله) اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله) زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة يقتله رسول الله بيده ولا بن عائذ من طريق الأوزاعي بلغنا أنه لما جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شيئا فجعل ينشف به دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء ثم قال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون * الحديث الثاني حديث ابن عباس بمعنى الذي قبله أو رده من وجهين عن ابن جريج ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ولعله قدم وآخر (قوله ٢ دموه) بتشديد الميم أي جرحوه حتى خرج منه الدم * (تنبه) * حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة فانهم لما شهدوا الواقعة فكأنهم ما جلاها عن شهدائها وسمعاها من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك * الحديث الثالث (قوله يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الأسكندراني (قوله) فلما رأته فاطمة هي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجئ فاطمة إلى أحد واقظها لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم فكانت فاطمة فيمن خرج فلما رأته النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم فلما رأته أخذت شيئا من حصير فأحرقته بالنار وكسدت به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم ولما من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقأ الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد

غضب

٢ قوله دموا الذي في المتن بأيدينا دموا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم اه

غضب الله على قوم دمو اوجه رسول الله ثم مكث ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وقال
ابن عاتق اخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان الذي روى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأحد جرحه في وجهه قال خذها مني وأنا ابن قتيبة فقال أقال الله قال
فانصرف الى أهله فخرج الى غنمه فوافاهما على ذروة جبل فدخل فيها فشد عليه تسمها فنطحه
نطحاً أدراه من شاطئ الجبل فتقطع وفي الحديث جواز التداوي وان الانبياء قد يصابون
ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والالام والاسقام ليعظم لهم بذلك الاجر وترداد
درجاتهم رفعة وليست أسى بهم أتباعهم في الصبر على المكان والعاقبة للمتقين (قوله)
ما الذين استجابوا لله والرسول أي سبب نزولها وانما تتعلق بأحد قال ابن اسحق
كان أحد يوم السبت للصف من شوال فلما كان الغديوم الاحد سادس عشر شوال أذن
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأن لا يخرج معنا الا من حضر
بالانس فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له وانما خرج مرهبا للعدو وليتلذذوا
الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم فلما بلغ جراً الاسد لقمه سعيد بن أبي معبد الخزاعي
فيما حدثني عبد الله بن أبي بكر فعزاه بصاب أصحابه فأعلمه أنه لقي أباسفيان ومن معه وهم بالروحاء
وقد تلووا في أنفسهم وقالوا أصبنا جل أصحاب محمد وأشرافهم وانصرفنا قبل ان نستأصلهم
وهو بالعود الى المدينة فأخبرهم معبدان محمد اقد خرج في طلبكم في جمع لم أر مثله من تخلف
عنه بالمدينة قال فتناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا الى مكة وعند عبد بن حميد من مرسل عكرمة
نحو هذا (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في مستخرجهم أراه ابن سلام (قوله عن
عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره عن عائشة انها قرأت هذه الآية الذين استجابوا
أو انهم استلثت عن هذه الآية أو نحو ذلك (قوله كان أبو بكر منهم الزبير) أي الزبير بن العوام (قوله
فأتدب منهم) أي من المسلمين (قوله سبعون رجلاً) وقع في نسخة الصغاني كان فيهم أبو بكر
والزبير اه وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطخعة وسعد بن أبي وقاص
وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود أخرجه الطبري من حديث ابن
عباس وعند ابن أبي خاتم من مرسل الحسن بن كراخ الجلس الاولين وعند عبد الرزاق من مرسل
عروة ذكر ابن مسعود وقد ذكرت عائشة في حديث الباب باب بكر والزبير (قوله ما
من قتل من المسلمين يوم أحد منهم حزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن أنس وصعب بن
غير) اما حزة فتقدم ذكره في باب مفرد واما اليمان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب اذ
هت طائفتان واما النضر بن أنس فكذا وقع لابي ذر عن شيوخه وكذا وقع عند النسفي
وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقرين أنس بن النضر وقد تقدم ذكره في أوائل الغزوة على
الصواب فاما النضر بن أنس فهو ولده وكان اذ ذاك صغيراً وعاش بعد ذلك زماناً وقد تقدم في
هذه الابواب ممن استشهد بها عبد الله بن عمرو والد جابر ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير
الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت اخو حسان وحظلة
ابن أبي عامر المعروف بقسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمر
ابن الجوح واصل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي ثم ذكر المصنف في الباب خمسة

* حدثني عمرو بن علي

حدثنا أبو عاصم حدثنا

ابن جريج عن عمرو بن دينار

عن عكرمة عن ابن

عباس قال اشتد غضب الله

على من قتله نبي واشتد

غضب الله على من دعى

وجه رسول الله صلى الله

عليه وسلم (باب الذين

استجابوا لله والرسول) *

حدثني محمد بن عثمان أبو

معاوية عن هشام عن أبيه

عن عائشة رضي الله عنها

الذين استجابوا لله والرسول

من بعدما أصابهم القرع

للذين أحسنوا مئته واتقوا

أجر عظيم قالت لعروة يا ابن

أختي كان أبو بكر منهم الزبير

وأبو بكر لما أصاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم

ما أصاب يوم أحد

وانصرف المشركون خاف

أن يرجعوا قال بن يذهب

في أثرهم فاتدب منهم

سبعون رجلاً قال كان فيهم

أبو بكر والزبير (باب من

قتل من المسلمين يوم أحد) *

منهم حزة بن عبد المطلب

واليمان والنضر بن أنس

تحفة
٩١٧٠

٢٨٨
تحفة
٢٨٨

ومصعب بن عمير * حديثي
عمرو بن علي حدثنا معاذ بن
هشام قال حدثني أبي عن
قتادة قال ما علم حيامن
أحياء العرب أكثر شهيدا
أغر يوم القيامة من الانصار
* قال قتادة وحدثنا أنس بن
مالك أنه قتل منهم يوم أحد
سبعون ويوم بدر معونة
سبعون ويوم اليمامة سبعون
قال وكان بئر معونة على
عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويوم اليمامة
على عهد أبي بكر ويوم
مسيلة الكذاب * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا الليث
عن ابن شهاب عن عبد
الرحمن بن كعب بن مالك أن
جابر بن عبد الله رضى الله
عنه ما أخبره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يجمع بين الرجلين من قتلى
أحد في ثوب واحد ثم يقول
أيهما أكثر أخذ القرآن فإذا
أشيره إلى أحد قدمه في
اللحد وقال أنا شهيد على
هؤلاء يوم القيامة وأمر
بدفنهم بدمائهم ولم يصل
عليهم ولم يغسلوا

أحاديث * الاول حديث أنس (قوله ما علم حيامن أحياء العرب أكثر شهيدا أغر) كذا
للكتبة بن يمين معجزة وراء وغيره بالمهمله والزاي (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذکور
وأراد بذلك الاستدلال على صحة قوله الاول (قوله قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود
بالذكر من هذا الحديث هنا وظاهره أن الجميع من الانصار وهو كذلك الا القليل وقد سدر ابن اسحق
أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فباغوا خمسة وستين منهم أربعة من المهاجرين حجة وعبد الله
ابن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير وأغفل ذكر سعد مولى طاب وقدر كرم موسى
ابن عقبة وروى الحاكم في الاكليل وابن منده من حديث أبي بن كعب قال قتل من الانصار
يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وصححه ابن حبان من هذا الوجه ولعل السادس
تقيف بن عمرو الاسلمى حليف بنى عبد شمس فقد عده الواقدي منهم وعد ابن سعد من استشهد
بأحد من غير الانصار الحرث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد
الرحمن ابني الهيب بموحدين مصغر من بنى سعد بن ليث ومالك والنعمان ابني خلف بن عوف
الاسلميين قال انهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا (قلت) ولعل هؤلاء كانوا من
حلفاء الانصار فعدوا فيهم فان كانوا من غير المعدودين أو لا فيجوز تكمل العدة سبعين من
الانصار ويكون جله من قتل من المسلمين أكثر من سبعين فن قال قتل منهم سبعون ألقى
الكسر والله أعلم وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن اسحق وغيره ان الاختلاف في
عدد من قتل من المسلمين يومئذ (قوله ويوم بئر معونة سبعون) سيما في شرح ذلك قريبا ويوضح
أن الجميع لم يكونوا من الانصار بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عاصم بن فهيرة مولى أبي بكر
ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما (قوله ويوم اليمامة سبعون) قد سدر أسماءهم الذين صنفوا في
الردة كسيف ووثيمة (قوله وكان بئر معونة الخ) قائل ذلك قتادة قاله شرح الحديث أنس وقد
بينه أبو نعيم في المستخرج (قوله ويوم اليمامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب) كذا
بالواو وهي زائدة لأن يوم اليمامة هو يوم مسيلة ووقع عند أحد من طريق حماد عن ثابت عن
أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الانصار وزاد ويوم مؤتة سبعون وصححه أبو عوانة
وأخرجه الحاكم في الاكليل ولفظه عن أنس أنه كان يقول يارب سبعين من الانصار يوم أحد
وسبعين يوم بئر معونة وسبعين يوم مؤتة وسبعين يوم مسيلة ثم أخرج من طريق ابراهيم بن المنذر
ان هذه الزيادة خطأ ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر
أبي عبيد قال ابراهيم بن المنذر وهذا هو المعروف (قلت) وهي وقعة بالعراق كانت في خلافة عمر
* الحديث الثاني حديث جابر (قوله قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن ثعلبة عند ابن
اسحق فكان يقول انظروا أكثر هؤلاء جعلوا القرآن فاجعلوا له أمام أصحابه وذكر ابن اسحق عن
دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حجة بن عبد المطلب ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن
الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر (قوله فيه ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز وقد
أجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت وأجيب بأن الاثبات مقدم على النفي غير المحصور
وأما في الشيء المحصور اذا كان راويه حافظا فإنه يترجح على الاثبات اذا كان راويه ضعيفا
كالحديث الذي فيه اثبات الصلاة على الشهيد وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التي فيها ذلك

وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكر قال سمعت جابرا قال لما قتل أبي (٢٨٩) جعلت أبكي وأكشف الثوب عن وجهه

فجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه أو مات بكية ما زلت الملائكة تطله بأجنحتها حتى رفع * حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله ابن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي موسى رضى الله عنه أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في رؤياي أني هزرت سيفا فانقطع صدره فاذا هو مأصوب من المؤمنين يوم أحد ثم هزرت أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو مأجابه الله من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد * حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأعمش عن شقيق عن خباب رضى الله عنه قال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نبتغي وجه الله فوجب أجرنا على الله فقام من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئا كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يترك الاغرة كما اذا غطيناها رأسه خرجت

انما هي في قصة حزة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حزة من الفضل وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ويحاجب بأنه يوقف الاستدلال قالوا ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره * الحديث الثالث (قوله) وقال أبو الوليد عن شعبة وصله الاسماعيلي حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد بسنده (قوله) لما قتل أبي زاد في الجنائز يوم أحد (قوله) والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه في رواية الاسماعيلي لا ينهائي (قوله) لا تبكيه كذا هنا وظاهره أنه نهى جابرا وليس كذلك وانما هو نهى لفاطمة بنت عمر وعمة جابر وقد أخرجه مسلم من طريق غيره عن شعبة باللفظ قتل أبي فذكر الحديث الى أن قال وجعلت فاطمة بنت عمر وعتي تبكيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز فحوى هذا ومن طريق ابن عينة عن ابن المنكر فحوى والله أعلم * الحديث الرابع حديث أبي موسى (قوله) أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الاصول أرى وهو بضم الهمزة بمعنى أظن والقائل ذلك هو البخاري كانه شك هل سمع من شيخه صيغة الرفع أم لا وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يتردد فيه (قوله) رأيت في رواية الكشي هي رأيت (قوله) اني هزرت سيفا في رواية الكشي هي سيفي وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذو الفقار (قوله) فانقطع صدره عند ابن اسحق ورأيت في ذياب سيفي ثلما وعند أبي الاسود في المغازي عن عروة رأيت سيفي ذا الفقار قد انقص من عند خطبه وكذا عند ابن سعد وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس وسبق موصولا وفي رواية عروة كان الذي رأى بسيفه مأصوبا وجهه المكرم وعند ابن هشام حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال وأما الثلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل (قوله) ورأيت فيها بقرا) بالموحدة والقاف وفي رواية أبي الاسود عن عروة بقراتذبح وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى (قوله) والله خير) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيهم ما على أنه مبتدأ وخبر وفيه حذف تقديره وصنع الله خيرا قال السهيلي معناه رأيت بقراتذبح والله عنده خير (قلت) في رواية ابن اسحق واني رأيت والله خيرا رأيت بقر او هي أوضح والواو للقسام والله بالجر وخيرا مفعول رأيت وقال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال مسلمين يتناطحون (قلت) وفيه نظر فقد رأى الملك بمصر البقروا ولها يوسف عليه السلام بالسنين وقد وقع في حديث ابن عباس ومروسل عروة تأولت البقر التي رأيت بقر يكون فينا قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين اه وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير ان يشتق من الاسم معنى مناسب ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التخميف فان لفظ بقر مثل لفظ نقر بالنون والقاء خطأ وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورأيت بقراتذبح وقال فيه فأولت أن الدرع المدينة والبقرة نقر هكذا في بنون وفاء وهو يؤيد الاحتمال المذكور فانه أعلم وسيأتي بقية لهذا في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمتن مع الكلام عليه (قوله) باب أحد جيل يحبنا ونحبه قال السهيلي سمي

(٣٧ - فتح الباري سابق) رجلا موذا غطي بهما رجله خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم غطوا بهما رأسه واجعلوا على رجله الأذخر أو قال ألقوا على رجله من الأذخر ومنما من أينعت له غمرته فهو بهديها * (باب) أحد جيل يحبنا ونحبه *

٤٠٨٣ حقه ١٢٢٥

٤٠٨٤ حقه ١١١٦

٤٠٨٥ حقه ١١٠٥٦

قَالَ عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِي جَمِيلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ قُرَيْبِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ * حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْمُظَلِّبِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَعَ لَهُ أَحَدٌ فَقَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا * حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَقْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنَبْرِ فَقَالَ إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي إِلَّا أَنِ وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَنَاقِبَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَنَاقِبِ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَشْرَكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا * (بَابُ غَزْوَةِ الرَّجِيعِ وَرَعْلٍ وَذُكْوَانَ وَبَثْرَمَعُونَةَ وَحَدِيثِ عَضْلِ الْقَارَةِ

أَحَدًا لَتَوْحِيدِهِ وَانْقِطَاعِهِ عَنْ جِبَالٍ أُخْرَى هُنَاكَ أَوْ لِمَا وَقَعَ مِنْ أَهْلِهِ مِنْ نَصَرِ التَّوْحِيدِ (قَوْلُهُ) قَالَ عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِي جَمِيلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (هُوَ طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ رِصْلَةِ الْبَزَارِ فِي الزَّكَاةِ مَطْوُولًا وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ مَا فِيهِ هُنَاكَ الْأَمَانَةُ بِأَحَدٍ وَنُسَبَتْهُ مَغْلَطًا إِلَى تَخْرِيجِهِ مَوْصُولًا فِي كِتَابِ الْحَجِّ وَانْخَارَجَ هُنَاكَ أَصْلُهُ دُونَ خُصُوصِ هَذِهِ الزِّيَادَةِ (قَوْلُهُ أَخْبَرَنِي أَبِي) هُوَ عَلِيُّ بْنُ نَصْرِ الْجَهْضَمِيُّ (قَوْلُهُ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ) ظَهَرَ مِنَ الرَّوَايَةِ الَّتِي بَعْدَهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ لِمَا رَأَى فِي طَالِ رَجُوعِهِ مِنَ الْحَجِّ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ لِمَا رَجَعَ مِنْ تَبُوكَ وَأَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ هَذِهِ طَابَةُ فَلَمَّا رَأَى أَحَدًا قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكَرَّرَ مِنْ ذَلِكَ الْقَوْلِ وَلِلْعُلَمَاءِ فِي مَعْنَى ذَلِكَ أَقْوَالٌ * أَحَدُهَا أَنَّهُ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ وَالتَّعْدِيدِ بِأَهْلِ أَحَدٍ وَالْمَرَادُ بِهِمُ الْأَنْصَارُ لِأَنَّهُمْ جِيرَانُهُ * ثَانِيهَا أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لِلْمَسْرُوعَةِ بِلَدِّهَا إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ لِقَرَبِهِ مِنْ أَهْلِهِ وَأَقْبَاهِمُ وَذَلِكَ فِعْلٌ مِنْ يَحِبُّ بِنِجْبٍ * ثَالِثُهَا أَنَّ الْحُبَّ مِنَ الْجَانِبَيْنِ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَظَاهِرُهُ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيَّنْتُ فِي حَدِيثِ أَبِي عَبَسٍ بْنِ جَبْرِ مَرْفُوعًا جَبَلٌ أَحَدٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ وَهُوَ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ أَخْرَجَهُ أَحَدٌ وَلَا مَانِعَ فِي جَانِبِ الْبَلَدِ مِنْ امْكَانِ الْمَحَبَّةِ مِنْهُ كَمَا جَازَ التَّسْبِيحُ مِنْهَا وَقَدْ خَاطَبَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخَاطَبَةً مِنْ يَعْقِلُ فَقَالَ لِمَا اضْطُرَّ اسْكُنَ أَحَدٌ الْحَدِيثَ وَقَالَ السَّهْمِيُّ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْفُقَارَ الْحَسَنَ وَالْأَسْمَ الْحَسَنَ وَلَا اسْمَ أَحْسَنَ مِنْ اسْمٍ مُشْتَقٍّ مِنَ الْإِحْدِيَةِ قَالَ وَمَعَ كَوْنِهِ مُشْتَقًّا مِنَ الْإِحْدِيَةِ فَخَرَّكَ حُرُوفُهُ الِرفْعَ وَذَلِكَ لِشُعْرِهِ بِارْتِفَاعِ دِينِ الْإِحْدِ وَغُلُوِّهِ فَتَعَلَّقَ الْحُبُّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا لَفْظًا وَمَعْنَى تَخُصُّ مِنْ بَيْنِ الْجِبَالِ بِذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيِّنَاتُ مِنَ الْكَلَامِ عَلَى قَوْلِهِ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ فِي بَابٍ مِنْ غَزَا بَصِيٍّ لِلْخِدْمَةِ مِنْ كِتَابِ الْجِهَادِ ثُمَّ ذَكَرَ الْمَصْنُفُ حَدِيثَ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ فِي صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعَ الْكَلَامِ عَلَيْهِ فِي أَوَّلِ الْبَابِ (قَوْلُهُ بَابُ غَزْوَةِ الرَّجِيعِ) سَقَطَ لَفْظُ بَابٍ لَا يَذُرُّ وَالرَّجِيعُ يَنْتَحِ الرِّاءُ وَكُسِرَ الْجِيمُ هُوَ فِي الْأَصْلِ اسْمُ الْوَرُثَةِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِاسْتِحْصَالِهِ وَالْمَرَادُ هُنَا اسْمُ مَوْضِعٍ مِنْ بِلَادِ هَذِيلٍ كَانَتْ الْوَقْعَةُ بِقَرَبِ مَنْهَ فُسِمَتْ بِهِ (قَوْلُهُ وَرَعْلٌ وَذُكْوَانَ) أَيْ وَغَزْوَةُ رَعْلٍ وَذُكْوَانَ فَأَمَّا رَعْلٌ فَبِكُسْرِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ بَطْنُ مَنْ بَنَى سَلِيمَ يَنْسَبُونَ إِلَى رَعْلٍ بْنِ عَوْفٍ بْنِ مَالِكٍ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ الْهَيْثَمِ بْنِ سَلِيمٍ وَأَمَّا ذُكْوَانَ فَبَطْنُ مَنْ بَنَى سَلِيمَ أَيْضًا يَنْسَبُونَ إِلَى ذُكْوَانَ بْنِ ثَعْلَبَةَ ابْنِ بَهْثَةَ بْنِ سَلِيمٍ فَتَنَبَّتَ الْغَزْوَةُ إِلَيْهَا (قَوْلُهُ وَبَثْرَمَعُونَةُ) يَفْتَحُ الْمِيمُ وَضَمُّ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونُ الْوَاوِ بَعْدَهَا تَوْضُوعٌ فِي بِلَادِ هَذِيلٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَعَسْفَانَ وَهَذِهِ الْوَقْعَةُ تُعْرَفُ بِسَرِيَةِ الْقُرَاءِ وَكَانَتْ مَعَ بَنِي رَعْلٍ وَذُكْوَانَ الْمَذْكُورِينَ وَسَبَّحَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ أَنَسِ الْمَذْكُورِ فِي الْبَابِ (قَوْلُهُ وَحَدِيثُ عَضْلِ الْقَارَةِ) أَمَّا عَضْلُ فَيَفْتَحُ الْمُهْمَلَةَ ثُمَّ الْمُجْمَعَةُ بَعْدَهَا لَامُ بَطْنُ مَنْ بَنَى الْهُوْلُ بْنُ خَزِيمَةَ بْنِ مَدْرَكَةَ ابْنِ الْيَاسِ بْنِ مَضْرِبٍ يَنْسَبُونَ إِلَى عَضْلِ بْنِ الدِّيشِ بْنِ مُحْكَمٍ وَأَمَّا الْقَارَةُ فَبِالْقَافِ وَتَحْقِيقُ الرَّاءِ بَطْنُ مَنْ الْهُوْلُ أَيْضًا يَنْسَبُونَ إِلَى الدِّيشِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ الْقَارَةُ كَتَمَةُ سُودَاءٍ فِيهَا إِجَارَةٌ كَانَتْهُمْ نَزَلُوا عِنْدَهَا فَسَمَّوْهَا وَيَضْرِبُ بِهِمُ الْمَثَلُ فِي أَصَابَةِ الرَّمْيِ وَقَالَ الشَّاعِرُ * قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةُ مِنْ رَامَاهَا * وَقِصَّةُ الْعَضْلِ وَالْقَارَةُ كَانَتْ فِي غَزْوَةِ الرَّجِيعِ لَا فِي سَرِيَةِ بَثْرَمَعُونَةَ وَقَدْ فَصَّلَ بَيْنَهُمَا ابْنُ اسْحَقَ فَذَكَرَ غَزْوَةَ الرَّجِيعِ فِي أَوَّلِ سَنَةِ ثَلَاثٍ وَبَثْرَمَعُونَةَ فِي

أوائل سنة أربع ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحا وإنما وقع ذلك عند ابن اسحق فإنه
بعد أن استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد أن حذر هط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلافا فابعث
منا نفرا من أصحابك يفقهوننا فبعث معهم سبعة من أصحابه فذكر القصة وعرف بها بيان قول
المصنف قال ابن اسحق حدثنا عاصم بن عمر أنه بعد أن حذر وان الضمير يعود على غزوة الرجيع لأعلى
غزوة بئر معونة وسأذكر ما عنده فيهما من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب (قوله
وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الاقلح بالقاف والمهمله الانصارى وخبيب بالمهمله والموحدة مصغر
(قوله وأصحابه) يعني العشرة كما سئذ ذكره في حديث أبي هريرة (تنبه) سياق هذه الترجمة يومهم
ان غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد وليس كذلك كما أوضحته فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم
وخبيب في عشرة أنفس وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت سرية القراء السبعين وهي مع
رعل وذكوان وكان المصنف ادراجها مع القرية ما منها ما يدل على قربها منها ما في حديث أنس
من تشريك النبي صلى الله عليه وسلم بين بني لحيان وبني عصية وغيرهم في الدعاء عليهم وذكر
الواقدي ان خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة
ورجح السهيلي ان رواية البخاري ان عاصما كان اميرهم أرجح وجمع غيره بأمر السرية مرثد
وان امير العشرة عاصم بناء على التعدد ولم يرد المصنف انها قصة واحدة والله أعلم (قوله عن عمرو
ابن أبي سفيان الثقفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون وقد تقدم مستوفى في
الجهاد باتهم من هذا ابراهيم بن سعيد يقول عن الزهري عن عمر بن الخطاب كذا أخرجه ابن سعد
عن معمر بن عيسى عنه وكذا قال الطيالسي عن ابراهيم وبذلك جزم الذهلي في الزهريات لكن
وقع في غزوة بدر عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن عمرو بن فتح العيين وأخرجه أبو داود عن
موسى المذكور فقال عمرو وكذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري
عن عمر قال البخاري في تاريخه عمرو وأصح وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر (قوله بعث النبي
صلى الله عليه وسلم سرية) في رواية الكشميني بسرية بزيادة موحدة في أوله وفي رواية
ابراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر بعث عشرة عينا يتجسسون له وفي رواية أبي الاسود
عن عمرو بن عتبة عن عينا الى مكة ليأتموه بخبر قریش وذكر الواقدي ان سبب خروج بني لحيان
عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي (قلت) وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أنيس
وقصته عند أبي داود باسناد حسن وذكر ابن اسحق انهم كانوا ستة وسماهم وهم عاصم بن ثابت
المذكور وهو ثد بن أبي مرثد وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة
بعدها نون وعبد الله بن طارق وخالد بن البكير وحزم بن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق اسماء
الستة المذكورين وزاد معتب بن عبيد قال وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه وكذا سمى
موسى بن عقبة السبعة المذكورين لكن قال معتب بن عوف (قلت) فلعل الثلاثة
الآخرين كانوا ابعالهم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم (قوله وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا
في الصحيح وفي السيرة ان الامير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد وما في الصحيح أصح (قوله حتى اذا
كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى اذا كانوا بالهذاه وهي لا أكثر بسكون الدال

تغ

١١١/٤

وعاصم بن ثابت وخبيب
وأصحابه) * قال ابن اسحق
حدثنا عاصم بن عمر أنه بعد
أحد * حدثني ابراهيم بن
موسى أخبرنا هشام بن يوسف
عن معمر عن الزهري عن
عمرو بن أبي سفيان الثقفي
عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سرية عينا وأمر عليهم
عاصم بن ثابت وهو جند
عاصم بن عمر بن الخطاب
فانطلقوا حتى اذا كان بين
عسفان ومكة ذكر والحى
من هذيل

٤٠٨٦

د س

تحفة

١٤٢٧١

بعدها همزة مفتوحة وللشميم بنى بفتح الال وتسهيل الهمزة وعند ابن اسحق الهدية بتشديد
 الدال بغير ألف قال وهى على سبعة أميال من عسفان (قوله) وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه
 خال عاصم لأجده وان الرواية المتقدمة أن ردها الى الصواب بأن يقرأ جدي بالكسر وأما هذه
 فلا حيلة فيها وقد أخذت بظاهرها بعضهم فقال تزوج عمر حيلة بنت عاصم بن ثبات فولدت له
 عاصم (قوله) يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة ولحيان هو ابن
 هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان
 من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا اليهم (قوله) فتبعوهم بقرىب من مائة رزم) في رواية شعيب
 في الجهاد فنفروا اليهم قريبا من مائتي رجل والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الاخرى غير رماة
 ولم أقف على اسم أحد منهم (قوله) فاقتصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر) في
 رواية أبي معشر في مغازيه فنزلوا بالرجيم سحرا فأكلوا تمر عجوة فسقطت نواة بالارض وكانوا
 يسرون الليل ويكتمون النهار فجاءت امرأته من هذيل ترى غنما قرأت النواة فأنكرت صغرهن
 وقالت هذا تمر يثرب فصاحت في قومها أيتها فجاؤا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا في الجبل (قوله
 حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم الا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشوه (قوله)
 لجؤا الى فدغد) بقاين مفتوحين ومهملتين الاولى ساكنة وهى الراية المشرفة ووقع عند
 أبي داود الى قردد بقاف وراوداين قال ابن الاثير هو الموضع المرتفع ويقال الارض المتخوية
 والاول أصح (قوله) فقالوا لكم العهد والميثاق ان نزلتم النيا أن لا تقتل منكم رجلا) في رواية
 ابن سعد فقالوا اللهم انا والله ما نريد قتلكم انما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة (قوله)
 فقال عاصم أما نأفلا انزل في ذمة كافر) في مرسل يزيد بن سفيان عن سعيد بن منصور
 فقال عاصم اليوم لا أقبل عهدا من مشرك (قوله) فقال اللهم أخبر عن رسولك) في رواية
 الطيالسي عن ابراهيم بن سعد فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبره فأخبر أصحابه بذلك يوم
 أصيبوا في رواية يزيد فقال عاصم اللهم انى أحجى لك اليوم دينك فاحجى لى الحى وسيأتى
 ما يتعلق بذلك فى آخر الكلام على الحديث (قوله فى سبعة) أى فى جملة سبعة (قوله) وبقى خبيب
 وزيد ورجل آخر) فى رواية ابن اسحق فاما خبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق
 فاستأسروا وعرف منه تسمية الرجل الثالث وانه عبد الله بن طارق وفى رواية أبى الاسود عن
 عروة انهم ضعدوا فى الجبل فلم يقدر واعليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق (قوله) فربطوهم
 بها فقال الرجل الثالث الذى معهما هذا أول الغدر الخ) وهو يقتضى ان ذلك وقع منه أول
 ما أسروهم لكن فى رواية ابن اسحق فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى اذا كانوا بمر الظهران انتزع
 عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكركر قصة قتله فيحتمل انهم اغمار بطوهم بعد أن
 وصلوا الى مر الظهران والافاق فى الصحيح أصح (قوله) حتى باعوهما بمكة) فى رواية ابن اسحق
 وابن سعد فاما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بابه وعند ابن سعد ان الذى تولى قتله نسطاس
 مولى صفوان (قوله) فاشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل) بين ابن اسحق أن الذى تولى
 شراءه هو خنيس بن أبى اهاب التميمى حليف بنى نوفل وكان أخا الحرث بن عامر لأمه وفى رواية
 يزيد بن سفيان انهم اشتروا خبيبا بامه سوداء وقال ابن هشام باعوهما باسيرين من هذيل كانا

يقال لهم بنو لحيان فتبعوهم
 بقرىب من مائة رزم فاقتصوا
 آثارهم حتى أتوا منزلا نزله
 فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه
 من المدينة فقالوا هذا تمر
 يثرب فتبعوا آثارهم حتى
 لحقوهم فلما انتهى عاصم
 وأصحابه لجؤا الى فدغد وجاء
 القوم فأحاطوا بهم فقالوا
 لكم العهد والميثاق ان نزلتم
 النيا أن لا تقتل منكم
 رجلا فقال عاصم أما نأفلا
 أنزل في ذمة كافر اللهم
 أخبر عنا نبيك فقالوا لهم
 حتى قتلوا عاصم فى سبعة
 نفر بالنبل وبقى خبيب وزيد
 ورجل آخر فأعطوهم
 العهد والميثاق فلما أعطوهم
 العهد والميثاق نزلوا اليهم
 فلما استمكنوا منهم حلوا
 أو تارقسهم فربطوهم بها
 فقال الرجل الثالث الذى
 معهم هذا أول الغدر فأبى
 ان يصحبهم فحرروه وعالجوه
 على أن يصحبهم فلم يفعل
 فقتلوه وانطلقوا بخبيب
 وزيد حتى باعوهما بمكة
 فاشترى خبيبا بنو الحرث
 ابن عامر بن نوفل

بمكة ويمكن الجمع (قوله) وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر (كذا وقع في حديث أبي هريرة) واعدت البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرا وهو اعتمدت به لكن تعقبه الدمياطي بان أهل المغازي لم يذكر أحد منهم ان خبيب بن عدي شهد بدرا ولا قتل الحرث بن عامر وانما ذكره وان الذي قتل الحرث بن عامر ببدر خبيب بن اساف وهو غير خبيب بن عدي وهو خزرجي وخبيب بن عدي أوسى والله أعلم (قلت) يلزم من الذي قال ذلك رده هذا الحديث الصحيح فلم يقتل خبيب بن عدي الحرث بن عامر ما كان لاعتناء الحرث بن عامر بأسر خبيب معني ولا يقتله مع التصريح في الحديث الصحيح انهم قتلوه به لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدي ليكون خبيب بن اساف قتل الحرث على عادتهم في الجاهلية يقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل أن يكون خبيب بن عدي شرك في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى (قوله) فمكث عندهم أسيرا حتى إذا أجمعوا قتله (في رواية ابن سعد فبسوهم ما حتى خرجت الأشهر الحرم ثم أخرجوهما إلى التسعيم فقتلوهما وفي رواية بريدة بن سفيان فأساؤا إليه في أساره فقال لهم ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم قال فاحسنوا إليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأه تحرسه وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندى باموهب أطلب اليك ثلاثا ان تسقيني العذب وان تجنبني ما ذبح على النصب وان تعانني اذا أرادوا قتلي (قوله) حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر وكذا ابراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد قال فلبث خبيب عندهم أسيرا فآخبرني عبيد الله بن عياض ان بنت الحرث أخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى ووقع في الاطراف خلف ان اسمها زينب بنت الحرث وهي أخت عقبة بن الحرث الذي قتل خبيبا وقيل امرأته وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدمياطي أغفله من صنف في رجال البخاري (قلت) لكن ترجم له المزني وذكر انه تابعي روى عن عائشة وغيرها وروى عنه الزهري وعبيد الله بن عثمان بن خثيم وغيرهما والقائل فآخبرني هو الزهري ووهب من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان وعند ابن اسحق عن عبيد الله بن أبي شبيب قال حدثت مارية مولاة حجين بن أبي اهاب وكانت قد أسلمت قالت حبس خبيب في بيتي واعدت اطعمت عليه يوما وان في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه فان كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأيت القطف في يده يأكله وان التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جمع بين الروایتين ويحتمل أن يكون الحرث أبا مارية من الرضاع ووقع عند ابن بطال ان اسم المرأة جويرة فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن اسحق أنها مولاة حجين بن أبي اهاب أطلق عليها جويرة لكونها أمه أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرة وقوله موسى يجوز فيه الصرف وعدمه وقوله ليستحبها في رواية بريدة بن سفيان ليستطيب بها والمراد أنه يحلق عاتقه (قوله) قالت فغفلت عن صبي لي (ذكر ابن جرير ان هذا الصبي هو أبو حسين بن الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبيد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث وهو من أقران الزهري وفي رواية بريدة بن سفيان ركن لها ابن صغير فأقبل اليه الصبي فأخذته فأجلسه عنده فغشيت المرأة أن يقتله فمأشدة وعند أبي الاسود عن

وكان خبيب هو قتل الحرث
ابن عامر يوم بدر فمكث
عندهم أسيرا حتى اذا
أجمعوا قتله استعار موسى
من بعض بنات الحرث
ليستحبها فأعارته قالت
فغفلت عن صبي لي قدرج
اليه حتى أتاه فوضعه على
نخذه فلما رأته فزعرت فزعرة
عرف ذلك مئى وفي يده
الموسى فقال أتحشين أن
أقتله ما كنت لأفعل ذلك
ان شاء الله تعالى

عروة فاخذ خبيب بيد الغلام فقال هل أمكن الله منكم فقات ما كان هذا ظني بك فرجى لها
الموتى وقال انما كنت مازحا وفي رواية بريدة بن سفيان ما كنت لا غدر وعند ابن اسحق عن
ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر جيعا ان مارية قالت قال لي خبيب حين حضره القتل ابغث لي بحديدة
أظهر بها قالت فأعطيته غلاما من الحبي قال ابن هشام يقال ان الغلام ابنها ويجمع بين
الروايتين بأنه طلب الموتى من كل من المرأتين وكان الذي أوصله اليه ابن احدهما وأما الابن
الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى أنه فوضعه على
نخذه فهذا غير الذي أحضر اليه الحديد والله أعلم (قوله) لقد رأيته يأكل من قطف عنب
وما بمكة يومئذ مرة) القطف بكسر القاف العنقود وفي رواية ابن اسحق عن ابن أبي نجيح كما تقدم
وان في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل (قوله) وما كان الارزق رزقه الله) في رواية بن سعد
رزقه الله خبيبا وفي رواية شعيب وثابت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا قال ابن بطلان هذا
يمكن أي يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا للنبيه لتصح رسالته قال فاما من يدعى وقوع
ذلك له اليوم بين ظهراني المسلمين فلا وجه له اذا مسلمون قد دخلوا في الدين وأيقنوا بالنبوة فأى
معنى لاظهار الآيات عندهم ولولم يكن في تجويز ذلك الا ان يقول جاهل اذا جازظهور هذه الآيات
على يد غيري فكيف نصرفها من نبي والفرس ان غيره يأتيهم السكان في انكار ذلك قطع اللذريعة
الى أن قال الا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يقلب عينا مثل أن يكرم الله عبدا باجابة
دعوة في الحين ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ومن ذلك حياية الله تعالى عاصما
لئلا ينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل ان ابن بطلان توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها
فجعل الذي يثبت ما قد تجرى به العادة لأحد الناس أحيانا والمتنع ما يوجب الايمان مثلا
والمتنوع عن أهل السنة اثبات الكرامات مطلقا لكن استثنى بعض المحققين منهم كأي القاسم
القشيري ما وقع به التحدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون الى مثل ايجاد ولد من غراب ونحو ذلك
وهذا أعدل المذهب في ذلك فان اجابة الدعوة في الحال وتكثير الطعام والماء والمكاشفة بما
يغيب عن العين والاعمال بما سياتى ونحو ذلك قد كثر جدا حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب الى
الصلاح كالعادة فانحصر الخارق الا في ما قاله القشيري وتعين تقييد قول من أطلق ان كل
معجزة وجدت انبي يجوز ان تقع كرامة لولي ووراء ذلك كله ان الذي استقر عند العامة ان خرق
العادة يدل على ان من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى وهو غلط ممن يقوله فان الخارق قد يظهر على
يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى الى فارق
وأولى ما ذكره ان يختبر حال من وقع له ذلك فان كان متمسكا بالاحكام الشرعية والنواهي كان
ذلك علامة ولايته ومن لا فلا والله التوفيق (قوله) فلما خرجوا به (١) من الحرم) بين ابن اسحق
انهم أخرجه الى التنعيم (قوله) دعوني أصل) كذا للكشيميني بغير ياء وغيره بثبوت الباء ولكل
وجه ولو موسى بن عقبة انه صلى ركعتين في موضع مسجد التنعيم (قوله) لردت) في رواية بريدة
ابن سفيان لردت مسجدتين أخرين (قوله) ثم قال اللهم أحصهم عددا) زاد في رواية ابراهيم بن سعد
واقبلهم بددا أي متفرقين ولا تبق منهم أحدا وفي رواية بريدة بن سفيان فقال خبيب اللهم اني
لا أجد من يبلغ رسولي مني السلام فبلغه وفيه فلما رفع على الخشبة استقبل الدعاء قال فلبد رجل

وكانت تقول ما رأيت أسيرا
قط خسير من خبيب لقد
رأيت به يأكل من قطف
عنب وما بمكة يومئذ مرة
وانه لم يبق في الحديد وما
كان الارزق رزقه الله
تخرجوا به من الحرم ليقتلوه
فقال دعوني أصل ركعتين
ثم انصرف اليهم فقال لولا
أن تروا أن ما بي جزع من
الموت لردت فكان أول من
سن الركعتين عند القتل هو
ثم قال اللهم أحصهم عددا
ثم قال

(١) قول الشارح قوله فلما
خرجوا الذي في المتن فخرجوا
هـ

بالارض خوفا من دعائه فقال اللهم احصهم عددا واقتلهم بددا قال فلم يحل الحول ومنهم أحد حتى
غير ذلك الرجل الذي ابد بالارض وحكي ابن اسحق عن معاوية بن أبي سفيان قال كنت مع أبي
بخل بلقيش الى الارض حين سمع دعوة خبيب وفي رواية أبي الاسود عن عروة عن حضر ذلك
أبو اهاب بن عزيز والخنس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمي وأمية بن عتبة بن همام وعنده أيضا
بهاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأخبر أصحابه بذلك وعند موسى بن عتبة فزعوا
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم وهو جالس وعليك السلام يا خبيب قتلتك قريش
(قوله ما أن أبالي) هكذا لاكثر وللكشمي في فليست أبالي وهو أول وأول جائر لكنه مخروم
ويكمل بزيادة الفاء وما نافية وان بعدها بكسر الهمزة نافية أيضا للتأكيد وفي رواية شعيب
للكشمي في وما أن أبالي بزيادة واو واو غير ما لست أبالي وقوله وذلك في ذات الاله يأتي الكلام
على هذه اللفظة في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله أوصال شلو منزع) أوصال جمع وصل
وهو العضو والشلو بكسر الميم الجسد وقد يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد والممنوع
بالزاي ثم المهملة المقطع ومعنى الكلام اعضاء جسد يقطع وعند أبي الاسود عن عروة زيادة
في هذا الشعر

لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا * قبا تلهم واستجمعوا كل مجمع

وفيهِ الى الله أشكو غربي بعد كربتي * وما أُرصد الأحزاب لي عند مصري

وساقها ابن اسحق ثلاثة عشر بيتا قال ابن هشام ومنهم من ينكرها لخبيب (قوله) ثم قام اليه
عقبة بن الحرث فقتله) سياتي البحث فيه في الحديث الذي بعده وفي رواية أبي الاسود عن
عروة قال وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب نادوه ونادوه اتحب ان محمد امكانك قال لا والله
العظيم ما أحب أن يشدني بشوكة في قدمه (قوله) وبعثت قريش الى عاصم ليؤتوا بشي من جسده
يعرفونه وكان عاصم قتل عظيم من عظماء يوم بدر (لعل العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط فان
عاصم ما قتله صبر اباهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن انصرفوا من بدر ووقع عند ابن اسحق
وكذا في رواية يزيد بن سفيان ان عاصم لما قتل ارادت هذيل أخذ رأسه ليبيعه من سلافة
بنت سعيد بن شهيد وهي أم مسافع وحلاس ابني طلحة العبدري وكان عاصم قتلها يوم أحد
وكانت تذر لتقدرت على رأس عاصم لتشر بن الحارث في فقهه فنهته الدبر فان كان محفوظا
احتمل أن تكون قريش لم تشعر بما جرى لهذيل من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم فأرسلت
من يأخذه أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته فيم كنوا من أخذه (قوله) مثل الظلة
من الدبر (الظلة بضم الميم السحابة والدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة الزناير وقيل ذكور
النحل ولا واحد له من لفظه وقوله) فخمته بفتح المهملة والميم أي منعمته منهم (قوله) فلم يقدر
منه على شيء في رواية شعبة فلم يقدر وأن يقطعوا من لحمه شيئا وفي رواية أبي الاسود عن عروة
فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين أن يقطعوا وفي رواية ابن
اسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة قال كان عاصم بن ثابت اعطى الله عهدا ان لا يمسه
مشركا ولا يمسه مشركا أبدا فكان عمر يقول لما بلغه خبره يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما
حفظه في حياته وفي الحديث ان للاسير أن يتمتع من قبول الامان ولا يمكن من نفسه ولو قتل انفة

ما أن أبالي حين أقتل مسلما
على أي شق كان لله مصري
وذلك في ذات الاله وان يشا
يبارك على أوصال شلو منزع
ثم قام اليه عقبة بن الحرث
فقتله وبعثت قريش الى
عاصم ليؤتوا بشي من جسده
يعرفونه وكان عاصم قتل
عظيم من عظماء يوم بدر
فبعث الله عليه مثل الظلة
من الدبر فخمته من رسالهم
فلم يقدر وامنه على شيء

من انه يجزى عليه حكم كافر وهذا اذا اراد الاخذ بالشدة فان اراد الاخذ بالرخصة فله ان يستأن
قال الحسن البصري لا بأس بذلك وقال سفيان الثوري أكره ذلك وفيه الوفاء للمشركون
بالعهد والتورع عن قتل أولادهم والتلطف بمن اريد قتله واثبات كرامة الأولياء والدعاء على
المشركين بالتعميم والصلاة عند القتل وفيه انشاء الشعر وانشاده عند القتل ودلالة على قوة يقين
خييب وشدة في دينه وفيه ان الله يتلى عبده المسلم بما شاء كما سبق في علمه ايثيبه ولو شاء ربك
ما فعلوه وفيه استجابة دعاء المسلم واكرامه حيا وميتا وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل وانما
استجاب الله له في جناية لجه من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من اكرامه بالشهادة ومن
كرامته حمايته من هتك حرمة بقطع لجه وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم
والاشهر الحرم * الحديث الثاني (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله الذي قتل خبيبا
هو أبو سريعة) زاد سعيد بن منصور عن سفيان واسمه عقبة بن الحرث ووقع عند الاسماعيلي
من رواية ابن أبي عمير عن سفيان مدرجا وهذا خلف فيه سفيان جماعة من أهل السير والتسب
فقالوا أبو سريعة أخو عقبة بن الحرث حتى قال أبو أحمد العسكري من زعم أنهم ما واحد فقد وههم
وذكر ابن اسحق باسناد صحيح عن عقبة بن الحرث قال ما ناقضت خبيبا لاني كنت أصغر من ذلك
ولكن أبا ميسرة العبدري أخذ الحربة فجعلها في يدي ثم أخذ يدي بالحربة ثم طعنه بها حتى قتله
* الحديث الثالث وهو أول حديث بئر معونة وجميعها عن أنس (قوله بعث النبي صلى الله
عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة) فسر قتادة الحاجة كما سيأتي قريبا بقوله ان رجلا وغيرهم استمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فامدهم بسبعين من الانصار وقد تقدم في الجهاد من وجه
آخر عن سعيد بن قتادة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رجل وذكو ان وعصية بنو لحيان
فزعموا أنهم أسلموا واستمدوا على قومهم وفي هذا رد على من قال رواية قتادة وهم وانهم لم يستمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما الذين استمدهم عامر بن الطفيل على أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم انتهى ولا مانع ان يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ويكون قصدهم
الغدر بهم ويحتمل أن يكون الذين استمدوا غير الذين استمدهم عامر بن الطفيل وان كان الكل من
بنو سليم وفي رواية عامر آخر الباب عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أقواما إلى ناس من
المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل انه لم يكن استمدادهم لهم
لقتال عدو وانما هو للدعاء الى الاسلام وقد أوضح ذلك ابن اسحق قال حدثني أبي عن المغيرة بن
عبد الرحمن وغيره قال قدم أبو براء عامر بن مالك المعروف بملاعب الاسنة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعد وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك الى
أهل نجد رجوت أن يستجيبوا لك وأنا جار لهم فبعث المنذر بن عمرو في أربعين رجلا منهم الحرث
ابن الصمة وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن أسماء وعامر بن فهيرة وغيرهم من
خيار المسلمين وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن
عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك
الطبري من وجه آخر عن ابن شهاب عن ابن أبي مالك عن كعب ووصلها أيضا بن عائذ عن
حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف وهي سند من طريق جاد بن سامة عن ثابت عن

* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن عمرو
سمع جابرا يقول الذي قتل
خبيبا هو أبو سريعة * حدثنا
أبو معمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضي الله تعالى عنه قال
بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سبعين رجلا لحاجة

يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بنى سليم رعل وذَكَوَان عند بئر يقال لها بئر معونة فقال القوم والله ما أياكم أردنا
 إنما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلوههم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهرافى صلاة الغداة وذلك بدء
 القنوت وما كنا نقنت * قال عبد العزيز وسأل رجل أناس عن القنوت أبعد الركوع أو عند فراغ من القراءة قال لا بل عند فراغ
 من القراءة * حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر أبعد الركوع يدعو على
 أحياء من العرب * حدثني عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا (٢٩٧) سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك
 رضى الله عنه أن رجلا

وذَكَوَان وعصية وبني
 حيان استمدوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على
 عدو فأمد بهم بسبعين من
 الانصار كانوا معهم القراء في
 زمانهم كانوا يحتمطون بالنهار
 ويصلون بالليل حتى كانوا
 يترمعونة قتلوههم وغدروا
 بهم فبلغ النبي صلى الله عليه
 وسلم ذلك فقنت شهر ايدعو
 في الصبح على أحياء من
 أحياء العرب على رعل
 وذَكَوَان وعصية وبني
 حيان قال أنس فقرأنا فيهم
 قرأنا ثم أن ذلك رفع بلغوا
 عنا قومنا انقاد لقينار بنا
 فرضى عنا وأرضانا * وعن
 قتادة عن أنس بن مالك
 حدثه أن نبي الله صلى الله
 عليه وسلم قنت شهرافى
 صلاة الصبح يدعو على أحياء
 من أحياء العرب على رعل
 وذَكَوَان وعصية وبني
 حيان * زاد خليفة حدثنا
 ابن زريع حدثنا سعيد
 عن قتادة حدثنا أنس أن
 أولئك السبعين من الانصار

أنس مختصرا ولم يسم أبابرا بل قال ان ناسا ويمكن الجمع بينه وبين الذي في الصحيح بأن الاربعين
 كانوا رؤساء وبقية العدة اتباعا ووههم من قال كانوا ثلاثين فقط وذَكَوَان المصنف في مرسل
 عروة ان عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية يم بئر معونة وهو شاهد مرسل ابن اسحق (قوله
 يقال لهم القراء) قد بين قتادة في روايته انهم كانوا يحتمطون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية
 ثابت ويشترون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون (قوله فعرض
 لهم حيان) بالمهملة والتحتانية تنبئة على أى جماعة من بنى سليم (قوله في رواية قتادة ان
 رعل وذَكَوَان وعصية وبني حيان) ذكر بنى حيان في هذه القصة وهم وانما كان بنو حيان في
 قصة خبيب في غزوة الرجيع التي قبل هذه (قوله في رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخا أم سليم في سبعين راكبا) قد ساء في هذه الرواية حراما وكذا في
 رواية ثمانية عن أنس التي بعدها والضمير في خاله لأنس وقد قال في الرواية الاخرى الآتية عن
 ثمانية عن أنس لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي صلى
 الله عليه وسلم قال وحرام خاله من الرضاة ويجوز أن يكون من جهة النسب كذا قاله (قوله
 قال أنس فقرأنا فيهم قرأنا ثم ان ذلك) أى القرآن (رفع) أى نسخت تلاوته وفي الرواية
 المتقدمة ثم رفع بعد ذلك ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بنلفظ ثم نسخ ذلك (قوله زاد خليفة) هو
 ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى (قوله قرأنا كذا نحو) أى خور رواية عبد الأعلى بن حماد
 عن يزيد بن زريع (قوله في رواية اسحق وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل) أى ابن مالك بن
 جعفر بن كلاب وهو ابن أخي أبي براء عامر بن مالك (قوله خير) بفتح أوله وحذف المفعول
 أى خير النبي صلى الله عليه وسلم وبينه البيهقي في الدلائل من رواية عثمان بن سعيد عن موسى
 ابن اسمعيل شيخ البخارى فيه ولفظه وكان أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أخير بين ثلاث
 خصال فذكر الحديث ووقع في بعض النسخ خير بضم أوله وخطأها ابن قرقول (قوله بالف
 وألف) في رواية عثمان بن سعيد بألف أشقر وألف شقراء (قوله غدة كغدة البكر) يجوز
 فيه الرفع بتقدير أصابتني غدة أو غدة بي ويجوز النصب على المصدر رأى أعده غدة مثل بعيره
 والغدة بضم المعجمة من أمراض الابل وهو طاعونها (قوله في بيت امرأته من آل بنى فلان)
 بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال امرأته من آل سلول وبين فيه قدوم عامر بن
 الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال فيه لا غزولك بألف أشقر وألف شقراء وان النبي
 صلى الله عليه وسلم أرسل أصحاب بئر معونة بعد ان رجع عامر وانه غدر بهم وأخفر ذمة عمه

(٣٨ - فتح الباري سابق) قتلوا بئر معونة قرأنا كذا نحو * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن
 أبي طلحة قال حدثني أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخا أم سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل
 خير بين ثلاث خصال فقال يكون لك أهل السهل ولأهل المدرأ وأكون خليفة لك أو غزولك بأهل غطفان بألف وألف قطع
 عامر في بيت أم فلان فقال غدة كغدة البكر في بيت امرأته من آل بنى فلان اتوفى بنو بنى فسات على ظهر فرسه

٥٠٣

تغ

تغ

٥٠٣

٥٠٣

أبي براء وان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليه فقال اللهم اكفني عامرا قال جفا إلى بيت امرأة
 من بني سلول (قلت) سلول امرأة وهي بنت ذهل بن شيبان وزوجها امرأة بن صعصعة أخو عامر
 ابن صعصعة فنسب بنوه إليها (قوله) فانطلق حرام أخو أم سليم وهو رجل أعرج) كذا هنا على
 أنها صفة حرام وليس كذلك بل الأعرج غيره وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد فانطلق حرام
 ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان فالذي يظهر أن الواو في قوله وهو قدمت سموا
 من السكاتب والصواب تأخيرها وصواب الكلام فانطلق حرام وهو رجل أعرج فاما الأعرج
 فاسمه كعب بن زيد وهو من بني دينار بن النجار وأما الآخر فاسمه المنذر بن مجاهد بن عقبة بن أحيمر
 ابن الجلاح الخزرجي سماهما ابن هشام في زيادات السيرة ووقع في بعض النسخ هو ورجل
 أعرج وهو الصواب (قوله) فان آمنوني كنتم) وقع هنا بطريق الاكتفاء ووقع في رواية عثمان
 ابن سعيد المذكور فان آمنوني كنتم كذا أوله لفظه كذا من الراوي كأنه كتبها على قوله كنتم
 أي كذا وقع بطريق الاكتفاء ولا ينعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ
 عن همام فان آمنوني كنتم قرييا مني فهذه رواية مفسرة (قوله) فجعل يحدتهم) في رواية الطبري
 من طريق بكرمة عن عامر عن اسحق بن أبي طلحة في هذه القصة فخرج حرام فقال يا أهل بئر معونة
 اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فآمنوا بالله ورسوله فخرج رجل من كسر البيت
 برمح فضر به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر (قوله) فأومؤا إلى الرجل فأتاه من خلفه فطعنه
 لم أعرف اسم الرجل الذي طعنه ووقع في السيرة لابن اسحق ما ظاهره انه عامر بن الطفيل لانه
 قال فلما نزلوا أي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 عامر بن الطفيل فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى ادعاه فقتله لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت
 عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب وأما
 ما أخرجه المستغفر في الصحابة من طريق القاسم عن أبي أمامة عن عامر بن الطفيل انه قال
 يا رسول الله زودني بكلمات قال يا عامر افش السلام وأطعم الطعام واستحي من الله وإذا أسأت
 فأحسن الحديث فهو أسلمى وهم المستغفري في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل
 العامري وقد روى البغوي في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامري من طريق عبد الله بن بريدة
 الأسلمي قال حدثني عمي عامر بن الطفيل فذكر حديثا فعرف ان الصحابي أسلمى ووافق اسمه واسم
 أبيه العامري فكان ذلك سبب الوهم (قوله) قال الله أكبر فزت ورب الكعبة فلحق الرجل
 فقتلوا كلهم) أشكل ضبط قوله فلحق الرجل في هذا السياق فقليل يحتمل أن يكون المراد بالرجل
 الرجل الذي كان رفيق حرام وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين ويحتمل أن يكون
 المراد به قاتل حرام والتقدير فطعن حراما فقال فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن
 بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم ويحتمل أن يكون فلحق بضم اللام والرجل هو
 حرام أي لحقه أجله أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يمكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه المشركون
 فقتلوه وقتلوا أصحابه ويحتمل أن يضبط الرجل بكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذي
 طعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل والرجل بكون الجيم
 هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم وهذا وجه التوجيهات ان ثبتت الرواية بسكون الجيم والله

فانطلق حرام أخو أم سليم
 وهو رجل أعرج ورجل
 من بني فلان قال كونا
 قرييا حتى آتيتهم فان
 آمنوني كنتم وان قتلوني
 آتيتهم أصحابكم فقال
 آتؤمنوني أبلغ رسالة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فجعل
 يحدتهم فأومؤا إلى رجل
 فأتاه من خلفه فطعنه قال
 همام أحسبه حتى أتته
 بالرمح قال الله أكبر فزت
 ورب الكعبة فلحق الرجل

فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل فانزل الله تعالى علينا ثم كان من المنسوخ انا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا قد دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثلاثين صباحا على رعل وذ كوان وبني لحمان وعصية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم * حدثني حبان أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر قال حدثني ثمانية بن عبد الله بن أنس أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنهضه على وجهه (٢٩٩) ورأسه ثم قال فزت ورب الكعبة

تحفة
حدثنا عبد بن اسمعيل
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي الله
عنها قالت استأذن النبي
صلى الله عليه وسلم أبو بكر
في الخروج حين اشتد
عليه الأذى فقال له أقم
فقال يا رسول الله انطمع أن
يؤذن لك فكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اني
لا رجو ذلك قالت فانتظره
أبو بكر فأتاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا
فناداه فقال أخرج من عندك
فقال أبو بكر انما هما
ابنتاي فقال أشعرت أنه قد
أذن لي في الخروج فقال
يا رسول الله العجبة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
العجبة قال يا رسول الله
عندي ناقتان قد كنت
أعدتهما للخروج فاعطى
النبي صلى الله عليه وسلم
احداهما وهي الجدعاء فركبا
فانطلقا حتى أتيا الغار
وهو بشورفة واريافيه فكان
عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله
ابن الطفيل بن سنجرة أخو
عائشة لامها وكانت لابي

أعلم (قوله فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل) في رواية حفص بن عمر عن هشام
في كتاب الجهاد فقتلواهم الأربعة صعد الجبل قال هشام وأخبره وفي رواية الاسماعيلي
من هذا الوجه فقتلوا أصحابه غير الاعرج وكان في رأس الجبل (قوله ثم كان من المنسوخ) أي
المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحريمه على الجنب وغير ذلك (قوله في رواية ثمانية
وكان خاله) أي خال أنس (قوله قال بالدم هكذا) هو من اطلاق القول على الفعل وقد فسره
بأنه نضح الدم (قوله فزت ورب الكعبة) أي بالشهادة (قوله عن عائشة قالت استأذن
النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الخروج) يعني في الهجرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفي
بطوله في أبواب الهجرة وانما ذكر منه ههنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبه انه كان
من السابقين (قوله فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سنجرة أخو عائشة)
في رواية الكشي هي أخت عائشة وهما جازان الأولى على القطع والثانية على البدل وفي قوله
عبد الله بن الطفيل نظر وكأنه مقبول والصواب كما قال الدمشقي الطفيل بن عبد الله بن
سنجرة وهو أزدى من بني زهران وكان أبوه زوج أم رومان والدة عائشة فقدما في الجاهلية مكة
خالف أبا بكر ومات وخلف الطفيل فزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن
وعائشة فالطفيل أخوهما من أمهما واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل (قوله وعن
أبي أسامة) هو معطوف على قوله حدثنا عبد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة وانما فصله ليس
الموصول من المرسى وكان هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة
بذكر عائشة فيه وقصة بئر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر
ابن فهيرة فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم وفيه فلما خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
خرج معهم أي إلى المدينة وقوله يعقبانه بالقاف أي يركبانه عقبه وهوان ينزل الراكب ويركب
رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العبقة ويحتمل أن يكون
المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ولو كان كذلك لكان التعبير ببردقائه أظهر (قوله
فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه
صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في الدلائل سياق هذه القصة
في حديث الهجرة موصولا به مدرجا والصواب ما وقع في الصحيح (قوله لما قتل الذين بئر معونة)
أي القراء الذين تقدم ذكرهم (وأمر عمر بن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من
رواية أبي الاسود عنه وفي روايته وبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو والساعدى إلى بئر
معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدلهم على الطريق فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه الا عمرو بن
أمية فانهم أسروه واستحيوه وفي رواية ابن اسحق في المغازي ان عامر بن الطفيل اجترأ نصيته

بكر منحه فكان يروح بها ويغدو عليهم ويصبح فيدبج اليهم ما تم يسرح فلا يفتن به أحد من الرعاء فلما خرج خرج معها
يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة وعن أبي أسامة قال قال لي هشام بن عروة فأخبرني أبي قال لما قتل
الذين بئر معونة وأمر عمر بن أمية الضمري قال له ههنا بتقديم وتأخير

تحفة
١٢٥٠
تحفة
١٢٥٠
تحفة
١٢٥٠

وانهم قد سألوا ربهم فقالوا ربنا
أخبر عنا أخواننا بما رضى عنا
عنه ورضيت عنا فاخبرهم
عنهم وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسماء بن الصلت فسمى
عروة به ومنذر بن عمرو سمي
به منذرا * حدثنا محمد بن
عبد الله أخبرنا سليمان التيمي
عن أبي مجاز عن أنس رضى
الله عنه قال قنت النبي صلى
الله عليه وسلم بعد الر كوع
شهر ايدعو على رعل
وذكوان ويقول عصية
عصت الله ورسوله * حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا مالك عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك قال
دعا النبي صلى الله عليه وسلم
على الذين قتلوا بعني أصحابه
بئر معونة ثلاثين صباحا حين
يدعو على رعل ولحيان
وعصية عصت الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم قال أنس
فانزل الله تعالى لنبيه صلى
الله عليه وسلم في الذين قتلوا
أصحاب بئر معونة ثم قرأنا قرأناه
حتى نسخ بعد بلغوا قومنا
فقد لقينا ربنا فرضى عنا
ورضى عنا * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
حدثنا عاصم الاحول قال
سألت أنس بن مالك رضى
الله عنه عن القنوت في

عامر بن الطفيل من هذا فإشار إلى قتيل فقال له عمرو بن أمية هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رأيته بعد ما قتل رفع إلى السماء حتى انى
لا تظر إلى السماء بينهم وبين الارض (٣٠٠) ثم وضع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال ان أصحابكم قد أصيبوا
وأعتقه عن رقبة كانت على أمه (قوله قال له عامر بن الطفيل من هذا فإشار إلى قتيل) في رواية
الواقدي باسناده عن عروة ان عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية هل تعرف أصحابك قال نعم
فطاف في القتلى فجعل يسأله عن أنسابهم (قوله هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى أبي بكر المذكور
في حديث الهجرة (قوله لقد رأيته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكور فإشار عامر بن
الطفيل إلى رجل فقال هذا طعنه برحمة ثم انتزع رحمة فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما رآه
(قوله ثم وضع) أى إلى الارض وذ كرا الواقدي في روايته أن الملائكة وارتبه ولم يره المشركون
وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري وفي ذلك تعظيم عامر بن فهيرة وترهيب
للكفار وتخويف وفي رواية عروة المذكور وكان الذي قتله رجل من بني كلاب جبار بن
سلي ذكرانه لما طعنه قال فزت والله قال فقلت في نفسي ما قوله فزت فأثبت الضمالة بن سفيان
فسأله فقال بالجنة قال فاسلمت ودعاني إلى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة انتهى وجبار بالجيم
والموحدة منقل معدود في الصحابة ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في الاستيعاب أن عامر بن
الطفيل قتله وكان نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم (قوله فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم خبرهم) قد ظهر من حديث أنس ان الله أخبره بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة
المذكور فجاء خبرهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة (قوله وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسماء بن الصلت) أى ابن أبي حبيب بن حارثة السلمي حليف بني عمرو بن عوف (قوله
فسمى عروة به) قيل المراد ابن الزبير كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولده باسم عروة بن أسماء المذكور
وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولده عروة بن الزبير بضعة عشر عاما وقد يستبعد هذا بطول المدة
وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء (قوله ومنذر بن عمرو) أى ابن أبي حبيش بن لؤذان من
بني ساعدة من الخزرج وكان عقيبا بديرا من أكابر الصحابة (سمي به منذرا) كذا ثبت بالنصب
والاول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله أى أن الزبير سمي ابنه منذرا باسم المنذر بن عمرو
هذا فاجتمعت أن تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو مخذوف والمراد به الزبير والمراد
به أبو أسيد لما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بابين لابي اسيد فقال ما اسمهم قالوا فلان
قال بل هو المنذر قال النورى في شرح مسلم قالوا انه سماه المنذر تفاقولا باسم عم أبيه المنذر بن
عمرو وكان استشهد بئر معونة فتفأله به ليكون خلفا منسبه وهذا مما يؤيد البحث الذي ذكرته في
عروة ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به مقام
الفاعل كما قرئ ليحزى قوما بما كانوا يكسبون ومن المناسبة هنا ان عروة بن الزبير هو عروة بن
أسماء بنت أبي بكر وكان لما كان عروة بن أسماء ناسبا أن يسمى باسم عروة بن أسماء ولما سمي
الزبير ابنه باسم أحد الرجلين المشهورين ناسبا أن يسمى الآخر باسم الثاني (قوله حدثني محمد
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك) (قوله عن أبي مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام
بعد هذا زاي اسمه لاحق بن حميد وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية اسحق بن أبي طلحة التي
تقدمت وكذلك رواية مالك عن اسحق التي بعد هذه مختصرة بالنسبة إلى رواية همام عن
اسحق المتقدمة (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله فان فلانا) كانه محمد بن سيرين

الصلاة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع أو بعده قال قبله قلت فان فلانا أخبرني عنك أنك قلت بعده وقد

وقد تقدم بيان ذلك في آخر كتاب الوتر (قوله الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) هكذا اساقه هنا وقوله قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة واللام أي من جهتهم وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ الى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وليس المراد من ذلك أيضا بواضح وقد ساقه الاسماعيلي مبينا فأورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخاري فيه ولفظه الى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فظهر ان الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد غير الذين قتلوا المسلمين وقد بين ابن اسحق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أصحاب الطائفتين وان أصحاب العهد هم بنو عامر ورأسهم أبو برء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الاسنة وان الطائفة الاخرى من بني سليم وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الاسنة اراد الغدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بني عامر الى قتالهم فامتنعوا وقالوا لا نخفر ذمة أبي براء فاستصرخ عليهم عصية وذكو ان من بني سليم فأطاعوه وقتلوههم وذكو لحسان شعرا يعيب فيه أبا براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه فعمد ربيعة بن أبي براء الى عامر بن الطفيل فطعنه فأرداه فقال له عامر بن الطفيل ان عشت نظرت في أمري وان مت فدمي لعمي قالوا ومات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل وعاش عامر بن الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمته ووقع في آخر الحديث في الدعوات فقتل شهرافي صلاة الفجر وقال ان عصية عصت الله ورسوله وعصية بطن من بني سليم مصغر قبيلة تنسب الى عصية بن خفاف بن نذبة بن بهمة بن سليم

(قوله يا) غزوة الخندق وهي الاحزاب (يعني ان لها اسمين وهو كما قال والاحزاب جمع حزب أي طائفة فاما تسميتها الخندق فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي أشار بذلك سلمان فيماد كره أصحاب المغازي منهم يومئذ قال قال سلمان النبي صلى الله عليه وسلم انا كائن فارس اذا حوصرنا خندقنا علينا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين فسارعوا الى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وأما تسميتها الاحزاب فلاجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطفان واليهود ومن تبعهم وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الاحزاب وذكو موسى بن عقبة في المغازي قال خرج حي بن اخطب بعد قتل بني النضير الى مكة يحرض قريشا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسهي في بني غطفان ويحرضهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لهم نصف غزويين فاجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري الى ذلك وكتبوا الى حلفائهم من بني أسد فأقبل اليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه وخرج أبو سفيان بن حرب بقر يش فقتلوا بمر الظهران فجاءهم من أجابهم من بني سليم مدد لهم فصاروا في جمع عظيم فهم الذين سماهم الله تعالى الاحزاب وذكو ابن اسحق بأسانيد ان عدتهم عشرة آلاف قال وكان المسلمون ثلاثة آلاف وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الاف وذكو موسى بن عقبة ان مدة الحصار كانت عشرين

قال كذب اغماقت رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد
الركوع شهر انه كان بعث
ناسا يقال لهم القراء وهم
سبعون رجلا الى ناس من
المشركين وبينهم وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم عهد
قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان
بينهم وبين رسول الله صلى
الله عليه وسلم عهد فقتل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد الركوع شهر ايدعو
عليهم* (باب غزوة الخندق
وهي الاحزاب)*

يوما ولم يكن بينهم قتال الا هراامة بالنبل والحجارة وأصيب منها ساعد بن مغاذ بسهم فكان سبب
 موته كما سيأتي وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم وان نعيم بن مسعود الاشجعي القى بينهم الفتنة
 فاختلقوا وذلك بأمر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك ثم أرسل الله عليهم الرياح ففتقروا وكفى الله
 المؤمنين القتال (قوله قال موسى بن عقبة كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه
 (قلت) وتابع موسى على ذلك مالك وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه وقال ابن اسحق كانت في
 شوال سنة خمس وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ومال المصنف الى قول موسى بن عقبة وقواه
 بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر انه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة ويوم
 الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهم سنة واحدة وأحد كانت سنة ثلاث فيكون الخندق
 سنة أربع ولا حجة فيه اذا ثبت انها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في
 أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الأحزاب قد استكمل الخمس عشرة وبهذا أجاب البيهقي
 ويؤيد قول ابن اسحق أن أسفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد موعدكم العام المقبل يدر
 نخرج النبي صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة الى بدر فتأخر مجيء أبي سفيان تلك السنة للجدب
 الذي كان حينئذ وقال لقومه انما يصلح الغزو في سنة الخصب فرجعوا بعد أن وصلوا الى عسفان
 أو دونها ذلك ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف وهو ان
 جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة ويبلغون الاشهر التي قبل
 ذلك الى ربيع الاول وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر ان غزوة بدر الكبرى
 كانت في السنة الاولى وان غزوة أحد كانت في الثانية وان الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل
 صحيح على ذلك البناء لكنه بناءواه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة
 الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد ثم ذكر
 المصنف في الباب سبعة عشر حديثا * الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله عرضه يوم أحد)
 عرض الجيش اختيارا أو الهزم قبل مباشرة القتال للنظر في هبتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك
 (قوله وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم عرضه يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة
 سنة وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما يغني عن اعادته وقوله فأجازه أي
 أمضاه وأذن له في القتال وقال الكرماني أجازه من الاجازة وهي الانفال أي أسهم له (قلت)
 والاول أولى ويرد الثاني هنا انه لم يكن في غزوة الخندق غنمة يحصل منها نفل وفي حديث أبي واقد
 الليثي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الغلمان وهو يحفر الخندق فأجاز من أجاز ورد
 من رد الى الذراري فهذا يوضح ان المراد بالاجازة الامضاء للقتال لان ذلك كان في مبدأ الامر قبل
 حصول الغنمة أن لو حصلت غنمة والله أعلم * الحديث الثاني حديث سهل بن سعد (قوله كما مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في
 مغازي بن عقبة وما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم جمعهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع
 يده في العمل معهم مستعجلين يبادرون قدوم العدو وكذا ذكر ابن اسحق نحوه وعند موسى انهم
 أقاموا في عمله قريبا من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعين وعشرين وفي الروضة للنووي
 خمسة عشر يوما وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهر (قوله ونحن نتقل التراب على أكادنا)

تغ

٩١٢/٤

قال موسى بن عقبة كانت
 في شوال سنة أربع حدثنا
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا
 يحيى بن سعيد عن عبيد الله
 أخبرني نافع عن ابن عمر
 رضى الله عنهما أن النبي
 صلى الله عليه وسلم عرضه
 يوم أحد وهو ابن أربع
 عشرة سنة فلم يجزه وعرضه
 يوم الخندق وهو ابن خمس
 عشرة سنة فأجازه * حدثني
 قتيبة حدثنا عبد العزيز
 عن أبي حازم عن سهل بن
 سعد رضى الله عنه قال كما
 مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الخندق وهم
 يحفرون ونحن نتقل التراب
 على أكادنا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

اللهم لا عيش الا عيش

الآخرة فأغفر للمهاجرين
والانصار * حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا معاوية بن
عمر وحدثنا أبو اسحق عن
خديجة سمعت أنس رضي الله
عنه يقول خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى
الحنديق فاذا المهاجرون
والانصار يحفرون في غداة
باردة فلم يكن لهم عبيد
يعملون ذلك لهم فلما رأى
ما بهم من النصب والجوع
قال * اللهم ان العيش عيش
الآخرة * فأغفر الانصار
والمهاجرة * فقالوا صبيحنا له
نحن الذين بايعوا محمدا * على
الجهاد ما بقينا أبدا * حدثنا
أبو عمر حدثنا عبد الوارث **تحفة**
عن عبد العزيز عن أنس
رضي الله عنه قال جعل
المهاجرون والانصار يحفرون
الحنديق حول المدينة
وينقلون التراب على متونهم
وهم يقولون نحن الذين
بايعوا محمدا * على الاسلام
ما بقينا أبدا * قال يقول النبي
صلى الله عليه وسلم وهو
يحييهم * اللهم انه لا خير الاخير
الآخرة * فبارك في الانصار
والمهاجرة * قال يؤتون بل *
كفى من الشعر فيصنع لهم
بأهالة نسخة توضع بين يدي
القوم والقوم جباة وهي
بشعة في الخلق

بالمئة أجمع كند بنخ أوله وكسر المنة وهو ما بين الكاهل الى الظهر وقد تقدم في الجهاد من
حديث أنس بلفظ على متونهم والمتن مكتف الصلب بين اللحم والعصب ووهم ابن التين فعزا
هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد ووقع في بعض النسخ على أ كاذبا بالموحدة وهو موجه على أن
يكون المراد به ما يلي الكبد من الجنب **(قوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة)** قال ابن بطال هو
قول ابن رواحة يعني تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم ولولم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي صلى
الله عليه وسلم شاعرا قال وانما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والتودد وجميع معانيه من
الزحاف ونحو ذلك كذا قال وعلم السبب التودد الى آخيه انما تلقيه من العروض التي اخترع
ترتيبها الخليل بن أحمد وقد كان شعرا جاهليا والخضردين والطبقة الاولى والثانية من شعراء
الاسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية بأقدم من العروض يعني انه نظم الشعر قبل
وضعه وقال أبو عبد الله بن الخجاج الكاتب

قد كان شعرا لورى قديما * من قبل ان يخلق الخليل

وقال الداودي فيما نقله ابن التين انما قال ابن رواحة لا هم ان العيش بلا ألف ولا م فأورده بعض
الرواة على المعنى كذا قال وحمله على ذلك ظنه أنه يصير بالالف واللام غير موزون وليس كذلك بل
يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجزء **(قوله)** فأغفر للمهاجرين
والانصار في حديث أنس بعده فأغفر للانصار والمهاجرة وكلاهما غير موزون واعلم صلى الله
عليه وسلم تعدد ذلك ولعل أصله فأغفر الانصار وللمهاجرة يتسميل لام الانصار وباللام في المهاجرة
وفي الرواية الاخرى فبارك بدل فأغفر * الحديث الثالث حديث أنس أورده من وجهين
في الثاني زيادة **(قوله)** ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك أي أنهم عملوا فيه بأنفسهم لا احتياجهم
الى ذلك لا مجرد الرغبة في الاجر **(قوله)** فلما رأى ما بهم من النصب والجوع فيه بيان لسبب قوله
صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الآخرة وعند الحارث بن أبي أسامة من مرسل
طاوس زيادة في هذا الرجز

والعن عضلا والقارة * هم كانوا تنقل الحجارة

والاول غير موزون أيضا ولعله كان والعن الهى عضلا والقارة وفي الطريق الثانية لأنس انه
قال ذلك جوابا لقولهم نحن الذين بايعوا محمدا الى آخرة ولا أثر للتقديم والتأخير فيه لانه يحمل
على انه كان يقول اذا قالوا ويقولون اذا قال وفيه أن في انشاد الشعر تنسيط في العمل وبذلك
جرت عادتهم في الحرب وأكثر ما يستعملون في ذلك الرجز **(قوله)** نحن الذين بايعوا هروضة الذين
لا صفة نحن **(قوله)** على الجهاد ما بقينا أبدا في رواية عبد العزيز بن سفيان ومثنا في أوائل الجهاد سوى قوله قال
والاول أثبت * **(تنبيه)** * تقدم طريق عبد العزيز بن سفيان ومثنا في أوائل الجهاد سوى قوله قال
يؤتون الى آخره وسياق حديث من حديث البراء انه كان يقول اللهم لا أنت ما اهتدينا
(قوله) قال يؤتون قائل ذلك أنس بن مالك وهو موصول بالاستناد المذكور اليه **(قوله)** بل *
كفى روى لافراد والتثنية (فيصنع لهم الشعير) أي يطبخ وقوله بالهالك بكسر الهمزة
وتخفيف الهاء الدهن الذي يؤتدم به سواء كان زيتا أو سمنا أو شحما وأغرب الداودي فقال
الاهالة وعاء من جلد فيه من وقوله نسخة أي تغير طعمها ولونهم من قدمها ولهداوصنها

٤١٠١

تحفة

٢٢١٦

ولهاريح منتن * حدثنا خلاد
ابن يحيى حدثنا عبد الواحد
ابن أيمن عن أبيه قال أتيت
جابر ارضي الله عنه فقال انا
يوم الخندق فحفر فعرضت
كيدة شديدة فجاء النبي صلى
الله عليه وسلم فقالوا هذه
كدية عرضت في الخندق
فقال أنا نازل ثم قام وبطنه
معصوب بجحر ولبنا ثلاثة
أيام لاندوق ذواقا فأخذ النبي
صلى الله عليه وسلم المعول
فضرب في الكدية فعاد
كثيبا أهيل أو أهيم

بكونها بشعة وقوله بشعة بموحدة ومججمة وعين مهملة وقيل بنون وغين مججمة والنشغ
الغنى أى انهم كان يحصل لهم عند ازدرادها شبيه بالغنى والاول أصوب وقوله في الخلق هو
بالحاء المهملة (قوله ولهاريح منتن) يدل على انها عتيقة جدا حتى عفت وأنتت وفي رواية
الاسماعيلي ولهاريح منكر قال ابن التين الصواب ريح منتنة لان الريح مؤنثة قال الا انه
يجوز في المؤنث غير الحقيقي أن يعبر عنه بالذكور ومنتن يضم الميم ويجوز كسرهما * الحديث
الرابع (قوله عن أبيه) في رواية يونس بن بكير في زيادات المغازي عن عبد الواحد بن أيمن
الخنزومي (قوله أتيت جابرا فقال انا يوم الخندق) في رواية الاسماعيلي من طريق المحاربي
عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه قال كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله) فعرضت
كيدة كذا لا يدرى بفتح الكاف وسكون التحتانية قبل هي القطعة الشديدة الصلبة من
الارض وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكيد كأنهم أرادوا أن الكيد وهي الجبل
أعجزهم فلجؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أحمد عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن
وهنا كدية من الجبل وفي رواية الاسماعيلي فعرضت كدية وهي يضم الكاف وتقدم الدال
على التحتانية وهي القطعة الصلبة الصماء ووقع في رواية الاصيلي عن الجرجاني كندة بنون
وعند ابن السكن كندة بمثناة من فوق قال عياض لا أعرف لهما معنى وفي رواية الاسماعيلي
فخنت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه كدية قد عرضت في الخندق وزاد في روايته
فقال رشوها بالماء فرشوها (قوله) أنا نازل به ثم قام وبطنه معصوب بجحر زاد يونس من
الجوع وفي رواية أحمد أصابهم جهد شديد حتى ربط النبي صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من
الجوع وفائدة ربط الحجر على البطن انها تضر من الجوع فيخشى على الخنفاء الصلب بواسطة ذلك
فاذا وضع فوقها الحجر وشد عليها العصابة استقام الظهر وقال الكرمانى لعله لتسكين حرارة
الجوع ببرد الحجر ولانها حجارة رفاق قدر البطن تشد الامعاء فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل
ضعف زائد بسبب التحلل (قوله) ولبنا ثلاثة أيام لاندوق ذواقا هي جملة معترضة أو ردها البيان
السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه زاد الاسماعيلي لا نطعم شيئا أو لا نقدر عليه
(قوله فأخذ المعول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو بعدها لام أى المسحاة وفي رواية
أحمد فأخذ المعول أو المسحاة بالشك (قوله فضرب) في رواية الاسماعيلي ثم سمي ثلاثا ثم ضرب
وعند الحرث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال ضرب النبي صلى الله عليه
وسلم في الخندق ثم قال * بسم الله وبه يدينا * ولو عبدنا غيره شقينا * فخذاربا وحب دينا
(قوله فعاد كثيبا) أى رملا (قوله أهيل أو أهيم) شك من الراوى في رواية الاسماعيلي
أهيل بغير شك وكذا عند يونس وفي رواية أحمد كثيبا يهال والمعنى انه صار رملا يسيل ولا
يتناسك قال الله تعالى وكانت الجبال كثيبا مهيبا أى رملا سائلا وأما ختم فقال عياض
ضبطها بعضهم بالمثلثة وبعضهم بالمشناة وفسرها بأنها تكسرت والمعروف بالتحناية وهي بمعنى
أهيل وقد قال في قوله تعالى فشاربون شرب الهيم المراد الرمال التي لا يروى بها الماء وقد تقدم
الخلافا في تفسيرها في كتاب البيوع ووقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة باسناد حسن

فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت فقلت لا امرأتى رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ما كان في ذلك صبر فعندك شيء قالت عندي شعر وعناق فذبحت العناق وطخت الشعر حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر والبرمة بين الاثنافي قد كادت أن تنضج فقلت طعمي فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان قال كم هو فذكرت له قال كثير طيب قال قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتي فقال قوموا فقام المهاجرون والانصار فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم

من حديث البراء بن عازب قال لما كان حين أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكتنا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاء فآخذ المعول فقال بسم الله ف ضرب ضربة فكسر ثلثها وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله اني لأبصر قصورها الحجر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الاخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله اني لأبصر قصر المدائن أبيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله اني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن عوف وأخرجه البيهقي مطولاً من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع وفيه فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معا وبنانا فاردنا أن نعدل عنها فقلنا حتى نشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلنا اليه سلمان وفيه ف ضرب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برق فكبور وكبر المسلمون وفيه رأينا لك تكبير فكبورنا بتكبيرك فقال ان البرقة الاولى أضاعت لها قصور الشام فاخبرني جبريل ان أمتي ظاهرة عليهم وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن أبي العاص نحوه **(قوله)** فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت زاد أبو نعيم في المستخرج فاذن لي وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال هل دلتهم على رجل يطعمنا كلمة قال رجل نعم قال اما لا فتقدم الحديث وكأنته جابر ويؤخذ من هذه النكتة في قوله ائذن لي يا رسول الله **(قوله)** فقلت لا امرأتى اسمها سميكة بنت مسعود الانصارية **(قوله)** عندي شعير بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع **(قوله)** وعناق بنت العيين المهمة وتخفيف النون هي الاثني من المعز وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلو هذه فاخرجت الى جراب فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن أي سمينة والداجن التي تترك في البيت ولا تغتفر للمري ومن شأنها أن تسمن وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء سمينة **(قوله)** فذبحت بسكون المهملة وضم التاء وقوله وطخت بفتح المهملة وفتح النون فالذي ذبح هو جابر وامرأته هي التي طخت وفي رواية سعيد عند أحمد فامرأتى فطخت لنا الشعير وصنعت لنا منة خبزاً **(قوله)** والعجين قد انكسر أي لان ورطب وتمكن منه الخبز **(قوله)** والبرمة بين الاثنافي بمثلثة وفاء أي الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة **(قوله)** حتى جعلنا في رواية الكشميهني حتى جعلت **(قوله)** في البرمة بضم الموحدة وسكون الراء **(قوله)** طعيم بتشديد التحتية على طريقة المبالغة في تحقيره قالوا من تمام المعروف تعجيله وتحقيره قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط **(قوله)** فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان في رواية يونس ورجلان بالجزم وفي رواية سعيد بعد هذه فقم أنت ونفر معك وفي رواية أحمد وكنت أريد أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده **(قوله)** فقال قوموا فقام المهاجرون في رواية يونس فقال للمسلمين جميعاً قوموا وهي أوضح فان الاحاديث تدل على انه لم يخص المهاجرين بذلك فكان المراد فقام المهاجرون ومن معهم وخصهم

قالت هل سألت قلت نعم فقال

ادخلوا ولا تضاعطوا فجعل

يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم

ويخمر البرمة والتنور إذا أخذ

منه ويقرب إلى أصحابه ثم ينزع

فلم يزل يكسر الخبز ويعرف

حتى شبعوا وبقي بقية قال

كلى هذا وأهدى فان الناس

أصابهم مجاعة * حدثني

عمرو بن علي حدثنا أبو

عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي

سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء

قال سمعت جابر بن عبد الله

رضي الله عنه - ما قال لما

حفر الخندق رأيت بالنبي

صلى الله عليه وسلم خصا

شديدا فإنه كفيت إلى

امرأتي فقلت هل عندك

شيء فاني رأيت برسول الله

صلى الله عليه وسلم خصا

شديدا فأخرجت إلى جرابا

فيه صاع من شعير ولنا بهيمة

داجن فذبحتها وطبخت

الشعير ففرغت إلى فراغي

وقطعتها في برمتها ثم وليت

إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقالت لا تفضحني

برسول الله صلى الله عليه

وسلم ومن معه فثمته

فساررتة فقلت يا رسول

الله ذبحنا بهيمة لنا وطبخنا

صاعا من شعير كان عندنا

ففعال أنت ونفركم فصاح

النبي صلى الله عليه وسلم

فقال يا أهل الخندق ان

جابر اذ صنع سورا فخيلا بكم

تحفة

بالذكر اشرفهم وفي بقية الحديث ما يؤيد هذا فانه قال فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار (قوله) قالت هل سألت قال نعم فقال ادخلوا في هذا السياق اختصارا وبيان في رواية يونس قال فاقبت من الحياء ما لا يعلمه الا الله عز وجل وقلت جاء الخلق على صاع من شعير وعناق فدخات على امرأتي أقول اقتضحت جاءك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق أجمعين فقالت هل كان سألك كم طعامك فقلت نعم فقالت الله ورسوله أعلم ونحن قد أخبرناه بما عندنا فكشفت عن غماشديدا وفي الرواية التي تلي هذه فثمت امرأتي فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت وكان قد ذكر في أوله انها قالت لا تفضحني برسول الله ومن معه فثمت فساررتة ويجمع بينهما بأنهما أو صمته أو لا بأن يعلمه بالصورة فلما قال لها انه جاء بالجميع ظننت انه لم يعلمه فخاصمته فلما أعلمها انه أعلمه سكن ما عندنا لعلها بما كان خرق العادة ودل ذلك على وفور عقلها وكل فضلها وقد وقع لها مع جابر في قصة القرآن جابرا أو صاهما زارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تكلمه فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصراف نادته يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال صلى الله عليك وعلى زوجك فعاتبها جابر فقالت له أكنت تظن ان الله يورد رسوله بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء أخرجه أجد باسناد حسن في حديث طويل ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر في نحو هذه القصة انها قالت لجابر فارجع اليه فبين له فأتيت فقلت يا رسول الله انما هي عناق وصاع من شعير قال فارجع فلا تحركن شيئا من التنور ولا من القدر حتى آتتها واستعر صحافا (قوله) ولا تضاعطوا بضاد معجمة وغيث معجمة وطاء مهملة مثالة أي لا تردجوا وفي الرواية التي بعدها فأخرجت له عينا فبصق فيه وبارك ثم عمد إلى برمتها فبصق فيها وبارك (قوله) ويخمر البرمة أي يغطيها (قوله) ثم ينزع أي يأخذ اللحم من البرمة وفي رواية سعيد التي تلو هذه فقال ادع خابرة فلتخبر معك أي تساعدك وقوله واقدح من برمتكم أي اغرفي والمقدحة المغرفة وفي رواية أبي الزبير عن جابر واقعدهم عشرة عشرة فأكلوا (قوله) وبقي بقية في رواية سعيد فاقسم بالله لا أكلوا أي اقدحوا حتى تركوه واخبرفوا بالحاء المهملة والفاء أي رجعوا وفي رواية يونس بن بكير قال زال يترب إلى الناس حتى شبعوا أجمعون ويعود التنور والقدر أملا ما كانا (قوله) كل هذا وأهدى بهيمة قطع فعل أمر للمرأة من الهدية ثم بين سبب ذلك بقوله فان الناس أصابهم مجاعة وفي رواية يونس كلى وأهدى فلم يزل نأكل ونهدي يونس أجمع وفي رواية أبي الزبير عن جابر فأكلنا نحن وأهدينا الجبراتا فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك وقد تقدم في علامات النبوة حديث أنس في كثير الطعام القليل أيضا في قصة أخرى بما يغني عن الاعادة * الحديث الخامس حديث جابر أيضا (قوله) أبو عاصم هو الضحاك بن مخلد شيخ البخاري وقد روى عنه هنا بواسطة وهو من كبار شيوخه فكان هذا فانه سمعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينه وبينه فيها واسطة (قوله) خصا بهيمة وصم مفتوحين وصادمهملة وقد تسكن الميم وهو خوص البطن (قوله) فأنكفيت بقاء مغتوحة بعدها تحتانية ساكنة أي انقلب وأصله انكفأت بهيمة وكأنته سملها (قوله) ان جابر اذ صنع سورا بضم المهملة وسكون الواو بغير همز هو هنا الصنيع بالخيشة وقبل العرس بالفارسية ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة وأما الذي بالهمز فهو البقية (قوله) فخيلا بكم هي

كلية استدعاء فيها حدث أي هلموا مسرعين ووقع في رواية القابسي أهلا بكم زيادة ألف والصواب حذفها (قوله وهم ألف) أي الذين أكلوا وفي رواية أبي نعيم في المستخرج فأخبرني أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة وفي رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلي كانوا ثمانمائة أو ثلثمائة وفي رواية أبي الزبير كانوا ثلثمائة والحكم للزائد ما يزيد عليه لأن القصة متحدة (قوله وانحرفوا) أي مالوا عن الطعام (قوله لتخط) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة أي تغلى ونفور الحديث السادس (قوله عن عائشة رضي الله عنها) إذا جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا غت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق هكذا وقع مختصرا وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما إذا جاءكم من فوقكم قال عيينة بن حصن ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب وبين ابن اسحق في المغازي صفة من ولهم قال نزلت قريش يجتمع السيول في عشرة آلاف من أحاديثهم ومن تبعهم من بني كنانة وهامة ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد سبب نعمان وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبين القوم وجعل النساء والذرارى في الآطام قال وتوجه حي بن أخطب إلى بني قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطي عيينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا فنفعه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منا في شيء من ذلك فكيف نفعله بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالإسلام وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ما لنا بهم من حاجة ولا نعطيهم إلا السيوف فاشتد بالمسلمين الحصار حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قينطى وغيرهما من المنافقين بالنفاق وأنزل الله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا الآية قال وكان الذين جاؤهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان قال ابن اسحق في روايته لم يقع بينهم حرب إلا مرة بالنبيل لكن كان عمرو بن عبدود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسيجة فبارزهم على فقتله وبرز قوفل بن عبد الله بن الغيرة المخزومي فبارزهم الزبير فقتله ويقال قتلته على ورجعت ببيعة الخيول منهزمة وروى البيهقي في الدلائل من طريق زيد بن أسلم أن رجلا قال لحذيفة أدركتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندر كذبا قال يا ابن أخي والله لا ندرى لو أدركته كيف تكون لقد رأيتنا إليه الخندق في ليله باردة مطيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لنا علم القوم جعله الله رفيق إبراهيم يوم القيامة فوالله ما قام أحد فقال لنا الثانية جعله الله رفيق فلم يبق أحد فقال أبو بكر أبعث حذيفة فقال أذهب فقلت أخشى أن أوثر قال انك إن أوثر فذكر أنه انطلق وانهم يجادلوا وبعث الله عليهم الريح فارتكت لهم بناء الالهة ولا إناء إلا كفاته ومن طريق عمرو ابن سريع بن خديفة نحوه وفيه ان علقمة بن علاثة صار يقول يا آل عامر ان الريح قاتلني وتحملت قريش وإن الريح لتغلبهم على بعض أمتعتهم وروى الحارث بن عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن حذيفة قال لقد رأيتنا إليه الأحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا وقريظة أسفل منا تخافهم على ذرارينا فوالله أشد ظلمة ولا ريح يحامها فجعل

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن عجمتكم حتى أجيء بجئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقلت قد دفعت الذى قلت فأخرجت له عجمنا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خابرة فالتحيزمعل واددحى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فأقسم بالله لقدأكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا تغط كاهى وان عجمنا الخبز كاهو* حدثنى عثمان بن أبى شبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبىه عن عائشة رضى الله عنها إذ جاؤكم من فوقكم وممن أسفل منكم واذراعت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق

قول الشارح قوله وهم ألف
هكذا بنسخ الشراح ولم يرها
بنسخ الصحيح التي بيدنا
ولا شرح عليها القسطلاني
فعلهم ازيادة في الرواية التي
شرح عليها الشارح اهـ

تحفة
و
و
و
و
و

٤١٠٤

م س

تحفة

١٨٧٥

المنافقون يستأذنون ويقولون ان يوتنا عورة فربي النبي صلى الله عليه وسلم وأباحث على
ركبتى ولم يبق معه الا ثلثمائة فقال اذهب فأتى بخبر القوم قال فدعا على فأذهب الله عن القتر
والفرع فدخلت عسكرهم فاذا الريح فيه لا تجاوزه شبرا فلما رجعت رأيت فوارس في طريقي
فقالوا أخبر صاحبك ان الله عز وجل كفاه القوم وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار وسيأتي
في الحديث الذي يليه شيء يتعلق بحديث عائشة * الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء عن
وجهين (قوله عن البراء) سيأتي بعد حديث ابن عباس الطريق الاخرى لحديث البراء وفيه
تصريح أبي اسحق بسماعه له من البراء (قوله حتى أغمر بطنه أو أغبر بطنه) كذا وقع بالشك
بالغين المعجمة فيه - ما فاما التي بالموحدة فواضح من الغبار وأما التي بالميم فقال الخطابي ان كانت
محفوظة فالمعنى وارى التراب جلد بطنه ومنه غمار الناس وهو جمعهم اذ انكثف ودخل
بعضهم في بعض قال وروى أغبر بطنه وفاء والعفر بالتحريك التراب وقال عياض وقع
للاكثر بطنه وفاء ومعجمة وموحدة فمنهم من ضبطه بفتح بطنه ومنهم من ضبطه برفعها
وعند النسفي حتى غمر بطنه أو أغبر بطنه في معجمة فيهما موحدة ولا يذروا في زيد حتى أغمر قال
ولا وجه لها الا أن يكون بمعنى ستر كما في الرواية الاخرى حتى وارى عن التراب بطنه قال
وأوجه هذه الروايات أغبر بطنه وموحدة ورفع بطنه (قلت) وفي حديث أم سلمة عند
أحمد بسند صحيح كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاطيهم اللبن يوم الخندق وقد أغبر شعر صدره
وفي الرواية الثانية حتى وارى عن الغبار جلد بطنه وكان كثير الشعر وظاهر هذا أنه كان كثير
شعر الصدر وليس كذلك فان في صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان دقيق المبصرة أي الشعر
الذي في الصدر الى البطن فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقته كثير أي لم يكن منتشر ابل كان
مستطيلا والله أعلم (قوله يقول والله لولا الله ما اهتدينا) بين في الرواية التي بعد هذه ان هذا
الرجل من كلام عبد الله بن رواحة وقوله ان الاولى قد بغوا علينا ليس يجوزون وتحريرون الذين
قد بغوا علينا فذكر الراوى الاولى بمعنى الذين وحذف قد وزعم ابن التين أن المحذوف قد وهو هم
قال والاصل ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يتزن بما قال لكن لا يتعين وذكره بعض الرواة في
مسلم بلفظ أبواب بل بغوا ومعناه صحيح أي أبواب أن يدخلوا في ديننا ووقع في الطريق الثانية لحديث
البراء ان الاولى قد رغبوا علينا كذا السرخسي والكشميني وأبي الوقت والاصيلي وكذا في
نسخة ابن عساكر والباقي قد بغوا كالاولى وأما الاصيلي ف ضبطها بالغين الثقيلة والموحدة
وضبطها في المطالع بالغين المعجمة وضبطت في رواية أبي الوقت كذا لكن برأى أوله والمشهور
ما في المطالع (قوله ورفع بها صوته أيينا أيينا) كذا لاكثر موحدة وفي آخر الرواية الآية قال
ثم بصوته بأخرها وهو يبين أن المراد بقوله أيينا ما وقع في آخر القسم الاخير وهو قوله اذا
أرادوا قنسة أيينا ويحتمل أن يريد ما وقع في القسم الاخير وهو قوله انا اذا أصبح بنا أيينا فانه روى
بالوجهين ووقع في رواية أبي ذر وأبي الوقت وكريمة أيينا بمثناة بدل الموحدة والاصيلي والسجزي
بمثناة قال عياض كلاهما صحيح المعنى أما الاول فعنه اذا أصبح بنا الفرع أو حدث أيينا الفرار
وثبتنا وأما الثاني فعنه جئنا وأقدمنا على عدونا قال والرواية في هذا القسم بالمثناة أوجه لان
اعادة الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عنده فالراجح أن قوله اذا أرادوا قنسة أيينا

* حديثا مسلم بن ابراهيم
حديثا شعبة عن أبي اسحق
عن البراء رضى الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينقل التراب يوم الخندق
حتى أغمر بطنه أو أغبر
بطنه يقول

والله لولا الله ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكتة علينا
وثبت الاقدام ان لا قينا
ان الاولى قد بغوا علينا
اذا أرادوا فتنة أيينا
ويرفع بها صوته أيينا أيينا

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبه قال حدثني الحكم عن مجاهد (٣٠٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى

بالموحدة وقوله انا اذا صبح بنا آتينا بالمثناة والله أعلم ووقع في بعض النسخ وان أرادونا على قتنة
أينا وهو تغير * الحديث الثامن حديث ابن عباس (قوله نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف
الموحدة وهي الریح الشرقية والدبور هي الریح الغربية وروى أحمد من حديث أبي سعيد قال قلنا
يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء تقول له قد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عورتنا
وآمن روعاتنا قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح فنهزمهم الله عز وجل بالريح وروى ابن
مردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال قالت الصبا للشمال اذهبي بنا تنصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان الحرائر لا تهب بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقيما وفي
رواية له من هذا الوجه فكانت الریح التي نصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبا وقد تقدم
في الاستسقاء ذكر التكتة في تخصيص الدبور بعد الصبا بالمسلمين وعرف بهذا وجه ايراد المصنف
هذا الحديث هنا وان الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالريح قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وخنودا
لم تروها قال مجاهد ساط الله عليهم الریح فكفأت قدورهم ونزعت خيامهم حتى أظعنهم وذكروا
ابن اسحق في سبب رحيلهم ان نعيم بن مسعود الاشجعي أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما ولم يعلم
به قومه فقال له خذل عما قضى الى بني قريظة وكان نديعاهم فقال قد عرفتم محبتي قالوا نعم فقال
ان قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم وانهم ان رأوا فرصة انتهزوها والارجعوا الى بلادهم
وتركوكم في البلاء مع محمد ولا طاقة لكم به قالوا فاسترى قال لا تقا تلوا معهم حتى تأخذوا رهننا
منهم فقبلوا رأيه فتوجه الى قريش فقال لهم ان اليهود ندموا على الغدر بمحمد فراسلوه في
الرجوع اليه فراسلهم بأننا لا نرضى حتى تبعوا الى قريش فتأخذوا منهم رهنا فاقبلوهم ثم جاء
غطفان بخودك قال فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل الى بني قريظة بانا قد ضاق
بنا المنزل ولم نجد مري فآخروا بنا حتى تناجز محمد فأجابوهم أن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه
شيئا ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا فقال قريش هذا ما حذركم نعيم فراسلوه ثم اتينا
أن لا نعطيكم رهنا فان شئتم أن تخرجوا فافعلوا فقال قريظة هذا ما أخبرنا نعيم قال ابن اسحق
وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أن نعيما كان رجلا غموما وأن النبي صلى الله عليه
وسلم قال له ان اليهود بعثت الى ان كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهنا ندفعهم اليك
فتقتلهم فعلمنا فرجع نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لاهل
غدر وكذلك قال لقريش فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم وقد تقدم في الحديث السادس
بيان ما أرسل عليهم من الریح * الحديث التاسع (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن
سعيد (قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق) أي باشرت فيه القتال وهذا يوافق رواية نافع عنه
الماضية في أول الباب وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عمر قال بعثنى خالي عثمان بن
مظعون في حاجة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال من لقيت فقل لهم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا قال فلا والله ما عطف على منهم اثنا * الحديث
العاشر (قوله هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله قال وأخبرني ابن طاوس) قائل ذلك هو
معمر واسم ابن طاوس عبد الله (قوله دخلت على حفصة) أي بنت عمر أخته (قوله ونسواتها)
بفتح النون والمهملة قال الخطابي كذا وقع وليس بشيء وانما هو نوساتها أي ذواتها ومعهني

الله عليه وسلم قال نصرت
بالصبا وأهلك عادي الدبور
* حدثني أحمد بن عثمان
حدثنا شرح بن مسلمة قال
حدثني ابراهيم بن يوسف
قال حدثني أبي عن أبي
اسحق قال سمعت البراء
يحدث قال لما كان يوم
الاحزاب وخذل رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأيت
ينقل من تراب الخندق
حتى وارى عني التراب
جلدة بطنه وكان كثير
الشعر فسمعتهم يرتجز
بكلمات ابن رواحة وهو
ينقل من التراب يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأتران سكينه علينا
وثبت الاقدام لا قينا
ان الاول قد بغوا علينا
وان أرادوا فتنة أينا
قال ثم بعد صوته بأخوها
* حدثني عبد بن عبد الله
حدثنا عبد الصمد عن عبد
الرحمن هو ابن عبد الله بن
دينار عن أبيه أن ابن عمر
رضي الله عنهما قال أول يوم
شهدته يوم الخندق * حدثني
ابراهيم بن موسى أخبرنا
هشام عن معمر عن الزهري
عن سالم عن ابن عمر * قال
وأخبرني ابن طاوس عن
عكرمة بن خالد عن ابن عمر
قال دخلت على حفصة
ونسواتها تنظف

قول الشارح قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق هكذا بنسخ الشراح والذي بنسخ الصحيح أول يوم شهدته يوم الخندق
والعني في كل واحد

تنطف أي تقطر كأنهم قد اغتسلت والنوسات جمع نوسة والمراد أن ذوائبها كانت تنوس أي
تتحرك وكل شيء يتحرك فقد ناس والنوس الاضطراب ومنه قول المرأة في حديث أم زرع أناس
من خلى أذني قال ابن التين قوله نوسات هو بسكون الواو وضبط بفتحها وأما نوسات فكانت
على القلب (قوله) قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الأمر شيء) مراده بذلك ما وقع
بين علي ومعاوية من القتال في صيفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه
فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهم ما وئوا عدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك فشاورا بن
عمر أخته في التوجه اليهم أو عدمه فأشارت عليه بالحقاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف
يفضي إلى استمرار الفتنة (قوله) فلما تفرق الناس أي بعد ان اختلاف الحكمان وهما أبو موسى
الاشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية ووقع في رواية عبد الرزاق
عن معمر في هذا الحديث فلما تفرق الحكمان وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصفتين
وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن علي ورواية
عبد الرزاق تردده وعلى هذا تقدير الكلام فلم تدعه حتى ذهب اليهم في المكان الذي فيه الحكمان
فخضرمهم فلما تفرقوا خطب معاوية إلى آخره وأبعد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف
المشكل أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شوري في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئا فأمرته بالحقاق
قال وهذا حكاية الحال التي جرت قبل وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية كان هذا في زمن
معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده كذا قال ولم يأت له بمستند والمعتمد ما صرح به في
في رواية عبد الرزاق ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال لما كان في اليوم
الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة انه لا يحتمل بك أن تختلف عن صلح يصلح
الله به بين أمة محمد وأنت صهر رسول الله وابن عمر بن الخطاب قال فأقبل معاوية يومئذ على بجي
عظيم فقال من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يمد إليه عنقه الحديث أخرجه الطبراني (قوله)
أن يتكلم في هذا الأمر أي الخلافة (قوله) فليطلع لنا قرنه) بفتح القاف قال ابن التين يحتمل أن
يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر كلما نجم قرن أي طلع قرن ويحتمل أن يكون المعنى فليبد لنا صفحة
وجهه والقرن من شأنه أن يكون في الوجه والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها قبل أراد عليا
وعرض بالحسن والحسين وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله وفيه بعد لان معاوية كان يبالي في
تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر ما حدثت نفسي بالذي قبل يومئذ
أردت أن أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الإسلام حتى أدخلك فيه فذكرت الجنة
فأعرضت عنه ومن هنا يظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق لان أباسفيان كان
قائد الأحزاب يومئذ (قوله) قال حبيب بن مسلمة أي ابن مالك الفهري صحابي صغير ولا يه صحبة
وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل فرجع
فكان مع معاوية وولاه غزوة الروم فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في
خلافة معاوية (قوله) فهلا أجبتة أي هلا أجبت معاوية عن تلك المقالة فأعلمه ابن عمر بالذي
منعه عن ذلك قال حبيب بن الخ ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله فلنحن أحق به منه
ومن أيه يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر هلا أجبتة

قلت قد كان من أمر الناس
ما ترين فلم يجعل لي من الأمر
شيء فقالت الحق فأنهم
ينتظرونك وأخشى أن
يكون في احتباسك عنهم
فرقة فلم تدعه حتى ذهب فلما
تفرق الناس خطب معاوية
قال من كان يريد أن يتكلم
في هذا الأمر فليطلع لنا قرنه
فلنحن أحق به منه ومن أيه
قال حبيب بن مسلمة فهلا
أجبتة قال عبد الله فقلت
حبوني وهممت أن أقول
أحق بهذا الأمر منك

والحبوة بضم المهملة وسكون الواو الموحدة ثوب يلقى على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد
 ضمهما (قوله من قاتلك وأباك على الاسلام) يعني يوم أحد ويوم الخندق ويدخل في هذه المقاتلة
 على جميع من شهد هاهنا المهاجرين ومنهم عبد الله بن عمرو من هنا تظهر مناسبة ادخال هذه
 القصة في غزوة الخندق لان أباسفيان والدمعاوية كان رأس الاحزاب يومئذ ووقع في رواية
 حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر فحدثت نفسي بالذي قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع
 فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخل كما فيه فذكر الجنة فأعرضت عنه وكان رأي
 معاوية في الخلافة تقديم الفضل في القوة والرأي والمعرفة على الفضل في السبق الى الاسلام
 والدين والعبادة فلما أطلق أنه أحق ورأي ابن عمر بخلاف ذلك وأنه لا يسابع المفضول الا
 اذا خشي الفتنة ولهذا يسابع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونحوه من نقض بيعته كما سيأتي
 في الفتن ويسابع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان (قوله ويحمل عن غير ذلك) أي غير ما أردت
 ووقع في رواية منة قطعة عند سعيد بن منصور أخرجهما عن اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب قال نبئت
 أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن سائرنا فهممت أن أقول الذين قاتلوك
 وأباك على الاسلام فخشيت أن يكون في قولي هراقة الدماء وان يحمل قولي على غير الذي أردت
 (قوله فذكرت ما أعد الله في الجنان) أي لمن صبر وأثر الآخرة على الدنيا (قوله قال حبيب) أي
 ابن مسلمة المذكور حفظت وعصمت بضم أولهما أي أنه صوب رأيه في ذلك وقد قدمنا أن حبيب
 ابن مسلمة المذكور كان من أصحاب معاوية (قوله قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها) أي ان عبد
 الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام بخلاف في هذه اللفظة
 فقال نوساتها وهذا هو الصواب كما تقدم وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان أن المروزي وصلها
 محمد بن قدامة الجوهري في كتاب أخبار الخوارج له قال حدثنا محمود بن غيلان المروزي أنبا نا
 عبد الرزاق عن معمر فذكره بالاسنادين معا وساق المتن بقائه وأوله دخا على حفصة
 ونوساتها تنطف وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة وكذلك أخرجه اسحق بن راهويه في
 مسنده عن عبد الرزاق * الحديث الحادي عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح
 الراء بعدهم مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخراعي صحابي مشهور يقال كان اسمه يسار فغيره النبي
 صلى الله عليه وسلم ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة ابليس وله طريق في
 الادب وقد صرح في الرواية الثانية بسماع أبي اسحق له منه وكان سليمان المذكور رأس من خرج
 من أهل الكوفة في طاب ثار الحسين بن علي فقتل هو وأصحابه بعين الوردية في سنة خمس وستين
 (قوله تغزوهم ولا يغزوتنا) في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق بشر بن موسى عن أبي نعيم
 شيخ البخاري فيه إلا أن تغزوهم وهي في رواية اسرائيل التي تلوهذه وقوله في رواية اسرائيل
 حين أجلى بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أي رجعوا عنه وفيه إشارة الى أنهم رجعوا
 بغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى لرسوله وذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد أن
 انصرفوا وذلك لسبع بقين من ذى القعدة وفيه علم من اعلام النبوة فانه صلى الله عليه وسلم
 اعتمر في السنة المقبلة فصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى أن نقضوها فكان ذلك
 سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال صلى الله عليه وسلم وأخرج البزار باسناد حسن من حديث

من قاتلك وأباك على الاسلام
 فخشيت أن أقول كلمة تفرق
 بين الجمع وتسفك الدم
 ويحمل عن غير ذلك
 فذكرت ما أعد الله في
 الجنان * قال حبيب حفظت
 وعصمت * قال محمود عن
 عبد الرزاق ونوساتها
 * حدثنا أبو نعيم حدثنا
 سفيان عن أبي اسحق عن
 سليمان بن صرد قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم يوم
 الاحزاب تغزوهم ولا يغزوتنا
 * حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
 اسرائيل سمعت أبا اسحق
 يقول سمعت سليمان بن
 صرد يقول سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول حين
 أجلى الاحزاب عنه الآن
 تغزوهم ولا يغزوتنا نحن
 نسير اليهم

* حدثني محمد بن الفزاري وعبد الله بن اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم * حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا عبد الله أخبرنا موسى بن عقبة عن سالم ونافع عن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من الغزوة والحج أو العمرة يبدأ فيكبر ثلاث مرات ثم يقول (٣١٣) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

١١٣٩

بأنه وقع بغير قصد ومعنى قوله لا شيء بعده أي جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كالعدم أو المراد أن كل شيء ينفى وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى كل شيء عا لك الأوجه * الحديث السادس عشر (قوله حدثني محمد بن سلام) والفزاري هو مروان بن معاوية وعبد الله هو ابن سليمان (قوله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تتموا لقاء العدو من كتاب الجهاد * الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر (قوله أو الحج أو العمرة) ليست أول الشك بل هي للتوبيخ وذكره هنا لقوله وهزم الأحزاب وحده وسيأتي شرحه في الدعوات إن شاء الله تعالى (قوله باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب) أي من الموضع الذي كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة (قوله ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم) قد تقدم السبب في ذلك وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهدهم ومما لا تتم لهم لقريش وغطفان عليه وتقدم نسب بني قريظة في غزوة بني النضير وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الأنواع أنه منهم كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب بن أبي لهبة وهو مجتمعة وان شعيبا كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا وتقدم أن توجه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كان لسبع بقين من ذي القعدة وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسا ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث * الأول حديث عائشة رضي الله عنها ذكره مختصرا وسيأتي بطولا في الباب مع شرحه * الثاني حديث أنس (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبريكي (قوله كأنني أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مستحضرة له بعد تلك المدة الطويلة (قوله ساطعا) أي مرتفعا (قوله بن غنم) بفتح الميم وسكون النون كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق وتقدم أعراب قوله موكب جبريل ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولا لكن ليس فيه أنس وأوله كان بين بني قريظة وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهرهم فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال يا رسول الله انهض إلى بني قريظة فقال إن في أصحابي جهدا قال انهض إليهم فلا تضع عنهم قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في زقاق بني غنم من الانصار * الحديث الثالث حديث ابن عمر (قوله جويرية) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوي عنه (قوله لا يصلين أحد العصر) كذا وقع في جميع النسخ عند البخاري ووقع في جميع النسخ عند مسلم الظاهر مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد وقد وافق مسلم أبو يعلى

(٤٠ - فتح الباري سابق) وسلم إلى بني قريظة * حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء * حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يردنا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم

قوله عن أبي عتيبان في نسخة
عن أبي غسان خمر اه

وآخرون وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيبان مالك بن اسمعيل عن جويرية بلفظ الظهر
وابن حبان من طريق أبي عتيبان كذلك ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ الظهر غير ان أبا
نعمان في المستخرج أخرجه من طريق أبي حفص السلمي عن جويرية فقال العصر وأما
أصحاب المغازي فاتفقوا على انها العصر قال ابن اسحق لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من
الحنديق راجعا الى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال ان الله يأمرك ان تسير الى بني قريظة فامر
بلا فلا تذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر الا في بني قريظة وكذلك أخرجه
الطبراني والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح الى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن
مالك عن عمه عبيد الله بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الاجراب
وجع عليه اللأمة واغتسل واستجمر تبدى له جبريل فقال عذرك من محارب فوثب فرأى فزعزم
على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة قال فلبس الناس السلاح فلم يأو قريظة
حتى غربت الشمس قال فاختصموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركتها طائفة
وقالت اناني عزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس علينا اثم فلم يعنف واحدا من الفريقين
وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولاً بكعب بن مالك فيه والبيهقي من طريق القاسم
ابن محمد عن عائشة رضي الله عنها نحو موصولاً وفيه فصلت طائفة ايماناً واحتساباً وتركت طائفة
ايماناً واحتساباً وهذا كله يؤيد رواية البخاري في انها العصر وقد جمع بعض العلماء بين الرويتين
باحتمال ان يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين
أحد الظهر ومن صلاها لا يصلين أحد العصر وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم
راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الاولى الظهر وقبل للطائفة التي بعدها العصر وكلاهما جامع
لا بأس به لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لانه عند الشيخين كما بيناه باسناد واحد من حديثه
الى منتهاه فيبعد ان يكون كل من رجال اسناده قد حدث به على الوجهين اذ لو كان كذلك لحمله
واحد منهم عن بعض رواة على الوجهين ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندى ان الاختلاف في اللفظ
المذكور من حفظ بعض رواة فان سياق البخاري وحده مخالف لسباق كل من رواه عن عبد
الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ولفظ البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين
أحد العصر الا في بني قريظة قادر ك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها
وقال بعضهم بل نصلي لم يردنا ذلك فدكر للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم ولفظ مسلم
وسائر من رواه نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الاجراب ان لا يصلين
أحد الظهر الا في بني قريظة فتحوف ناس فوث الوقت فصلوا دون بني قريظة وقال آخرون
لا نصلي الا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان فاتنا الوقت قال فاعنف واحدا
من الفريقين قال الذي يظهر من تغير اللفظ ان عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما
حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ ولما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الاخير وهو
اللفظ الذي حدث به جويرية بدليل موافقة أبي عتيبان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به
البخاري وان البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف
مسلم فانه يحافظ على اللفظ كثيراً وانما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلم على لفظه بخلاف

البخاري لكن موافقة أبي حفص السلمي له تؤيد الاحتمال الاول وهذا كله من حيث حديث
 ابن عمر اما بالنظر الى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان في كونه قال الظهير لطائفة والعصر
 لطائفة متجه فيحتمل ان تكون رواية الظهير هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها
 كعب بن مالك وعائشة والله أعلم قال السهيلي وغيره في هذا الحديث من الفقه انه لا يعاب على من
 أخذ بظاهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه ان كل مختلفين في
 الفروع من المجتهدين مصيب قال السهيلي ولا يستحيل أن يكون النبي صوابا في حق انسان
 وخطأ في حق غيره وانما الحال أن يحكم في النازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد قال
 والاصل في ذلك ان الحظر والاباحة صفات أحكام لأعيان قال فكل مجتهد وافق اجتهاده وجهها
 من التأويل فهو مصيب انتهى والمشهور ان الجمهور ذهبوا الى ان المصيب في القطعيات واحد
 وخالف الجاهل والعنبري وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا المصيب واحد وقد ذكر ذلك
 الشافعي وقرره ونقل عن الأشعري ان كل مجتهد مصيب وان حكم الله تابع لظن المجتهد وقال
 بعض الحنفية وبعض الشافعية هو مصيب باجتهاده وان لم يصيب ما في نفس الامر فهو مخطئ وله
 أجر واحد وسأني بسط هذه المسئلة في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى ثم الاستدلال بهذه
 القصة على ان كل مجتهد مصيب على الاطلاق ليس بواضح وانما قيد ترك تعنيف من بذل وسعه
 واجتهد فيستفاد منه عدم تأنيبه وحاصل ما وقع في القصة ان بعض الصحابة جالوا النهي على
 حقيقته ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الاول وهو ترك تأخير الصلاة عن
 وقتها واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بامر الحرب بنظر ما وقع في تلك الايام بالخذق فقد تقدم
 حديث جابر المصريح بانهم ضلوا العصر بعد ما غربت الشمس وذلك لشغلهم بامر الحرب فحوزوا
 ان يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بامر الحرب ولا سيما والزمان زمان التشريع والبعض
 الاخر جالوا النهي على غير الحقيقة وانه كناية عن الخس والاسراع الى بني قريظة
 وقد استدلل به الجمهور على عدم تأنيب من اجتهد لانه صلى الله عليه وسلم لم يعنف أحد من
 الطائفتين فلو كان هناك تأنيب لعنف من اثم واستدل به ابن حبان على ان ترك الصلاة حتى يخرج
 وقتها لا يكفر وفيه نظر لا يخفى واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف وفيه
 نظر قد أوضحت في باب صلاة الخوف وعلى ان الذي يعمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يرضيها
 بعد ذلك لان الذين لم يصلوا العصر صلوا به بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق انهم صلوا في وقت العشاء
 وعنده موسى بن عقبة انهم صلوا بعد ان غابت الشمس وكذا في حديث كعب بن مالك وفيه نظر
 أيضا لانهم لم يؤخروها الا لعدوتها ولوهو النزاع انما هو بين آخر عمدا بغير تأويل وأغرب ابن المنير
 فادعى ان الطائفة الذين ضلوا العصر لما أدرسكهم في الطريق انما صلوا وهم على الدواب
 واستند الى ان النزول الى الصلاة ينافي مقصود الاسراع في الوصول قال فان الذين لم يصلوا عمدوا
 بالدليل الخاص وهو الاسراع بالاسراع فترك عموم ايقاع العصر في وقتها الى ان فات والذين صلوا
 جمعوا بين دليلي وجوب الصلاة وجوب الاسراع فصلوا ربكاً لانهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة
 لما أمروا به من الاسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى وفيه نظر لانه لم يصرح
 لهم بترك النزول فلهذا فهم فهموا ان المراءب امرهم ان لا يصلوا العصر الا في بني قريظة المباعدة في

* حدثني ابن أبي الاسود
حدثنا معتمر وحدثني
خليفة حدثنا معتمر
قال سمعت أبي عن أنس
رضي الله عنه قال كان
الرجل يجعل للنبي صلى
الله عليه وسلم النخلات
حتى افتتح قريظة والنضير
وان أهل أمروني أن آتي
النبي صلى الله عليه وسلم
فأسأله الذين كانوا أعطوه
أو بعضه وكان النبي صلى
الله عليه وسلم قد أعطاه أم
أمين فجاءت أم أمين فجعلت
الثوب في عنقي تقول كلا
والذي لا اله الا هو لا يعطيكم
وقد أعطانيها أو كما قالت
والنبي صلى الله عليه وسلم
يقول لك كذا وتقول كلا
والله حتى أعطاهما حسبت
أنه قال عشرة أمثاله أو كما
قال * حدثني محمد بن
بشار حدثنا عند حدثنا
شعبة عن سعد قال سمعت
أبا أمامة قال سمعت أبا سعيد
الخدري رضي الله عنه
يقول

٤١٢١
تحفة

الامر بالاسراع فبادروا الى امتثال أمره وخصوصا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من
تأكيده أمرها فلا يمنع ان ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمروا به ودعوى انهم صلوا
ركبا يحتاج الى دليل ولم أره صريحا في شيء من طرق هذه القصة وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك
في باب صلاة الخوف وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله كل من الفريقين مأجور بقصده الا ان
من صلى حاز الفضيلتين امتثال الامر في الاسراع وامتثال الامر في المحافظة على الوقت ولا سيما
ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وان من فاتته حبط عمله وانما يعلم بعنف الذين
آخروها القيام عذرهم في التمسك بظاهر الامر ولا نهم اجتهدوا فآخر والامتثال لهم الامر لكنهم لم
يصلوا الى أن يكون اجتهدا هم أصوب من اجتهدا الطائفة الاخرى وأما من احتج لمن آخر بأن
الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف فليس بواضح لاحتمال أن
يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لعمر لما قال له
ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس ان تغرب فقال والله ما صليتها لانه لو كان ذا كراهيها
لبادر اليها كما صنع عمر انتهى وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغني عن اعادته
* الحديث الرابع (قوله حدثني ابن أبي الاسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخس
وساق هذا الحديث عنه هناك أتم وتقدم باختصار في غزوة بني النضير وقد تقدم ما يتعلق بالزيادة
التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة وحاصله ان الانصار كانوا واسوا المهاجرين
بنخيلهم لينتفعوا بقرها فافتح الله النضير ثم قريظة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثروا أمرهم
بردماء كان للانصار لاستغنائهم عنه ولا نهم لم يكونوا ملوكوهم رقاب ذلك وامتنعت أم أمين من
رد ذلك ظنا انها لم تكت الرقبة فلا طفها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان لها عليه من حق
الحضانة حتى عوضها عن الذي كان يبدوا بها أرضاها (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد
أعطاه أم أمين فجاءت أم أمين) في هذا السياق حذف بوضوح رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ
أعطاه أم أمين فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطانيه فجاءت أم أمين (قوله والنبي صلى الله عليه
وسلم يقول لك كذا) أي يقول لام أمين لك كذا في رواية مسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول يا أم
أمين اتركيه ولك كذا وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي صلى الله عليه وسلم
قال النووي ظنت أم أمين ان تلك المنحة مؤبدة فلم يشكر النبي صلى الله عليه وسلم عليها هذا الظن
تطبيبا لتسلها لكونها حاضنة وزادها من عنده حتى طاب قلبها (قوله أو كما قالت) إشارة الى
شكل وقع في اللفظ مع حصول المعنى (قوله حتى أعطاهما حسبت انه قال عشرة أمثاله أو كما قال)
في رواية مسلم حتى أعطاهما عشرة أمثاله أو قريبا من عشرة أمثاله وعرف بهذا ان معنى قوله
ولك كذا أي مثل الذي لك مرة ثم شرع يزيدا مرتين أو ثلاثا الى ان بلغها عشرة وفي الحديث
مشروعية هبة المنفعة دون الرقبة وفرط جود النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة حلمه وبره ومنزلة أم
أمين عند النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها وهي والدته أسامة بن زيد وابنها أمين أيضا له صحبة
واستشهد بجنين وهو أسمن من أسامة وعاشت أم أمين بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا رضى الله
عنهم * الحديث الخامس حديث أبي سعيد أورده من طريق شعبة بنزول وقد تقدم له في المناقب
عاليا وكذا في المغازي قبل هذا بقليل (قوله عن سعد بن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل) هكذا

نزل أهل قرية على حكم
سعد بن معاذ فأرسل
النبي صلى الله عليه وسلم
إلى سعد فأتى على جمار فلما
دنا من المسجد قال للانصار
قوموا إلى سيدكم أو خيركم
فقال هؤلاء قرية على
حكمك فقال قتل منهم
مقاتلتهم ونسب ذرارهم قال
قضيت بحكم الله وربما قال
بحكم الملك * حدثنا زكرياء
ابن يحيى حدثنا عبد الله بن
غدير حدثنا هشام عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها قالت
أصيب سعد يوم الخندق
رماه رجل من قريش يقال
له حبان بن العرقه وهو حبان
ابن قيس من بني معيص بن
عامر بن لؤي رماه في الأكل

(١) قوله حكمت فيه كذا
بالنسخ والذي في المتن الذي
بأيدينا قضيت وبدون لفظ
فيه فلم نحرر رواية الشارح اهـ

رواه شعبه عن سعد بن إبراهيم ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المدني عن سعد بن إبراهيم
فقال عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أخرجه النسائي ورواية شعبه أصح ويحتمل
أن يكون لسعد بن إبراهيم فيه اسنادان (قوله نزل أهل قرية على حكم سعد بن معاذ) سيأتي
بيان ذلك في الحديث الذي يليه وفي رواية محمد بن صالح المذكورة حكم أن يقتل منهم كل من جرت
عليه الموسى وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية (قوله فلما دنا من المسجد) قيل المراد
المسجد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم أعده لصلاته فيه في ديار بني قرية أيام حصارهم وليس
المراد به المسجد النبوي بالمدينة لكن كلام ابن اسحق يدل على أنه كان مقيما في مسجد المدينة
حتى بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم في بني قرية فانه قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم جعل سعدا في خيمة رفيعة عند مسجده وكانت امرأة تدعى الجرحى فقال اجعلوه
في خيمته الا عوده من قريب فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قرية وحاصرهم
وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل اليه فملاوه على جمار ووطأه وكان جسده ما قدل
قوله فلما خرج إلى بني قرية ان سعدا كان في مسجد المدينة (قوله قوموا إلى سيدكم) يأتي
البحث فيه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى وفيه البيان عما اختلف فيه هل المخاطب بذلك
الانصار خاصة أم هم وغيرهم ووقع في مسند عائشة رضي الله عنها من مسند أحمد من طريق
علقمة بن وقاص عن أبيه حديث طويل قال أبو سعيد فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم
قوموا إلى سيدكم فانزلوه فقال عمر السد هو الله (قوله حكمت فيه) (١) بحكم الله وربما قال بحكم
الملك) هو بكسر اللام والشك فيه من أحد روايته أي اللقطين قال وفي رواية محمد بن صالح
المذكورة لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات وفي حديث
جابر عند ابن عثاء فقال احكم فيهم يا سعد قال الله ورسوله ألقوا بالحكم قال قد أمر الله تعالى
أن تحكم فيهم وفي رواية ابن اسحق من مرسل علقمة بن وقاص لقد حكمت فيهم بحكم الله من
فوق سبع أرقعة وأرقعة بالتصاق جمع ربيع وهو من أسماء السماء قيل سميت بذلك لانها
رقعت بالنجوم وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسره بجبريل لأنه
الذي ينزل بالاحكام قال السهيلي قوله من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال
ومثله قول زنب بنت جحش زوجي الله من نبيه من فوق سبع سموات أي نزل تزويجها من فوق
قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق إلى
الوهم من التحديد الذي يفرض إلى التشبيه وبقية الكلام على هذا الحديث في الذي بعده
* الحديث السادس حديث عائشة رضي الله عنها (قوله أصيب سعد) في الرواية التي في
المناقب سعد بن معاذ (قوله حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة ابن العرقه بفتح المهملة
وكسر الراء ثم قاف (قوله وهو حبان بن قيس) يعني ان العرقه أمه وهي بنت سعيد بن سعد
ابن سهم (قوله من بني معيص) بفتح الميم وكسر المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة وهو حبان
ابن قيس ويقال ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف (قوله رماه في الأكل) بفتح الهمزة
والمهجمة بينهما ما كاف ساكنة وهو عرق في وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة ويقال ان
في كل عضو منه شعيرة فهو في اليد الأكل وفي الظهر الأبر وفي الفخذ النساء اذا قطع لم يرقأ الدم

(قوله خيمة في المسجد) تقدم بيانها في الذي قبله (قوله فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فأناه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلنظ لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأناه جبريل وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال وكأنها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما انتهى ودعوى زيادة الواو في قوله ووضع أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة محكي الواو زائدة ووقع في أول هذه الغزاة لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل فأناه جبريل فمن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سلم علينا رجل ونحن في البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعا فقامت في أثره فاذا بدحية الكلبى فقال هذا جبريل وفي حديث علقمة يأمرني أن أذهب إلى بنى قريظة وذلك لما رجع من الخندق قالت فكانت برسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح الغبار عن وجه جبريل وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني جاء جبريل وان على ثيابه لنقع الغبار وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد فقال له جبريل عفا الله عنك وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب قالت عائشة لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه وفي رواية جابر عند ابن عائذ فقال قم فشد عليك سلاحك فوالله لا دقنهم دق البيض على الصفاء (قوله فأناههم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى فحاصرهم وروى ابن عائذ عن مرسل قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادى فنادى يا خيل الله اركبي وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحاكم والبيهقي وبعث عليا على المقدمة ودفع اليه اللواء وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد وحاصرهم بضع عشرة ليلة وعند ابن سعد خمس عشرة وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور خمس وعشرين ومنزلها عند ابن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال حاصرهم خمس وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقيمين أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت فقالوا لا نؤمن ولا نستعمل ليلة السبت وأى عيش لنا بعد أن نأتينا ونسائنا فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء فاستشاروه في النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشاروا إلى حلقه يعنى الذبح ثم قدم فتوجه إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فازبط به حتى تاب الله عليه (قوله فنزلوا على حكمه فرد الحكم إلى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم فلما سأله الأنصار فيهم رد الحكم إلى سعد ووقع بيان ذلك عند ابن اسحق قال لما اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثبت الأوس فقالوا يا رسول الله قد فعلت في موالى الخرج أى بنى قينقاع ما علمت فقال ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك إلى سعد بن معاذ وفى كثير من السير انهم نزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد وفى رواية علقمة بن وقاص المذكورة فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا أبا لبابة قال تنزل على حكم سعد بن معاذ ونحوه فى حديث جابر عند ابن عائذ

فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فأناه جبريل عليه السلام وهو يتقض رأسه من الغبار فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعتة اخرج اليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فأين فأشار إلى بنى قريظة فأناههم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكمه فرد الحكم إلى سعد قال

فصل في سبب رد الحكم الى سعد بن معاذ أمر ان أحدهما سؤال الاوس والاخر اشارة إلى لبابة
ويحتمل ان تكون الاشارة اثر توقفهم ثم لما اشتد الامر بهم في الحصار عرفوا سؤال الاوس
فأذعنوا الى النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم وأيقنوا بانته يرد الحكم الى سعد وفي رواية
على بن مسهر عن هشام بن عروة عندهم مسلم فرد الحكم فيهم الى سعد وكانوا حلفاءه (قوله فاني
أحكم فيهم) أي في هذا الامر وفي رواية النسفي واني أحكم فيهم (قوله ان تقتل المقاتلة) قد تقدم
في الذي قبله بيان ذلك وذكر ابن اسحق انهم حبسوا في دار بنت الحرث وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في دار أسامة بن زيد ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين ووقع في حديث جابر عند ابن عائذ
التصريح بأنهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق فخذقوا اللهم خنادق فضربت أعناقهم فجرى الدم
في الخنادق وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين وأسهم للخيل فكان أول يوم وقعت
فيه السهمان لها وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال ان سعد بن معاذ حكم أيضا ان تكون
دارهم للمهاجرين دون الانصار فلما نه فقال اني أحببت أن تستغوا عن دورهم واختلف
في عدتهم فعند ابن اسحق انهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمرو وفي ترجمة سعد بن معاذ وعند ابن عائذ
من مرسل قتادة كانوا سبع مائة وقال السهيلي المكثري يقول انهم ما بين الثمانمائة الى التسعمائة
وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بأسناد صحيح انهم كانوا أربع مائة مقاتل
فيحتمل في طريق الجمع ان يقال ان الباقيين كانوا اتباعا وقد حكى ابن اسحق انه قيل انهم كانوا
تسعمائة (قوله قال هشام فاخبرني أبي) هو موصول بالاسناد المذكور أولا وقد تقدم هذا
القدر من هذا الحديث موصولاً من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة وفي رواية عبد الله
ابن عمر عن هشام عندهم مسلم قال قال سعد وشجرت كلب البراء اللهم انك تعلم الحأى انه دعا بذلك لما
كاد جرحه ان يبرأ ومعنى شجرت أي يبس (قوله فاني أظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم)
قال بعض السراخ ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك قال
فيحتمل على انه دعا بذلك فلم تقع الاجابة وادخله ما هو أفضل من ذلك كما ثبت في الحديث الاخر
في دعاء المؤمن أو ان سعد أراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها وذكر ابن
الدين عن الداودي ان الضمير لقرينة قال ابن التين وهو بعيد جد النصه على قريش (قلت)
وقد تقدم الرد عليه أيضا في أول الهجرة في الكلام على هذا الحديث والذي يظهر لي ان ظن سعد
كان مصيبا وان دعاءه في هذه القضية كان مجابا وذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد
وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم تجهز الى
العمرة فصدوه عن دخول مكة وكاد الحرب ان يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى وهو الذي كف
أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة من بعد ان أظفركم عليهم ثم وقعت الهدنة واعقر صلى الله
عليه وسلم من قابل واستمر ذلك الى أن نقضوا العهد فتوجه اليهم غازيا ففتحت مكة فعلى هذا
فالمراد بقوله أظن انك وضعت الحرب أي ان يقصدوا بخارج بين وهو كقوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الماضي قريبا في أوخر غزوة الخندق الا ان تغزوهم ولا يغزونا (قوله فأبقي له) أي
للحرب في رواية الكشميني فأبقي لهم (قوله فاجرها) أي الجراحة (قوله فاتفجرت من لبته)
بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر وهي رواية مسلم والاسماعيلي وفي

فاني أحكم فيهم أن تقتل
المقاتلة وان تسبي النساء
والذرية وأن تقسم أموالهم
قال هشام فاخبرني أبي عن
عائشة رضي الله عنها أن
سعدا قال اللهم انك تعلم
أنه ليس أحد أحب الي
أن أجاهدكم فيك من قوم
كذبوا رسولك صلى الله عليه
وسلم وأخرجوه اللهم فاني
أظن انك قد وضعت الحرب
بيننا وبينهم فان كان بقي من
حرب قريش شيء فأبقي له
حتى أجاهدكم فيك وان
كنت وضعت الحرب فاجرها
واجعل موتى فيها فاتفجرت
من لبته

رواية الكشميني من ايلته وهو تصحيف فقد رواه جاد بن سلمة عن هشام فقال في روايته فاذا لبته قد انفجرت من كلة أي من جرحه أخرجه ابن خزيمة وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم الى صدره فانفجر من ثم (قوله فانفجرت) بين سبب ذلك في مرسل جاد بن هلال عند ابن سعد ولفظه انه مرت به عنز وهو مضطجع فاصاب ظلفها موضع الجرح فانفجر حتى مات (قوله فلم يرعهم) بالمهملة أي أهل المسجد أي لم يفزعهم (قوله وفي المسجد خيمة) هي جلة حالية (قوله خيمة من بني غفار) تقدم ان ابن اسحق ذكر ان الخيمة كانت لفيدة الاسلامية فيحتمل ان تكون كان لها زوج من بني غفار (قوله يغذو) بعين وذال معجمين أي يسيل (قوله فمات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة فاذا الدم له هدير ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد فانفجر كله وكان قد برئ الامثل الخرص وهو بضم المعجمة وسكون الزاء ثم مهملة وهو من حلى الاذن ولمسلم من طريق عبد بن سليمان عن هشام بن عروة فزال الدم يسيل حتى مات قال فذلك حين يقول الشاعر

ألا يا سعد سعد بن معاذ * لما فعلت قرينة والنضير
لعمرك ان سعد بن معاذ * غداة تحموا لهم الصبور
تركتهم قد ركم لاشئ فيها * وقد را القوم حامية تفور
وقد قال الكريم أبو حبات * أقموا قينقاع ولا تسيرا
وقد كانوا يبلدتم ثغالا * كما ثقلت بميطان الصخور

وقوله أبو حبات بضم المهملة وتصحيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبي ريس الخزرج وكان شفع في بني قينقاع فوهمهم النبي صلى الله عليه وسلم له وكانوا خلفاء وكانت قرينة خلفاء سعد بن معاذ فركم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك وقوله تركتم قد ركم أراد به ضرب المثل وميطان موضع في بلاد منينة من الحجاز كثيرا لا وعار وأشار بذلك الى ان بني قرينة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة مالهم من القوة والنجدة والمال كما رخصت الصخور بتلك البلدة وذكر ابن اسحق ان هذه الايات لجبل بن جوال النعالي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوه بالجيم وتشديد الواو والنعالي مثلثة ومهملة ثم موحدة ووقع عنده بدل قوله وقد قال الكريم البيت وأما الخزرجي أبو حبات * فقال اقيموا قينقاع لا تسيرا

وزاد فيها أيا تانها

أقيموا يا سراة الاوس فيها * كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك يوبخ سعد بن معاذ لانه رئيس الاوس وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا ولعل قصيدة كعب بن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا لجبل والله أعلم وذكر ابن اسحق لحسان بن ثابت قصيدة على هذا الوزن والقافية يقول فيها

تفارق معشر نصر وافر يشا * وليس لهم يبلدتهم نصير
وهم أولوا الكتاب فضيعوه * فهم عبي عن التوراة نور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير وأجابه أبو سفيان بن الحرث عنها وفي قصة بني قرينة من القوائد وخبر سعد بن معاذ جواز قتي الشهادة وهو مخصوص من عموم

٤١٢٢

م س

تحفة

١٧٩٤

تغ

١١٢/٤

فلم يرعهم وفي المسجد خيمة
من بني غفار الا الدم يسيل
اليهم فقالوا يا أهل الخيمة
ما هذا الذي يأتينا من قبلكم
فاذا سعد يغذو جرحه دما
فمات منها رضى الله عنه
* حدثنا الحجاج بن منهال
أخبرنا شعبة

٤١٢٤

م س

تحفة

١٧٩٤

تغ

١١٤/٤

قال أخبرني عدى انه سمع
البراء رضى الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
لحسن يوم قريظة اهجههم
أو هاجهم وجبريل معك
* وزاد ابراهيم بن طهمان
عن الشيباني عن عدى بن
ثابت عن البراء بن عازب
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم قريظة لحسان
ابن ثابت اهج المشركين فان
جبريل معك * (باب غزوة
ذات الرقاع) * وهي غزوة
محارب خصفة

التهنى عن غنى الموت وفيها تحكيم الافضل من هو مفضل وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم وهي خلافة في أصول الفقه والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى
الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع امكان القطع ولا يضر ذلك
لانه بالتقرير يصير قطعيا وقد ثبت وقوع ذلك بحضوره صلى الله عليه وسلم كافي هذه القصة
وقصة أبي بكر الصديق رضى الله عنه في قتل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك
وسمى أبي مزيد في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى * الحديث السابع حديث البراء
(قوله عدى) هو ابن ثابت (قوله اهجههم أو هاجهم) بالشك والثاني أخص من الاول (قوله)
وزاد ابراهيم بن طهمان) وصله النسائي واسناده على شرط البخاري وأبو اسحق هو الشيباني
واسمه سليمان وزادته في هذا الحديث معينة ان الامر له بذلك وقع يوم قريظة ووقع في حديث
جابر رضى الله عنه عند ابن مردويه لما كان يوم الاحزاب وردهم الله بغيظهم قال النبي صلى الله
عليه وسلم من يحمى اعراض المسلمين فقام كعب وابن رواحة وحسان فقال لحسان اهجههم
أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكورة فان يوم
بنى قريظة مسبب عن يوم الاحزاب والله أعلم ولا مانع ان يتعدد وقوع الامر له بذلك وأورد ابن
اسحق لحسان في شأن بنى قريظة عدة قصائد وقد تقدمت الاشارة الى شئ من ذلك في الحديث
الذي قبله ﴿ (قوله باب غزوة ذات الرقاع) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت
واختلف في سبب تسميتها بذلك وقد جنح البخاري الى أنها كانت بعد خيبر واستدل لذلك في
هذا الباب بأمر سيأتي الكلام عليها مفصلا ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعم ذلك
تسليما لاصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي أو ان ذلك من الرواة عنه أو اشارة الى احتمال
أن تكون ذات الرقاع اسم الغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقي على ان أصحاب المغازي
مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها فعند ابن اسحق أنها بعد بنى النضير
وقبل الخندق سنة أربع قال ابن اسحق أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بنى النضير
شهر ربيع وبعض جمادى يعنى من سنته وغزا نجدا يريد بنى محارب وبنى ثعلبة من غطفان
حتى نزل فخلا وهي غزوة ذات الرقاع وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس
وأما أبو معشر فجزم بأنها كانت بعد بنى قريظة والخندق وهو موافق لصنيع المصنف وقد تقدم
أن غزوة قريظة كانت في ذى القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي
تليها أو ما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع لكن تردد في وقتها فقال لا ندري
كانت قبل بدر أو بعدها وقبل أحد أو بعدها وهذا التردد لا حاصل له بل الذي ينبغي الجزم به أنها
بعد غزوة بنى قريظة لانه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت وقد ثبت وقوع
صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق وسأذكر بيان ذلك واضحا في
الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب ان شاء الله تعالى (قوله وهي غزوة
محارب خصفة) كذا فيه وهو متابع في ذلك لرواية مذكورة في آخر الباب وخصة بفتح الخاء
المججمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر ومحارب هو ابن خصفة
والمحاريبون من قيس يتسبون الى محارب بن خصفة هذا وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم

ينسبون الى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذي ذكره في أوخر غزوة الخندق ولم يحرر الكرماني
هذا الموضع فانه قال قوله محارب هي قبيلة من فهر وخصفة هو ابن قيس بن غيلان وفي
شرح قول البخاري محارب خصفة به هذا الكلام من الفساد لا يخفى ويوضحه أن بن فهر
لا ينسبون الى قيس بوجه نعم وفي العرينيين محارب بن صباح وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر
ذلك الدمياطي وغيره فلهذه التكنية أضيفت محارب الى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من
المحاربين كانه قال محارب الذين ينسبون الى خصفة لا الذين ينسبون الى فهر ولا غيرهم
(قوله من بن ثعلبة بن عطفان) بفتح الغين المجهدة والطاء المهملة بعدها فاء كذا وقع فيه وهو
يقضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك ووقع في رواية القابسي خصفة بن ثعلبة وهو
أشد في الوهم والصواب ما وقع عند ابن اسحق وغيره بن ثعلبة بن عطفان عطفان هو
ابن سعد بن قيس بن غيلان لمحارب وعطفان ابناء عم فكيف يكون الاعلى منسوب الى الادنى
وسياتي في الباب من حديث جابر بلفظ محارب وثعلبة بن عطفان على الصواب وفي قوله
ثعلبة بن عطفان بياء موحدة ونون نظراً الى ما وقع عند ابن اسحق وبن ثعلبة بن
عطفان بميم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن عطفان على أن قوله
ابن عطفان وجهها بأن يكون نسبه الى جده الاعلى وسياتي في الباب من رواية بكر بن سواد
يوم محارب وثعلبة فغير بينهما وليس في جميع العرب من ينسب الى بن ثعلبة بالثنية المهمة
الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة الاهواء وفي بن أسد بنو ثعلبة بن دردان بن أسد بن
خزيمة وهم قليل والثعلبيون يشتهون بالتغلبين بالثنية المجهدة واللام المكسورة فأولئك
قبائل أخرى ينسبون الى ثعلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة أخو مضر (قوله
قنزل) أى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فخللا) هو مكان من المدينة على يومين وهو بواد
يقال له شرح بشين مجهزة بعدها مهملة ساكنة ثم خامصة وبذلك الوادى طوائف من قيس من
بنى فزارة وأعمار وأشجع ذكره أبو عبيدة البكري * (تنبيه) * جمهور أهل المغازى على أن غزوة
ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن اسحق وعند الواقدي أنهم اثنان وتبعه القطب
الحلبى في شرح السيرة والله أعلم بالصواب (قوله وهي) أى هذه الغزوة (بعد خير لان أباموسى
جاء بعد خير) هكذا استدلل به وقد ساق حديث أبى موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسياتي
الدليل على أن أباموسى انما قدم من الحبشة بعد فتح خير في باب غزوة خير فقيسه في حديث
طويل قال أبو موسى فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير وإذا كان كذلك ثبت
أن أباموسى شهد غزوة ذات الرقاع ولم أنها كانت بعد خير وبجبت من ابن سيد الناس كيف
قال جعل البخاري حديث أبى موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خير قال وليس
في خبر أبى موسى ما يدل على شئ من ذلك انتهى وهذا النفي مردود والدلالة من ذلك واضحة كما
قرره وأما شيخه الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح وان جميع أهل السير على خلافه وقد
قدمت أنهم مختلفون في زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح وقد ازداد قوة
بحديث أبى هريرة وبحديث ابن عمر كما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى وقد قيل ان الغزوة التي

من بن ثعلبة من عطفان
قنزل فخللا وهي بعد خير
لان أباموسى جاء بعد خير

قوله والاولى ما وقع عند ابن
اسحق الخ هذه هي مثل
الرواية التي بالصحيح الذي
بأيدينا والتي شرح عليها
الشارح غيرها ولعلها
رواية اه

٤١٢٥

خت م

تحفة

٢١٥٦

نغ

٩١٤/٤

وقال لي عبد الله بن رجا أخبرنا
 عمران القطان عن يحيى بن
 أبي كثير عن أبي سلمة عن
 جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما أن النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى بأصحابه في
 الخوف في غزوة السابعة
 غزوة ذات الرقاع

شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لأن
 أبا موسى قال في روايته أنهم كانوا سبعة أنفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان
 المسلمون فيها أضعاف ذلك والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان
 موافقا له من الرامة لانه أراد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم واستدل على التعدد
 أيضا بقول أبي موسى أنها سميت ذات الرقاع لما لقوا في أرجلهم من الخرق وأهل المغازي ذكروا
 في تسميتها بذلك أمورا غير هذا قال ابن هشام وغيره سميت بذلك لانهم رقعوا فيها راياتهم وقيل
 بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع وقيل بل الأرض التي كانوا زلوا بها كانت ذات ألوان
 تشبه الرقاع وقيل لان خيلهم كان بها سود وبياض قاله ابن حبان وقال الواقدي سميت
 بجبل هناك فيه بقع وهذاعله مستند ابن حبان ويكون قد تحفف جبل بجبل وبالجلة فقد
 اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى اكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولا زماله تعدد
 وقدرج السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى وكذلك النووي ثم قال ويحتمل أن تكون سميت
 بالجموع وأغرب الداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك
 لترقيق الصلاة فيها ومما يدل على التعدد انه لم يتعرض أبو موسى في حديثه الى أنهم صلوا صلاة
 الخوف ولا أنهم لقوا عدوا ولكن عدم الذكرا يدل على عدم الوقوع فان أبا هريرة في ذلك نظير أبي
 موسى لانه انما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بخير كما سيأتي هناك
 ومع ذلك فقد ذكر في حديثه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في غزوة نجد
 كما سيأتي في آخر هذا الباب واضحا وكذلك عبد الله بن عمر ذكر انه صلى مع النبي صلى الله عليه
 وسلم صلاة الخوف بنجد وقد تقدم ان أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق
 (قوله وقال لي عبد الله بن رجا) كذا لا يذروا غيره قال عبد الله بن رجا ليس فيه لي وعبد الله بن
 رجا هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري وأما عبد الله بن رجا المكي فلم يدركه وقد وصله
 أبو العباس السراج في مسنده المبوب فقال حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجا فذكره
 (قوله أخبرنا عمران القطان) هو بصري لم يخرج له البخاري الا استشهادا (قوله أن النبي
 صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم
 ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير
 بسنده وهذا بن زيادة فيه وذلك كله في غزوة ذات الرقاع ولجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف
 على صفة أخرى وسيأتي الكلام فيه قريبا (قوله في غزوة السابعة) هي من اضافة الشيء الى
 نفسه على رأي أوفيه حذف تقديره غزوة السفرة السابعة وقال الكرماني وغيره غزوة السنة
 السابعة أي من الهجرة (قلت) وفي هذا التقدير نظر اذ لو كان مراد المكان هذا نصافي أن غزوة
 ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ولم يحتج المصنف الى تكاف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى
 وغير ذلك مما ذكره في الباب نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي صلى الله عليه
 وسلم تأييدا لذهب اليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر فانه ان كان المراد الغزوات التي خرج
 النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه مطبقا وان لم يقابل فان السابعة منها تقع قبل أحد ولم يذهب
 أحد الى أن ذات الرقاع قبل أحد الا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة وفيه نظر لانهم متفقون

على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بنى قريظة فتعين
أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق
والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع
بعد خيبر للتصحيح على أنها السابعة فالمراد تاريخ الوقعة لاعدد المغازي وهذه العبارة أقرب الى
ارادة السنة من العبارة التي وقعت عند أجد بلقط وكانت صلاة الخوف في السابعة فانه يصح أن
يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة (قوله وقال ابن عباس صلى
النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف بنى قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من
المدينة مما يلي بلاد غطفان وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر
ابن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى بنى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة وأخرجه أحمد واسحق من هذا الوجه بلقط فصاف
الناس خلفه صفين صف موازي العدو وصف خلفه فصل بالذي يليه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف
الآخرين وجاء الآخرون فصل بهم ركعة أخرى انتهى وقد تقدم حديث ابن عباس في باب صلاة
الخوف من طريق الزهري عن عبيد الله بن نوح وهذا لكن ليس فيه بنى قرد وزاد فيه والناس كلهم
في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا وحله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي
بعد قليل وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر فيظهر أنهم ما قصتان لكن البخاري اراد من
ايراد حديث ابن عباس وحديث سلمة بن الأكوع الموافقة له في تسميته الغزوة الاشارة ايضا الى
أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لان في حديث سلمة التنصيص على أنها كانت بعد الحديبية
وخيبر كانت قرب الحديبية لكن يعكس عليه اختلاف السبب والقصد فان سبب غزوة ذات
الرقاع ما قيل لهم ان محارب يجمعون لهم فخرجوا اليهم الى بلاد غطفان وسبب غزوة القرد اغارة
عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ودل حديث سلمة على أنه بعد ان هزمهم
وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة الى بلاد غطفان فافتروا واما
الاختلاف في كيفية صلاة الخوف فبمجرد ما لا يدل على التغير لاحتمال أن تكون وقعت في
الغزوة الواحدة على كفتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد (قوله وقال بكر بن سواد
حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا حدثهم قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم محارب
وثعلبة) أما بكر بن سواد فهو الجذاحي المصري يكنى أبا نعامه وكان أحد الفقهاء بمصر وأرسله
عمر بن عبد العزيز الى أهل افرقية ليفقههم فأتى بها سنة ثمان وعشرين ومائة ووثقه ابن
معين والنسائي وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله سعيد بن منصور
والطبري من طريقه بهذا الاسناد وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير وليس له
ايضا في البخاري سوى هذا الموضع وأما أبو موسى فيقال انه على بن رباح وهو تابعي معروف
أخرج له مسلم ويقال هو الفائق واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا ويقال انه
مصري لا يعرف اسمه وليس له في البخاري أيضا الا هذا الموضع وقوله يوم محارب وثعلبة يؤيد
ما وقع من الوهم في أول الترجمة (قوله وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال
خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان الخ) لم أر هذا الذي

تغ

١١٥/٤

وقال ابن عباس صلى النبي صلى

الله عليه وسلم يعني صلاة

الخوف بنى قرد وقال بكر

ابن سواد حدثني زياد بن

نافع عن أبي موسى أن جابرا

حدثهم قال صلى النبي صلى الله

عليه وسلم بهم يوم محارب

وثعلبة * وقال ابن اسحق

سمعت وهب بن كيسان

سمعت جابرا خرج النبي

صلى الله عليه وسلم الى ذات

الرقاع من نخل فلقى جمعا

من غطفان فلم يكن قتال

وأخاف الناس بعضهم بعضا

فصلى النبي صلى الله عليه

وسلم ركعتي الخوف

٤١٢٧

تغ

تحفة

٢١٣٠

تغ

١١٥/٤

تحفة
١١٥/٤

تغ

١١٥/٤

* وقال يزيد عن سلمة غزوت مع

النبي صلى الله عليه وسلم يوم

القرى * حدثنا محمد بن العلاء

حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن

عبد الله بن أبي بردة عن أبي

بردة عن أبي موسى رضى

الله عنه قال خرجنا مع تحفة

النبي صلى الله عليه وسلم في

غزاة ونحن في ستة نفر بيننا

بعير نعقبه فنقبت أقدامنا

ونقبت قدمي وسقطت

أظفاري فكا نلف على

أرجلنا الخرق فسميت غزوة

ذات الرقاع لما كان نصب

من الخرق على أرجلنا

وحدث أبو موسى بهذا

الحديث ثم كره ذلك قال تحفة

ما كنت أصنع بأن أذكره

كأنه كره أن يكون شيء من

عمله أفشاء * حدثنا قتيبة بن

سعيد عن مالك عن يزيد بن

رومان عن صالح بن خوات

سأقه عن ابن اسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها والذي في السيرة تهذيب ابن هشام قال ابن اسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب فساق قصة الجمل وكذلك أخرجه أحمد بن طريق إبراهيم بن سعد عن ابن اسحق وقال ابن اسحق قبل ذلك وغزاهم يدي بن محارب وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلنا وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جمعاً من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد أخاف الناس بعضهم بعضاً حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس وهذا التدرج هو الذي ذكره البخاري تعليقه ما درجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر وليس هو عند ابن اسحق عن وهب كما أوضحته الآن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم يقف عليه أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظن أنه موصولاً بالخبر المسند فأنه أعلم ولم أر من يمه على ذلك في هذا الموضع ونخل بالغناء المجبة كما تقدم موضع من نجد من أراض غطفان قال أبو عبيد البكري لا يصرف وغفل من قال ان المراد نخل بالمدينة واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر وليس كما قال وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور إذا حصل الخوف وعن مالك تختص بالسفر والحجة للجمهور قوله تعالى وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلم يقيّد ذلك بالسفر والله أعلم (قوله وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرى) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد وأما سلمة فهو ابن الأكو ع وسأني حديثه هذا موصولاً قبل غزوة خيبر وترجم له المصنف غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ثم سأقه مطولاً وليس فيه صلاة الخوف ذكر وإنما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بذى قرد ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديث أن يتحدث القصة كما لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحاً في مكان آخر قال البيهقي الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك وأما غزوة ذات الرقاع فتختلف فيها فظهرت تغير القصتين كما حررته واضحا (قوله عن أبي موسى) هو الأشعري (قوله خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعريين (قوله بيننا بعير نعقبه) أي تركبه عقبة عقبة وهو أن يركب هذا قليلاً ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم (قوله فنقبت أقدامنا) بفتح النون وكسر القاف بعبدها موحدة أي رقت يقال نقب البعير إذا رقت خفه (قوله لما كنا) أي من أجل ما فعلناه من ذلك (قوله نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة (قوله وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالاسناد المذكور وهو قول أبي بردة بن أبي موسى (قوله كره ذلك) أي لما خاف من تركية نفسه (قوله كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفشاء) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من اظهاره المصلحة راجحة كمن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيل في رواية منقطعة قال والله يجزي به (قوله عن صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره مناة أي ابن جبير بن النعمان الانصاري وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وأبوه أخرجه له البخاري في الادب المفرد وهو صحابي جليل أول مشاهد أحد ومات بالمدينة سنة أربعين

٤١٢٠ خت

تحفة

٢٩٧٩

تغ

١١٨/٤

عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالتى معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التى بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم* وقال معاذ حدثنا هشام عن أبي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف

(قوله) عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف (قيل ان اسم هذا المبهم سهل بن أبي حنمة لان القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنمة وهذا هو الظاهر من رواية البخارى ولكن الراجح أنه أبوه خوات بن جبير لان أباه أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال عن صالح بن خوات عن أبيه أخرجه ابن منده فى معرفة الصحابة من طريقه وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه وجرم النوى فى تهذيبه بأنه خوات بن جبير وقال انه محقق من رواية مسلم وغيره (قلت) وسبقه لذلك الغزالي فقال ان صلاة ذات الرقاع فى رواية خوات بن جبير وقال الرافعي فى شرح الوجيز اشهر هذا فى كتب الفقه والمنقول فى كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنمة وعن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال فلعل المبهم هو خوات والد صالح (قلت) وكأنه لم يقف على رواية خوات التى ذكرتها والله التوفيق ويحتمل أن صاحبها سمع من أبيه ومن سهل بن أبي حنمة فلذلك يسميه تارة ويعينه أخرى الا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع انما هو فى روايته عن أبيه وليس فى رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ويتنع هذا فيما سندا كرهه قريسا من استبعاد أن يكون سهل بن أبي حنمة كان فى سنن من يخرج فى تلك الغزاة فانه لا يلزم من ذلك أن لا يروى بها فتكون روايته اياها مرسل صحابي فهذا يقوى تفسير الذى صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بنحو أن الله أعلم (قوله) ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو وجاه بكسر الواو وضمها أى مقابل (قوله) فصلى بالتى معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم) هذه الكيفية تخالف الكيفية التى تقدمت عن جابر فى عدد الركعات وتوافق الكيفية التى تقدمت عن ابن عباس فى ذلك لكن تخالفها فى كونه صلى الله عليه وسلم ثبت قائما حتى أتمت الطائفة لانفسها ركعة أخرى وفى أن الجميع استمروا فى الصلاة حتى سلموا بسلام النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) وقال معاذ حدثنا هشام) كذا لاكثر وعند النسفي وقال معاذ بن هشام حدثنا هشام وفيه رد على أبي نعيم ومن تبعه فى الجزم بأن معاذ هذا هو ابن فضالة شيخ البخارى ومعاذ بن هشام ثقة صاحب غرائب وقد تابعه ابن عليه عن أبيه هشام وهو الدستوائى أخرجه الطبري فى تفسيره وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي فى مسنده عن هشام عن أبي الزبير ولعاذ بن هشام عن أبيه فيه اسناد آخر أخرجه الطبري عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان اليشكري عن جابر وسأذكر ما فى رواياتهم من الاختلاف قريبا ان شاء الله تعالى (قوله) كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف) أورد مختصرا معلقا لان غرضه الإشارة الى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التى وقعت فيها صلاة الخوف هى غزوة ذات الرقاع لكن فيه نظر لان سياق رواية هشام عن أبي الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر فى غزوة أخرى ويبان ذلك أن فى هذا الحديث عند الطيالسي وغيره أن المشركين قالوا دعوهم فان لهم صلاة هى أحب من اليهم من أن يأتهم قال فنزل جبريل فأخبره فصلى بأصحابه العصر وصفهم صفين فذكر صلاة الخوف وهذه القصة انما هى فى غزوة عسفان وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبي الزبير بلفظ يدل على مغايرة هذه القصة لغزوة محارب فى ذات الرقاع ولفظه عن جابر قال غزونا مع النبي

صلى الله عليه وسلم قوم من جهينة فقاتلوا قتالا شديدا فلما أن صليتنا الظهر قال المشركون لومنا
عليهم ميله واحدة لا قطعناهم فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال وقالوا ستأتيهم
صلاة هي أحب إليهم من الأولاد فذكر الحديث وروى أحمد والترمذي وصححه النسائي من
طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضحجان وعسفان
فقال المشركون ان لهؤلاء صلاة هي أحب إليهم من آبائهم فذكر الحديث في نزول جبريل
الصلاة الخوف وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عباس الزرقى
قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد
فقالوا لقد أصبنا منهم غفلة ثم قال ان لهم صلاة بعده هذه هي أحب إليهم من أموالهم وأبائهم
فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين الحديث وسياقه نحو
رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر وهو ظاهر في اتحاد القصة وقد روى الواقدي من حديث
خالد بن الوليد قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بأزائه
وتعرضت له فصلى بأصحابه الظهر فهم منا أن نغير عليهم فلم يعزم لنا فأطاع الله نبيه على ذلك فصلى
بأصحابه العصر صلاة الخوف الحديث وهو ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير
صلاة الخوف بذات الرقاع وأن جابر روى القصة معاً فأما رواية أبي الزبير عنه ففي قصة
عسفان وأما رواية أبي سلمة وروى بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة ذات الرقاع وهي
غزوة محارب وتعلية وإذا تقرر أن أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية
وهي بعد الخندق وقرينة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين
تأخرها عن الخندق وعن قرينة وعن الحديبية أيضاً فيقوى القول بأنها بعد خيبر لأن غزوة
خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية وأما قول الغزالي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات
فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره وقال بعض من اتصروا للغزالي لعله أراد آخر
غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهذا اتصروا به دوداً أيضاً لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه
ابن حبان من حديث أبي بكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وانما أسلم
أبو بكر في غزوة الطائف بالاتفاق وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً وانما ذكرنا هذا
استطراداً لتكمل الفائدة (قوله قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله)
وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف يقتضي أنه سمع في كيفية أوصاف متعددة وهو
كذلك فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة صلاة الخوف كيفية أوصاف جلها بعض
العلماء على اختلاف الأحوال وجلها آخرون على اتوسع والتخير وقد تقدمت الإشارة
إلى ذلك في باب صلاة الخوف وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي
وأحمد ودأب على ترجيحها السلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب مع
تجوزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث
ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التي في
حديث ابن عمر واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنيفة في موضع واحد وهو أن الإمام هل
يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالرعدة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه فبالأول

قال مالك وذلك أحسن
ما سمعت في صلاة الخوف

قال المالكية وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم ولم تفرق
 المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة
 القبلة أم لا وفرق الشافعي والجمهور فملاوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة
 فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في
 حديث ابن عباس أن الامام يحرم بالجميع ويركع بهم فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف إلى
 آخره ووقع عند مسلم من حديث جابر صنفان صنفين والمشركون بيننا وبين القبلة وقال
 السهيلي اختلف العلماء في الترجيح فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بنظر القرآن
 وقالت طائفة يجتهد في طلب الأخير منها فإنه النسخ لما قبله وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلاً
 وأعلاماً رواة وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف فإذا اشتد
 الخوف أخذ بأيسرها مؤنة والله أعلم (قوله تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني أنمار) قلت لم يظهر لي من إيراد البخاري
 بهذه المتابعة لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلمة بخيل
 وهذه غزوة أنمار ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أنمار تقرب من ديار بني ثعلبة وسيأتي
 بعد باب أن أنمار في قبائل منهم بطن من غطفان وإن أراد المتابعة في الإسناد فليس كذلك
 بل الروايتان متخالفتان من كل وجه الأولى متصلة بذكر الصحابي وهذه من سلة ورجال
 الأولى غير رجال الثانية ولعل بعض من لا يبصر له بالرجال يظن أن هشاماً المذکور قبل هو
 هشام المذکور ثانياً وليس كذلك فإن هشاماً الراوي عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته
 قبل وهو بصري وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني والدستوائي لاروايته له
 عن زيد بن أسلم ولاروايته لليث بن سعد عنه وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال
 قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن
 محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بني أنمار فتحوه يعني نحو حديث صالح بن خوات عن
 سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف (قلت) فظهر لي من هذا وجه المتابعة وهو أن حديث سهل
 ابن أبي حنيفة في غزوة ذات الرقاع متقدم حديث جابر لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في
 هذه وفي هذه أن تتحد الغزوة وقد أفرد البخاري غزوة بني أنمار بالذكر كما سيأتي بعد باب نعم ذكر
 الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرايا قدم بجلب إلى المدينة فقال أني رأيت ناساً من بني
 ثعلبة ومن بني أنمار وقد جمعوا الكم فجوعوا وأنتم في غفلة عنهم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 في أربع مائة ويقال سبع مائة فعلى هذا فغزوة أنمار متحدة مع غزوة بني محارب وثلعة وهي
 غزوة ذات الرقاع والله أعلم ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد
 عن صالح بن خوات فيكون متأخراً عنه ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ويؤيد
 ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فإنه بين في ذلك والله أعلم (قوله حدثنا يحيى عن يحيى) الأول
 هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الأنصاري والقاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق
 وصالح بن خوات تقدم التعريف به في الإسناد ثلاثة من التابعين المدنين في نسق يحيى

تغ
 ١١٨/٤ خت
 تحفة
 ١٩٢٠٢
 * تابعه الليث عن هشام
 عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه صلى النبي صلى
 الله عليه وسلم في غزوة بني
 أنمار * حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى عن القاسم بن محمد عن
 صالح بن خوات عن سهل بن
 أبي حنيفة قال

قول الشارح قوله حدثنا
 يحيى عن يحيى الخ هكذا
 روايته ورواية الصحيح
 الذي شرح عليها القسطلاني
 मात्रاه اه

٤١٢١

ع

تحفة

٤٦٤٥

يقوم الامام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو (٣٢٩) وجوههم الى العدو وفي صلى بالذين معه ركعة

ثم يقومون فيركعون
لأنفسهم ركعة ويسجدون
سجدة في مكانهم ثم يذهب
هو لاء الى مقام أولئك فيجيء
أولئك فيركعون بهم ركعة فله
ثنتان ثم يركعون ويسجدون
سجدة * حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة عن
عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن صالح بن خوات عن
سهل بن أبي حمزة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله *
حدثني محمد بن عبيد الله
حدثني ابن أبي حازم عن يحيى
سمع القاسم أخبرني صالح بن
خوات عن سهل حدثه قوله
* حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني سالم أن ابن عمر رضي
الله عنهم ما قال غزوت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل نجد فوازيما العدو
فصاففة لهم * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن سالم
ابن عبد الله بن عمر عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى بأحدى الطائفتين
والطائفة الأخرى مواجهة
العدو ثم انصرفوا فقاموا
في مقام أصحابهم فباء أولئك
فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم
ثم قام هو لاء فقصوا ركعتهم
وقام هو لاء فقصوا ركعتهم
* حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة

الانصاري فن فوقه وسهل ابن أبي حمزة بفتح المهملة وتسكون المشناة واسمه عبد الله وقيل
عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حمزة جده واسمه عامر بن ساعدة وهو انصاري من بني الحرث
ابن الخزرج اتفق أهل العلم بالأخبار على أنه كان صغيرا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكر
ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل انه حدثه انه يابح تحت الشجرة وشهد المشاهد الأبدرا وكان
الدليل ليله أحد وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا ان هذه الصفة لايه وأما هوفات
النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ومن جزم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن
وغير واحد وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله ويتعين ان يكون مراد صالح
ابن خوات عن شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف غيره والذي يظهر انه أبوه كما تقدم
والله أعلم (قوله يقوم الامام) هذا ذكره موقوف وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق
ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصاري وأورده من طريق عبد الرحمن بن
القاسم عن أبيه مرفوعا (قوله عن سهل بن أبي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل
المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه باللفظ ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف فصنفهم خلفه صفين فذكر الحديث وهو مما يقوى
ما قدمته أن سهل بن أبي حمزة لم يشهد ذلك وان المراد بقول صالح بن خوات عن شهد أبوه لاسهل
والله أعلم (قوله ان ابن عمر رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد
فوازيما) بالزاي أي قاتلنا (العدو فصاففنا لهم) وقد تقدم في باب صلاة الخوف ان في رواية
الكشميهني فصففناهم وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه وهكذا أورده
البخاري من طريق شعيب هنا مقتصر منها على هذا القدر وعقبه بالطريق معمر فلم يتعرض لصدور
الحديث بل أوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين والطائفة الأخرى
مواجهة العدو والحديث فاما رواية شعيب فتقدمت في باب صلاة الخوف تامة وأما رواية معمر
فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ووقع في آخرها ثم قام هو لاء فقصوا ركعتهم
وقام هو لاء فقصوا ركعتهم ولم يلفظ القضاء فيها على معنى الاداء لا على معنى القضاء الاصطلاحي
وقد وقع في رواية شعيب فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدة وهي تين المراد
في رواية ابن جرير عن الزهري عند أحمد نحوه وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في باب
صلاة الخوف (قوله حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلي كما في الرواية
الثانية والدؤلي بضم المهملة وفتح الهمزة وهو مدني اسم أبيه يزيد بن أمية وثقه العجل وغيره وماله
في البخاري سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب وأما أبو سلمة فهو ابن
عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهم ما رواه ابراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه
أبا سلمة وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن ابراهيم بن سعد ورواه الحرث بن أبي أسامة
عن محمد الوركاني هذا فثبت فيه أبا سلمة ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يذكر أبا سلمة ورواه
معمر عن الزهري كما سيأتي بعد حديث قليلة فلم يذكر سنانا فكان الزهري كان تارة يحجمهما
وتارة يفردهما واسمعيلى في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس وأخوه هو عبد الحميد وسليمان
شيخه هو ابن بلال ومحمد بن أبي عتيق نسب الى جده فان أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن

أن جابر أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد * حدثنا اسمعيل حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن أبي سنان الدؤلي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير الغطاء فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في الغطاء يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق بها سيفه قال جابر فمنا نومة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجيئناه فإذا عنده أعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اخترط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال لي من يمنعك مني قلت له الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبي بكر الصديق ومحمد هذا الراوي هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن وقد ساق البخاري الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبي سلمة وذكر من طريق شعيب وهي عن سنان وأبي سلمة معا قطعة يسيرة فان جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد وتقدم في الجهاد عن أبي اليمان وحده بتمامه ورأيت ما وافقه لرواية ابن أبي عتيق إلا في آخره كما سأبينه واما رواية ابراهيم بن سعد ففيه الاختصار وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما في رواية مسدد التي بعده هذه بحديث ورواه يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كما في الرواية المعلقة بعده فذكر بعض ما في حديث الزهري وزاد قصة صلاة الخوف (قوله انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع (قوله فادركتهم القائلة) أي وسط النهار وشدة الحر (قوله كثير الغطاء) بكسر الميم لانه وتخفيف الضاد المجمة كل شجر يعظم له شوك وقيل هو العظيم من السمرم لما وقد تقدم غير مرة (قوله فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة) أي شجرة كثيرة الورق وفي رواية معمر فاستظل بها وبفسر ما في رواية يحيى فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال جابر) هو موصول بالاسناد المذكور وسقط ذلك من رواية معمر (قوله فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجيئناه فإذا عنده أعرابي) هذا السياق يفسر رواية يحيى فان فيها جابرا رجل من المشركين الخ فبينت هذه الرواية ان هذا القدر لم يحضره الصحابة وانما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن دعاهم واستيقظوا (قوله أعرابي جالس) في رواية معمر فإذا أعرابي قاعد بين يديه وسبأ في ذكر اسمه قريبا (قوله وهو في يده صلتا) بفتح الميم لانه وسكون اللام بعدها مثناة أي مجردا عن نمده (قوله فقال لي من يمنعك مني) في رواية يحيى فقال تخافني قال لا قال فن منعك مني وكرر ذلك في رواية أبي اليمان في الجهاد ثلاث مرات وهو استهزاء من أنكار أي لا يمنعك مني أحد لان الأعرابي كان قائما والسيف في يده والنبي صلى الله عليه وسلم جالس لا سيف معه ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له في الكلام ان الله سبحانه وتعالى منع نبيه صلى الله عليه وسلم منه والافعال حوجه الى مراجعته مع احتياجه الى الخطوة عند قومه بقتله وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه الله أي يمنعني منك إشارة الى ذلك ولذلك أعادها الأعرابي فلم يزد على ذلك الجواب وفي ذلك غاية التكميم به وعدم المبالاة به أصلا (قوله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية يحيى بن أبي كثير زعمه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرها يشعربانهم حضروا القصة وأنه انما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل وقع في رواية ابراهيم بن سعد في الجهاد بعد قوله قلت الله فقام السيف وفي رواية معمر فشامه والمراد أنعمه وهذه الكلمة من الاضداد يقال شامه اذا استلوه وشامه اذا أنعمه قاله الخطابي وغيره وكان الأعرابي لما شاهد ذلك النبات العظيم وعرف انه حيل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم انه لا يصل اليه فالتى السلاح وأمكن من نفسه ووقع في رواية ابن اسحق بعد قوله قال الله فدفع جبريل في صدره فوق السيف من يده فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت مني قال لا أحد قال قم فاذهب لتسألنك فلما ولي قال أنت خير مني وأما قوله في الرواية فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه فيجمع مع رواية ابن اسحق

* وقال أبان حدثنا يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر
قال كُنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم بذات الرقاع فإذا
أتينا على شجرة ظليمة
تركناها للنبي صلى الله
عليه وسلم فجاء رجل من
المشركين وسيف النبي صلى
الله عليه وسلم معلق بالشجرة
فاختطفه فقال له تخافني
فقال له لا قال فنمعتك مني
قال الله فتمتده أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وأقيمت
الصلاة فصلى بطائفة ركعتين

ثم تأخروا وصلى بالطائفة
الأخرى ركعتين وكان للنبي
صلى الله عليه وسلم أربع
وللقوم ركعتين * وقال مسدد
عن أبي عوانة عن أبي بشر
اسم الرجل غورث بن الحرث
وقاتل فيها محارب خصفه

* وقال أبو الزبير عن جابر
قال مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنخل فصلى الخوف وقال

أبو هريرة صليت مع النبي
صلى الله عليه وسلم في غزوة
نجد صلاة الخوف وانما جاء
أبو هريرة إلى النبي صلى الله
عليه وسلم أيام خيبر * (باب)

تغ ١١٩/٤

بان قوله فاذهب كان بعد ان أخبر الصحابة بقصته فن عليه لشدة رغبة النبي صلى الله عليه وسلم
في استتلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام ولم يؤاخذوا بما صنع بل عفا عنه وقد ذكر الواقدي
في نحو هذه القصة انه أسلم واندرجع الى قومه فاهتمدى به خلق كثير ووقع في رواية ابن اسحق
التي أشرت اليها ثم أسلم بعد (قوله وقال أبان) هو ابن يزيد العطار وروايته هذه وصلها مسلم عن
أبي بكر بن أبي شيبة عن عثمان عنه بتمامه (قوله) وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين الخ هذه
الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر وهو مما يقوى انهما واقعتان (قوله)
وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث وقاتل فيها محارب خصفه
هكذا وأورده مختصرا من الاسناد ومن المتن فأما الاسناد فإبوابه عوانة هو الواضح البصري وأما
أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشة وبقية الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ
ابن المنذر عنه وكذلك أخرجهما ابراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث له عن مسدد عن أبي
عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر وأما المتن فتمامه عن جابر قال غزا رسول الله
صلى الله عليه وسلم محارب خصفه بنخل فرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن
الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فذكره وفيه فقال الاعرابي غيراني
أعاهدك ان لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقتلونك فخلى سبيله فجاء الى أصحابه فقال جئتكم من
عند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس الحديث وغورث
وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بغين معجمة وراءه ومثله ما أخذ من الغرث وهو الجوع ووقع عند
الخطيب بالكاف بدل المثلثة وحكى الخطابي فيه غورث بالتصغير وحكى عياض ان بعض المغاربة
قال في البخاري بالعين المهملة قال وصوابه بالمعجمة ومحارب خصفه تقدم بيانه في أول الباب
ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة ان اسم الاعرابي دعشور وانه أسلم لكن ظاهر كلامه
انهم اقصا من غزوتين قاله أعلم وفي الحديث فرط شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة يقينه
وصبره على الاتي وحلمه عن الجهال وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم وهذا محله اذا لم
يكن هنالك ما يخافون منه (قوله وقال أبو الزبير عن جابر كُنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخل
فصلى الخوف) تقدمت الإشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبية على ما فيه من المغايرة (قوله)
وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف وصله أبو داود وابن
حبان والطحاوي من طريق أبي الاسود انه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم انه سأل أبا
هريرة هل صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال أبو هريرة نعم قال مروان متى قال
عام غزوة نجد (قوله وانما جاء أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر) يريد بذلك تأكيد
ما ذهب اليه من ان غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من
جهة نجد ان لا تعدد فان نجد اوقع القصد الى جهتها في عدة غزوات وقد تقدم تقرير كون جابر
روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يعنى عن اعادته فيحتمل ان يكون أبو هريرة حضر
التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر (قوله يا) هكذا وقع هنا وذكر ما يتعلق بها ثم أورد
حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك حدثني محمود يعني ابن غيلان حدثنا عبد الرزاق فذكر
حديث جابر في غزوة نجد وفيه قصة الاعرابي وهذا محله في غزوة ذات الرقاع وقد قف في رواية أبي

نغ

١٢٢/٤

غزوة بنى المصطلق من خزاعة
وهي غزوة المريسيع*
قال ابن اسحق وذلك سنة
ست وقال موسى بن عقبة
سنة أربع

ذرعن المستمل في غزوة ذات الرقاع وهو أنسب ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار وذ كرفيه
حديث جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلي على راحلته وهذا الحديث قد تقدم
في باب قصر الصلاة وكان محل هذا قبل غزوة بنى المصطلق لانه عقبه بترجمة حديث الافك والافك
كان في غزوة بنى المصطلق فلامعني لادخال غزوة أنمار بينهما بل غزوة أنمار يشبه ان تكون هي
غزوة محارب وبنى ثعلبة لما تقدم من قول أبي عبيد ان الماء لبني أشجع وأنمار وغيرهما من
قيس والذي يظهر ان التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله أعلم ولم يذكر أهل المغازي غزوة
أنمار وذكر مغلطاي انها غزوة أمر بفتح الهمزة وكسر الميم فقد ذكر ابن اسحق انها كانت
في صفر وعند ابن سعد قدم قادم بجنب فأخبر أن أنمار وثعلبة قد جمعوا الهم فخرج لعشر خلون
من الحرم فأتى محلهم بذات الرقاع وقيل ان غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بنى المصطلق لما روى
أبو الزبير عن جابر أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى بنى المصطلق فأتيته وهو
يصلي على بعير الحديث ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى في غزوة بنى أنمار صلاة الخوف ويحتمل ان رواية جابر لصلاته صلى الله عليه وسلم تعددت
(قوله غزوة بنى المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون
المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن
ربيع بن حارثة بطن من بنى خزاعة وقد تقدم بيان نسب خزاعة في أوائل السيرة النبوية وأما
المريسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التحتايتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة هو
ماء لبني خزاعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن زبيرة قال
كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق (قوله قال ابن اسحق وذلك
سنة ست) كذا هو في مغازي ابن اسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال في شعبان وبه جزم
خليفة والطبري وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما انها كانت في شعبان سنة خمس
وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق (قوله وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري
وكأنه سبق فلم أراد ان يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة
طرق أخرجهما الحاكم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ولفظه عن
موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المصطلق وبنى الحبان في
شعبان سنة خمس ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد عن ابن عمر انه غزا مع النبي صلى الله عليه
وسلم بنى المصطلق في شعبان سنة أربع ولم يؤذن له في القتال لانه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم
وهي بعد شعبان سواء قلنا انها كانت سنة خمس أو سنة أربع وقال الحاكم في الاكليل قول عروة
وغيره انها كانت في سنة خمس أشبهه من قول ابن اسحق (قلت) ويؤيده ما ثبت في حديث الافك ان
سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الافك كما سأني فلو كان المريسيع في شعبان سنة
ست مع كون الافك كان فيه السكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطا لان سعد بن معاذ
مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره وان كانت كما قيل سنة أربع فهي
أشد مظهر ان المريسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لان الخندق
كانت في شوال من سنة خمس أيضا فتكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجودا في المريسيع
وروي بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في

* وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع * حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز أنه قال (٣٣٣) دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري

فجلست اليه فسأله عن العزل قال أبو سعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق **تحفة**

فأصبنا سبياً من سبي العرب فاشتبهنا النساء واشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل فأردنا أن نعزل وقلنا نعزل

ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسالناه عن ذلك فقال

ما عليكم أن لاتفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهي كائنة * حدثنا محمود

حدثنا عبد الرزاق أخبرنا **تحفة**

معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم غزوة نجد فلما أدركه القائلة وهو في واد

كثير العضاء فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه

فتدرك الناس في الشجر يستظلون وينامون كذلك

اذ دعا نار رسول الله صلى الله عليه وسلم فجننا فاذا أعرابي

قاعدين يديه فقال ان هذا أتاني وأنا نائم فاخترط سيفي

فاستيقظت وهو قائم على رأسي فمخترط سيفي صلما قال

من يمنعك مني قلت الله فسامه ثم قعد فهو هذا قال ولم يعاقبه

أثناء الكلام على حديث الافك ان شاء الله تعالى ويؤيده أيضاً ان حديث الافك كان سنة خمس اذ الحديث فيه التصريح بان القصة رقت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة أربع عند جماعة فيكون المريسيع بعد ذلك فخرج انما سنة خمس أما قول الواقدي ان الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردود وقد جزم خليفة وأبو عبيدة وغير واحد بانه كان سنة ثلاث فحصلنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم (قوله وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع) وصله الجوزقي والبيهقي في الدلائل من طريق جابر بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الافك في غزوة المريسيع وبهذا قال ابن اسحق وغير واحد من أهل المغازي ان قصة الافك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع وذكر ابن اسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره انه صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق يجوعون له وقائدهم الحرث بن أبي ضرار فخرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع قريبا من الساحل فزاحف الناس واقتتلوا فاهزمهم الله وقتل منهم ونفل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وبناءهم وأموالهم كذا ذكر ابن اسحق بأسانيد مرسله والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على انه أغار عليهم على حين غفلة منهم فوقع بهم ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم أغار على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم يستقي على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذرارهم الحديث فيحتمل ان يكون حين الايقاع بهم ثبتوا قليلا فلما كثرت فيهم القتل انهم زوا بان يكون لمادهم وهم على الماء ثبتوا وتصافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن اسحق وان الحزب كان جمع جوعا وأرسل عينا تأتية بخبر المسلمين فظنروا به فقتلوه فلما بلسته ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى الماء وهو المريسيع فصاف أصحابه للقتال ورموهم بالنبل ثم جلاوا عليهم جملة واحدة فأقلت منهم انسان بل قتل منهم عشرة وأسرا الباقيون رجالا ونساء وساق ذلك اليعمرى في عيون الاثر ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال أشار ابن سعد الى حديث ابن عمر ثم قال الاول أثبت (قلت) آخر كلام ابن سعد والحكم يكون الذي في السير أثبت مما في الصحيح من دود ولا سيما مع امكان الجمع والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن محيرز واسمه عبد الله ومحيرز بهمة وراء ثم رأى بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل وسأني شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا ذكر غزوة بني المصطلق في الجملة وقد أشرت الى قصتها مجلا والله الحمد (قوله ما) حديث الافك قد تقدم وجهه مناسبة ايرادها لما ذكره عن الزهري ان قصة الافك كانت في غزوة المريسيع (قوله الافك والافك بمنزلة النجس والنجس) أي هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهي المشهورة وبفتحهما معا وقوله بمنزلة أي نظير ذلك النجس والنجس في الضبط وكونهما لغتين (قوله يقال افكهم وافكهم) أي في قوله تعالى بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يشتركون في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف وأما الفتحان فقري بالشاذ وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فحتمات فعلا ماضيا أي صرفهم ووراء ذلك قرأت أخرى في الشواذ كالمشهور

رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب غزوة أنمار) * حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجها قبل المشرق متطوعا * (باب حديث الافك) * والافك بمنزلة النجس والنجس يقال افكهم وافكهم

فن قال أفكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذبهم كما قال يؤفك عنه من أفك يصرف عنه من صرف * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنهم ازوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضها وان كان بعضهم أوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين أزواجه فأين خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الجباب فكنت أجلس في هودجتي وأنزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقيل دنونا من المدينة فالفين آذن لي له بالرحيل فقامت حين آذنا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رحلي فلمست صدري فاذا عقد لي من جرح ظفارقدا انقطع فخرجت فالتفت عقدي فحسني ابتغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلونني فاحتلوا هودجتي فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه وهم يحسبون أنني فيه وكان النساء اذ ذاك خفا فالم يهلن ولم يغشهن اللحم انما كان العلقمة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحلوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فصاروا ووجدت عقدي بعدما استقر الجيش فحسنت متازلهم وليس بها منهم داع ولا محجب فتمت منزلي الذي كنت به وظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون الى قميننا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فممت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم (٢٣٤) الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فرأى سوادا انسانا ثم فعر في حين رأي

وكان رأي قبل الجباب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يدها فقامت اليها فركبتها فانطلق

لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن أبي عياض بصيغة التكبير وبالمد أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب في موضعه (قوله فن قال أفكهم) أي جعله فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الايمان كما قال يؤفك عنه من أفك أي يصرف عنه من صرف ثم ذكر المصنف حديث الافك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب وقد تقدم بطوله في الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب وذكرني أني أورد شرحه مستوفى في سورة النور وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسيأخيه ان شاء الله تعالى وذكر المصنف بعد سياقه قصة الافك أحاديث تتعلق بها

يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش موغرين في نحر الظهيرة وهم نزول قالت فهلك من هلك وكان الذي تولى كبير الاول الافك عبد الله بن أبي ابن سائل قال عروة أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فقره ويستعفه ويستوشيه وقال عروة ايضا لم يسم من أهل الافك أيضا الاحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى وان كبر ذلك يقال عبد الله بن أبي ابن سائل قال عروة كانت عائشة تذكره أن يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال فان ابى ووالده وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء قالت عائشة فقد مننا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول أصحاب الافك لا أشعر بشي من ذلك وهو يريني في وجهي أني لأعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أرميه حين أشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك يريني ولا أشعر بالشئ حتى خرجت حين نقهت فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وكان متبرزا وكالا يخرج الالما الى ليل وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريسا من بيوتنا قالت وأمرنا أمر العرب الاول في البرية قبل الغائط وكنا نأذي بالكنف أن تتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف وأمه بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وأبناهما مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فعمرت أم مسطح في مرطها فقالت نعمس مسطح فقلت لها بش ما قلت أنسبين رجلا شهيدا فقلت أي هنتاه ولم تسمي ما قال قالت وقلت ما قال فأخبرتني يقول أهل الافك قالت فازددت مر ضاعلي مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له أتأذن لي أن أتخبر أئوي قالت وأريد أن أستيقن الخبر من قبلها ما قالت فاذا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا يا أمته ماذا يتحدث الناس قالت يا بنية هو تني عليك فوالله لعلما كانت امرأه قط وضيئة عن سد رجل يحبها الهاضرا الا اكرن عليهم ما قالت فقلت سبحان الله أولم

الاول (قوله) حدثنا عبد الله

١٧٨٨
١٧٨٩
١٧٩٠
١٧٩١
١٧٩٢

تحفة

ابن محمد) هو الجعفي (قوله أُملي على هشام بن يوسف) هو الصنعاني (قوله من حفظه) فيه إشارة إلى أن الأملاء قد يقع من الكتاب (قوله قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان في رواية عبد الرزاق عن معمر كنت عند الوليد بن عبد الملك أخرجه الاسماعيلي (قوله أبلغك أن عليا كان فيمن قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق فقال الذي تولى كبره عنهم علي قلت لا كذا في رواية عبد الرزاق وزاد ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وعبيد الله كلهم عن عائشة قال الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فما كان جزمه وفي ترجمة الزهري عن حلية أبي نعيم من طريق ابن عيينة عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك قتل هذه الآية والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقال نزلت في علي بن أبي طالب قال الزهري أصح الله الأمير ليس الأمر كذلك أخبرني عروة عن عائشة قال وكيف أخبرك قلت أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول ولابن مردويه من وجه آخر عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا فلما بلغ هذه الآية أن الذين جاؤا بالافك عصبه منكم حتى بلغ والذي تولى كبره جلس ثم قال يا أبا بكر من تولى كبره منهم أليس علي بن أبي طالب قال فقلت في نفسي ماذا أقول لن قلت لا لقد خشيت أن ألقى منه شرا ولئن قلت نعم لقد جئت بامر عظيم قلت في نفسي لقد عودني الله على الصدق خيرا قلت لا قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال فنحن حتى رد ذلك مرارا قلت لكن عبد الله بن أبي (قوله ولكن قد أخبرني رجلان من قومك) أي من قريش لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحرث مخزومي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يحجمهما مع بني أمية رهب الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب (قوله كان علي مسلما في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الجوزي بفتح اللام قوله فراجعوه فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب وذلك أن عبد الرزاق رواه عن معمر بن عائشة فرواه بلفظ مسيا كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري قال وقوله فلم يرجع أي لم يجب بغير ذلك قال ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد (قلت) ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ أن عليا أساء في شأنى والله يغفر له انتهى وقال ابن التين قوله مسلما هو بكسر اللام وضبط أيضا بفتحها والمعنى متقارب (قلت) وفيه نظر فرواية الفتح تقتضى سلامته من ذلك ورواية الكسر تقتضى تسليمه لذلك قال ابن التين وروى مسيا وفيه بعد (قلت) بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية وقد ذكر عياض أن التسني رواه عن البخاري بلفظ مسيا قال وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن الفربري وقال الأصملي بعد أن رواه بلفظ مسلما كذا قرأناه والاعرف غيره وانما نسبتها إلى الأساء لأنه لم يقل كما قال أسامة أهلك ولا نعلم الأخير بل ضيق على بريرة وقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير فخذ ذلك من الكلام كما سياتي بسطه في مكانه وتوجيه العذر عنه وكأن بعض من لا خيرة فيه من الناصبة تقرب إلى بني أمية بهذه الكذبة فرفوا قول عائشة إلى غير وجهه لعلمهم بانحرافهم عن علي فظنوا صحتها حتى بين الزهري للوليد أن الحق خلاف ذلك فخرأه الله تعالى خيرا وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يعتقد ذلك أيضا فأخرج يعقوب بن شيبه في مسنده عن الحسن بن علي

ابن محمد قال أُملي على هشام
ابن يوسف من حفظه قال
أخبرنا معمر عن الزهري قال
قال لي الوليد بن عبد الملك
أبلغك أن عليا كان
فيمن قذف عائشة قلت لا
ولكن قد أخبرني رجلان
من قومك أبو سلمة بن عبد
الرحمن وأبو بكر بن عبد
الرحمن بن الحرث أن عائشة
رضي الله عنها قالت لهما
كان علي مسلما في شأنها
فراجعوه فلم يرجع وقال
مسلم بلا شك فيه وعليه
وكان في أصل العتيق كذلك
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا أبو عوانة

تحفة

نزلت في قصة الحديبية وقد تقدم شرح عظم هذه القصة في كتاب الشروط وأذكر هنا
 ما لم يتقدم له ذكره نال وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مسجلاً ذي
 القعدة سنة ست فخرج قاصداً إلى العمرة فصدته المشركون عن الوصول إلى البيت ووقعت
 بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه أنه خرج في
 رمضان وأقر في شوال وشذ بذلك وقد وافق أبو الأسود عن عروة الجهمي ومضى في الحج قول
 عائشة ما أقر إلى ذي القعدة ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثاً * الحديث الأول حديث
 زيد بن خالد الجهني في التهمى عن قول طربان بنهم كذا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء
 والغرض منه قوله خرجنا عام الحديبية * الحديث الثاني حديث أنس اعتمر النبي صلى الله
 عليه وسلم أربع عمر تقدم شرحه في الحج * الحديث الثالث حديث أبي قتادة انطلقنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم هكذا ذكره مختصراً وقد تقدم بطوله في
 كتاب الحج مشروحاً ويستفاد منه أن بعض من خرج إلى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحج
 إلى التلحل منها كما سأشير إليه في الحديث الذي بعده * الحديث الرابع حديث البراء في تكثير
 ماء البئر بالحديبية ببركة تصاق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ذكره من وجهين عن أبي اسحق
 عن البراء ووقع في رواية أسباط عن أبي اسحق عن البراء كما أربع عشرة مائة وفي رواية زهير
 عنه أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة وأكثر ووقع في حديث جابر الذي بعده من طريق سالم
 ابن أبي الجعد عنه أنهم كانوا خمس عشرة مائة ومن طريق قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلغني
 عن جابر أنهم كانوا أربع عشرة مائة فقال سعيد بن جابر أنهم كانوا خمس عشرة مائة ومن
 طريق عمرو بن دينار عن جابر كانوا ألفاً وأربعمائة ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى كانوا ألفاً
 وثلثمائة ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث مجمع بن حارث كانوا ألفاً وخمسمائة والجمع بين هذا
 الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فن قال ألفاً وخمسمائة جبر الكسر ومن قال
 ألفاً وأربعمائة ألفاه ويؤيد قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء ألفاً وأربعمائة أو أكثر
 واعتمد على هذا الجمع النووي وأما البيهقي فحال في الترجيح وقال إن رواية من قال ألف
 وأربعمائة أصح ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك
 ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب
 عن أبيه (قلت) ومنه عظم هذه الطرق عند مسلم ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء
 ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفاً وثلثمائة فيمكن
 حمله على ما أطلع هو عليه وأطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم والزيادة من الثقة مقبولة أو
 العدد الذي ذكره حمله من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد
 الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليهما من الاتباع من الخدم والنساء والعبيات الذين
 لم يبلغوا الحلم وأما قول ابن اسحق أنهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لأنه قاله استنباطاً من قول
 جابر فخرنا البدنة عن عشرة وكانوا أشعر وأصبغين بدنة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن
 مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلاً وسيأتي في هذا الباب في حديث المسور ومروان أنهم
 خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بضع عشرة مائة فيجمع أيضاً بأن الذين تابعوا كانوا كما تقدم

مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم * حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء رضى الله عنه قال تعبدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كما مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فترحنها فلم تترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بآبائه من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا ثم صبه فيها فتركنها غير بعيد ثم أتيا أصدرتنا ما شئنا نحن وركبنا * حدثني فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو إسحق قال أنبأنا البراء بن عازب رضى الله عنهم أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ألفا وأربعمائة أو أكثر فترلوا على بئر فترحوها فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فألقى البئر وقعد على شفيرها ثم قال اتقوني بدلو من ماء فألقى به فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة فأروا أنفسكم وركبهم حتى ارتحلوا * حدثنا يوسف بن عيسى

٢١٥١

تحفة

١٨٤٢

٢١٥٢

تحفة

١٨٤٣

وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كن توجه مع عثمان إلى مكة على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف وجرم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستمائة وفي حديث سلمة بن الأكوع عن ابن أبي شيبه ألفا وسبعمائة وحكي ابن سعد أنهم كانوا ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين وهذا ان ثبت تخيير بالغ ثم وجدته موصولا عن ابن عباس عن ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكره رددتهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين والله أعلم (قوله ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان) يعني قوله تعالى أنا فتحنا لك فتحا مبينا وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات فقوله تعالى أنا فتحنا لك فتحا مبينا المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ثم تبعت الأسباب بعضها بعضا إلى أن كمل الفتح وقد ذكر ابن إسحق في المغازي عن الزهري قال لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه إنما كان الكفر حيث القتال فلما آمن الناس كلهم لم بعضهم بعضا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يعقل شيا إلا يدارى الدخول فيه فلقد دخل في تلك السنين مثل من كان يدخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر قال ابن هشام جويل عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر وأما قوله تعالى في هذه السورة وأنابهم فتحا قريبا فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المغنم الكثيرة للمسلمين وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن حارث قال شهدنا الحديبية فلما أنصرنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرأ عليهم أنا فتحنا لك فتحا مبينا الآية فقال رجل يا رسول الله أفتح هو قال أي والذي نفسي بيده أنه لفتح ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله أنا فتحنا لك فتحا مبينا قال صلح الحديبية وغفر له ما تقدم وما تأخر وتبايعوا ببيعة الرضوان وأطعموا خيبر وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله وأما قوله تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريبا فالمراد بالحديبية وأما قوله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فالمراد بفتح مكة باتفاق فهذا يرتفع الاشكال وتجمع الأقوال بعون الله تعالى (قوله والحديبية بئر) يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي بئر كانت هنا لك هذا اسمها ثم عرف المكان كما بذلك وقدمضي بأبسط من هذا في أو آخر الشروط (قوله فترحنها) كذا لا كثر ووقع في شرح ابن التسين فترحنها بالفاء بدل الحاء المهملة قال والتزح والتزح واحد وهو أخذ الماء شيا بعد شيا إلى أن لا يبقى منه شئ (قوله فلم تترك فيها قطرة) في رواية فوجدنا الناس قد ترحوها (قوله فجلس على شفيرها ثم دعا بآبائه من ماء) في رواية زهير ثم قال اتقوني بدلو من ماء فألقى به فبصق فدعا (قوله ثم مضى ودعا ثم صبه فيها) في رواية زهير فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة (قوله ثم أتيا أصدرتنا) أي رجعتنا يعني أنهم رجعوا عنها

حدثنا ابن فضيل حدثنا

حصين عن سالم عن جابر
رضي الله عنه قال عطش
الناس يوم الحديبية ورسول
الله صلى الله عليه وسلم بين
يديه ركوة فتوضأ منها ثم أقبل
الناس نحوه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
قالوا يا رسول الله ليس عندنا
ما نتوضأ به ولا نشرب الا
ما في ركوتك فوضع النبي
صلى الله عليه وسلم يده في
الركوة فجعل الماء يفور من
بين أصابعه كما مثال العيون
قال فشربنا وتوضأنا قلت
لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا
مائة ألف لكفانا كنا خمس
عشرة مائة * حدثنا الصلت
ابن محمد حدثنا يزيد بن زريع
عن سعيد عن قتادة قلت
لسعيد بن المسيب بلغني ان
جابر بن عبد الله كان يقول
كانوا اربع عشرة مائة فقال
لي سعيد حدثني جابر كانوا
خمس عشرة مائة الذين
بايعوا النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية * تابعه ابو
داود حدثنا قتادة
تابعه محمد بن بشار حدثنا
ابوداود حدثنا شعبة حدثنا
علي حدثنا سفيان قال عمرو
سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما قال قال لنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية انتم خير
اهل الارض وكننا القوا واربعمائة

وقدروا وفي رواية زهير فارووا أنفسهم وركبهم والركاب الابل التي يسار عليها * الحديث
الخامس حديث جابر (قوله ابن فضيل) هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن وسالم هو ابن أبي
الجمعد والكل كوفيون كما أن الاسناد الذي بعده الى قتادة بصريون (قوله فوضع النبي صلى
الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه) هذا ما غير الحديث البراء انه صب
ماء وضوءه في البئر فكثر الماء في البئر وجمع ابن حبان بينهما ذلك وقع مرتين وسيأتى في
الاشربة البيان بان حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء
وحديث البراء كان لارادة ما هو أعم من ذلك ويحتمل أن يكون الماء لما تفجر من أصابعه ويده في
الركوة وتوضأوا كلهم وشربوا ثم حينئذ صب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فكثر الماء
فيها وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح العنزي عنه وفيه فجاء رجل باداة فيها شيء
من ماء ليس في القوم ماء غيره فصعبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم
انصرف وترك القدح قال فتزاحم الناس على القدح فقال علي رسلكم فوضع كفه في القدح ثم
قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ووقع في حديث
البراء ان تكثير الماء كان يصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه في البئر وفي رواية أبي الاسود
عن عروة في دلائل البيهقي انه أمر بسهم فوضع في قعر البئر فاشت بالماء وقد تقدم وجه الجمع
في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط وتقدم الكلام على اختلافهم في
كيفية نبع الماء في علامات النبوة وان نبع الماء من بين أصابعه وقع مرارا في الحضر وفي
السفر والله أعلم (قوله تابعه ابوداود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قتادة) هو ابن
خالد (عن قتادة) وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود
الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان فذكر
الحديث وقال فيه أو هم يرجه الله هو حدثني انهم كانوا ألفا وخمس مائة (قوله قال لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية انتم خير أهل الارض) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة
فقد كان من المسلمين اذذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما وعند أحمد باسناد حسن عن أبي سعيد
الخدري قال لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توقدوا نارا بليل فلما كان بعد ذلك
قال أو قدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم وعند مسلم من حديث جابر
مر فوعالا يدخل النار من شهد بدرا والحديبية وروى مسلم أيضا من حديث أم مبشر انها
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة وتمسك به بعض
الشعبة في تفصيل علي وعلى عثمان لان عليا كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت
الشجرة وكان عثمان حينئذ غائبا كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر انك تقدم في حديث
ابن عمر المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة
ولم يقصد في الحديث الى تفصيل بعضهم على بعض واستدل به أيضا على ان الخضر ليس يحيى لانه
لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا لزم تفصيل غير النبي على النبي وهو باطل فدل على انه ليس يحيى
حينئذ وأجاب من زعم انه يحيى باحتمال أن يكون حينئذ حاضرا معهم ولم يقصد الى تفصيل
بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الارض بل كان في البحر والثاني جواب ساقط وعكس ابن

حدثنا الحسن بن خلف حدثنا اسحق بن يوسف عن أبي بشر ورفاعة عن ابن (٣٤٣) أبي بصير عن مجاهد قال حدثني عبد

الرحمن بن أبي ليلى عن كعب

ابن عجرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم رآه وقلبه

يسقط على وجهه فقال

أبو ذؤيب هوامك قال نعم

فأمره رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن يحاق وهو

بالخديبية ولم يبين لهم أنهم

يحاولون به أو هم على طمع أن

يدخلوا مكة فأنزل الله

الفدية فأمره رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن يطعم

فراقين ستة مساكين

أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة

أيام * حدثنا اسمعيل بن

عبد الله قال حدثني مالك

عن زيد بن اسلم عن أبيه قال

خرجت مع عمر بن الخطاب

رضي الله عنه إلى السوق

فلحق عمر امرأة شابة فقالت

يا أمير المؤمنين هاتك زوجي

وترك صبية صغاراً والله

ما ينضجون كراعا ولا لهم

زرع ولا ضرع وخشيت

أن تأكلهم الضبع وأنابت

خفاف بن أيماء الغفاري

وقد شهد أبي الخديبية مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فوقف معها عمر ولم

يعض ثم قال مر حبا ينسب

قريب ثم انصرف إلى بعير

ظهر مكانه بوظا في الدار فحمل عليه غرار قين ملاءهما طعما وحل بينهما ما نفقة وثيابا ثم ناولها بخطامه ثم قال اقتاديه

فلز يفتي (١) قول الشارح قوله ليس لهم ضرع رواية المتن الذي يبدوا ولا لهم زرع ولا ضرع اه

هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة أتم من رواية
على ولكن قال فيه حفظت بعضه وثبتني معمر وسأذ كر ما يتعلق بشرحه وهو الحديث
السادس والعشرون فيه وأعرب الكرماني فخل قول علي بن المديني لأحصى كم سمعته من
سفيان على أنه شك في العدد الذي سمعته منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة أو
ألف وثلاثمائة ويكنو في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم
بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته كانوا بضع عشرة مائة وكذلك كل من
رواه عن سفيان وانما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم بسبب وطا * الحديث
التاسع (قوله حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ثقة من صغار شيوخ البخاري وماله عنه
في الصحيح سوى هذا الموضع (قوله عن أبي بشر ورفاعة) هو ابن عمر البشكري وهو مشهور باسمه
وابن أبي نجيج اسمه عبد الله واسم أبي نجيج يسار بجملة وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره
المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب وقد تقدم شرحه في كتاب الحج * الحديث
العاشر والحادي عشر (قوله فلحق عمر امرأة شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا
اسم أحد من أولادها وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أنه ادراكا
وهذه بنت صحابي لا يبعد أن يكون لها روية قالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا وفي رواية معمر
عن مالك عند اسمعيل فلقينا امرأة قد شئت بنبابه وللدارقطني من هذا الوجه أني امرأة
مؤمنة وله من طريق سعيد بن داود عن مالك فتعلقت بنبابه (قوله وترك صبية صغاراً) في رواية
سعيد بن داود وخلف صبيين صغيرين فيحتمل أن يكون معهما بنت أو أكثر (قوله فقالت
يا أمير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك فقال من معده دعي أمير
المؤمنين (قوله ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الصاد المعجمة بعدد هاجم
(قوله كراعا) بضم الكاف هو مادون الكعب من الشاة قال الخطابي معناه أنهم لا يكفون
أنفسهم معالجة ما يأكلونه ويحتمل أن يكون المراد لا كراع لهم فينضجون (قوله ليس لهم
ضرع) (١) بفتح الصاد المعجمة وسكون الراء أي ليس لهم ما يحملونه وقوله ولا زرع أي ليس لهم
نبات (قوله وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السنة الجديدة ومعنى تأكلهم أي تهلكهم (قوله
وأنابت خفاف) بضم المعجمة وفاء في الأولى خفيفة (قوله أيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها
وسكون التحتانية والمدوخ خفاف صحابي مشهور قيل له ولأيماء ولجده حجة حكاه ابن عبد البر قال
وكانوا ينزلون غيقة يعني بغين معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ويأتون المدينة كثيرا وخفاف هذا
حديث عند مسلم موصول (قوله شهد أبي الخديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذكر
الواقدي من حديث أبي رهم الغفاري قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالباء أهدى له أيماء
ابن رخصة الغفاري مائة شاة وبعيرين يحملان لبنا وبعث بهما مع ابنه خفاف فقبل هدية وفرق
الغنم في أصحابه ودعا بالبركة (قوله بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفاري من قريش لأن
كانة تجتمعهم أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف (قوله بهير ظهير) أي قوى الظهور
معد الحاجة (قوله اقتاديه) بفتح القاف ومثناة وفي رواية سعيد بن داود وقد أدى هذا البعير (قوله

نظرة
١١١٤

حتى يأتيكم الله بخير فقال رجل يا امير المؤمنين (٣٤٤) اكثرت لها قال عمر شككتك امك والله اني لا اري اباهده واخاها قد

حاصر احصارا ما نافا فتحاه

ثم اصبحنا نستقيء سهمانا

فيه * حدثني محمد بن رافع

حدثنا شبابة بن سوار ابو

عمر والفزاري حدثنا شعبة

عن قتادة عن سعيد بن

المسيب عن ابيه قال لقد

رايت الشجرة ثم اتيتها بعد

فلم اعرفها قال محمود ثم

انسيتها بعد * حدثنا محمود

حدثنا عبيد الله عن اسراييل

عن طارق بن عبد الرحمن

قال انطلقت حاجا فمرت

بقوم يصلون قلت ما هذا

المسجد قالوا هذه الشجرة

حيث بايع رسول الله صلى

الله عليه وسلم بيعة الرضوان

فأتيت سعيد بن المسيب

فأخبرته فقال سعيد حدثني

ابي انه كان فيمن بايع رسول

الله صلى الله عليه وسلم تحت

الشجرة قال فلما خرجنا من

العام المقبل نسيناها فلم

نقدر عليها فقال سعيد ان

اصحاب محمد صلى الله عليه

وسلم لم يعلموها وعلمتموها انتم

فانتم اعلم * حدثنا موسى

حدثنا ابو عوانة حدثنا طارق

عن سعيد بن المسيب عن

ابيه انه كان فيمن بايع تحت

الشجرة فرجعنا اليها العام

المقبل فعميت علينا * حدثنا

قبيصة حدثنا سفيان عن

طارق قال ذكرت عند سعيد

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

ابن المسيب الشجرة فضحك

حتى يأتيكم الله بخير) في رواية سعيد بن داود بالرزق (قوله فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله شككتك أمك) هي كلمة تقولها العرب للأنكار ولا تريد بها حقيقة لها (قوله اني لا اري اباهذه) يعني خفافا (قوله وأخاها) لم أقف على اسمه وكان لخفاف ابنان الحرث ومحمد لكنهما تابعا بن فوهم من فسر الاخ الذي ذكره عمر بأحدهما لان مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور صحابيا واذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة في نسق لهم صحبة وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة فنذا كرههم مع بيت الصديق خلافا لمن زعم انه لم يوجد أربعة في نسق لهم صحبة الا في بيت الصديق وقد جعت من وقع له ذلك ولو من طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة منهم زيد بن حارثة وأبو هرة وولده أسامة وولد أسامة لان الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وولده (قوله قد حاصرا حصنا) لم أعرف الغزوة التي وقع فيها ذلك ويحتمل احتمالا قريبا أن تكون خيبر لانها كانت بعد الحديبية وحوصرت حصونها (قوله نستقيء) بالمهله وبالفاء وبالهمز أي نسترجع يقول هذا المال أخذته فيأ وفي رواية الجوى بالقاف بغير همز وقوله سهمانا أي أنصبا وانما من الغنمة * الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة وأورده من طريق قتادة عنه ومن طريق طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن ثلاثة طرق الى طارق (قوله لقد رأيت الشجرة) أي التي كانت بيعة الرضوان تحتها ووقع في بعض النسخ قال محمود ثم انسيتها (قوله ثم أتيتها بعد فلم اعرفها) بين في رواية طارق انه أتاها في العام المقبل فلم يعرفها (قوله حدثنا محمود) هو ابن غيلان وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا (قوله انطلقت حاجا فمرت بقوم يصلون) لم أقف على اسم أحد منهم وزاد الاسماعيلي من رواية قيس بن الربيع عن طارق في مسجد الشجرة (قوله نسيناها) في رواية الكشميهني والمستمل انسيناها بضم الهمزة وسكون النون أي أنسينا موضعها بديل فلم نقدر عليها (قوله فقال سعيد) أي ابن المسيب (ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتموها انتم فأنتم اعلم) قال سعيد هذا الكلام منكر وقوله فأنتم اعلم هو على سبيل التكم وفي رواية قيس بن الربيع ان أقاويل الناس كثيرة (قوله فرجعنا اليها العام المقبل) في رواية عفان عن أبي عوانة عند الاسماعيلي فانطلقنا في قابل حاجين كذا أطلق وهم كانوا معمرين لكن يطلق عليها الحج كما يقال العمرة الحج الاصغر (قوله فعميت علينا) أي أجهت في رواية عفان فعمى علينا مكانها وزاد فان كانت بيت لكم فأنتم اعلم (قوله ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال أخبرني أبي وكان شهدا) زاد الاسماعيلي من طريق أبي زرعة عن قبيصة شيخ البخاري فيه انهم أتوها من العام القابل فانسيناها وقد قدمت الحكمة في اخفائها عنهم في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك لكن انكار سعيد بن المسيب على من زعم انه عرفها معتمدا على قول أبيه انهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلا فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا لو كنت أبصر اليوم لأريتمكم مكان الشجرة فهذا يدل على انه كان يضبط مكانها بعينه واذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها ففيه دلالة على انه كان يعرفها بعينها لان الظاهر انها حين مقالته تلك كانت

* حدثنا يحيى بن يعلى
المحاربي حدثني أبي حدثنا
اباس بن سلمة بن الاكوع
قال حدثني أبي قال وكان
من أصحاب الشجرة قال كنا
نصلي مع النبي صلى الله عليه
وسلم الجمعة ثم تنصرف
وليس للحيطان ظل نستظل
فيه * حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا حاتم عن يزيد
ابن أبي عبيدة قال قلت لاسلمة
ابن الاكوع على أي شيء
يابعتم رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الحديبية قال
على الموت * حدثني أحمد بن
إسحاق حدثنا محمد بن
فضيل عن العلاء بن المسيب
عن أبيه قال لقيت البراء بن
عازب رضى الله عنهما فقلت
طوبى لك صحبت النبي صلى
الله عليه وسلم وبايعته تحت
الشجرة فقال يا ابن أخي انك
لا تدري ما حدثناه بعده
* حدثني اسحق حدثنا يحيى
ابن صالح حدثنا معاوية هو
ابن سلام عن يحيى عن أبي
قلاية أن ثابت بن الضحك
أخبره أنه بايع النبي صلى
الله عليه وسلم تحت الشجرة

٤١٦٩
٤٥٣٦/٤١٧
٩١٤/٤١٧١
تحفة

فأخذت سلاحهم ثم جئت بهم أسوقهم وجاء عبي رجل يقال له مكرز بن ناس من المشركين فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم يكون لهم بدأ الفجور وثناه ففعا عنهم فأمر الله تعالى وهو
الذي كف أيديهم عنهم وأيدىكم عنهم يمتن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وروى مسلم أيضا
من حديث أنس أن رجالا من أهل مكة هبطوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل التنعيم
ليقتاتلوه فأخذهم ففعا عنهم فأمر الله الآية * الحديث الخامس عشر حديث سلمة بن
الاكوع في وقت صلاة الجمعة أوردته لتولاه فيه وكان من أصحاب الشجرة (قوله حدثنا يحيى بن
يعلى المحاربي) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ست عشرة ومائتين وأبوه يعلى
ابن الحارث المحاربي ثقة أيضا مات سنة ثمان وستين ومائة وماله ما في البخاري الأحدث الحديث
(قوله ثم تنصرف وليس للحيطان ظل نستظل فيه) استعمل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ
قبل الزوال لان الشمس اذا زالت ظهرت الظلال وأجيب بأن النبي انما يسلط على وجود ظل
يستظل به لا على وجود الظل مطلقا والظل الذي يستظل به لا يتم الا بعد الزوال بمقدار يختلف
في الشتاء والصيف وقد تقدم بسط هذه المسئلة ونقل الخلاف فيها في كتاب الجمعة * الحديث
السادس عشر (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل (قوله على الموت) تقدم الكلام عليه في باب
البيعة على الحرب من كتاب الجهاد وذكرت كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم نبايعه على الموت
وكذا روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر وحاصل الجمع ان من أطلق ان البيعة
كانت على الموت أراد لزامها لانه اذا بايع على ان لا يفر لزمن من ذلك ان يثبت والذي يثبت اما ان
يغلب واما ان يؤسر والذي يؤسر اما ان يخجو واما ان يموت ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك
أطلقه الراوى وحاصله ان أحدهما حكم صورة البيعة والاخر حكم ما تؤول اليه وجمع الترمذي
بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفر * الحديث السابع عشر (قوله عن العلاء بن
المسيب) أي ابن رافع الكوفي وهو وأبوه ثقتان وماله في البخاري الأحدث الحديث وآخر في
الدعوات ولا يمه حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه (قوله طوبى لك صحبت
النبي صلى الله عليه وسلم) غبطة التابعي بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عما يغبط به
لكن سالك الصحابي مسلك التواضع في جوابه وطوبى في الاصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها
في صفة الجنة في بدء الخلق وتطابق ويراد بها الخير والجنة أو أقصى الامنية وقيل هي من الطيب
أي طاب عيشكم (قوله فقال يا ابن أخي) في رواية الكشميهني يا ابن أخي بعد اضافة وهي على
عادة العرب في المخاطبة أو أراد اخوة الاسلام (قوله انك لا تدري ما حدثناه بعده) يشير إلى
ما وقع لهم من الحروب وغيره الخاف غائلة ذلك وذلك من اكمل فضله * الحديث الثامن عشر
(قوله حدثني اسحق) هو ابن منصور ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري
وقد يحدث عنه بواسطة كها ومعاوية بن سلام بالشديد ويحيى هو ابن أبي كثير ووقع
في رواية ابن السكن عن زيد بن سلام بدل يحيى بن أبي كثير قال أبو علي الجاني ولم يتابع على ذلك
وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري كما قال الجمهور وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق
معاوية بن سلام عن يحيى (قوله انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) هكذا
أورده مختصرا مقتصر على موضع حاجته منه وبقيته الحديث قد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى

حدثني أحمد بن اسحق حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس بن (٣٤٧) مالك رضى الله عنه أنا فتحنا لك فتحنا

عن معاوية هذا الاسناد وزادوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين بعله غير الاسلام كاذبا فهو كاذب قال الحديث وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب الايمان والنذور ان شاء الله تعالى * الحديث التاسع عشر (قوله عن أنس بن مالك) أنا فتحنا لك فتحنا مينا قال (الحديثية) سيأتي الكلام عليه في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى وافادها ان بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة وقد أوردته الاسماعيلي من طريق ججاج بن محمد عن شعبة وجع في الحديث بين أنس وعكرمة وساقه سابقا واحدا وقد أوردته في كتاب المدرج * الحديث العشر (قوله حدثنا أبو عامر) هو عبد الملك بن عمرو والعقدى ووقع في رواية ابن السكن حدثنا عثمان بن عمرو وبديل أبي عامر (قوله عن إسرائيل) كذا في الاصول ولا بد منه وحكي بعض السراح انه وقع في بعض النسخ باسقاطه (قلت) ولا اعتقد صحة ذلك بل ان كان سقط من نسخة فتلك النسخة غير معتمدة (قوله عن مجزأة) بفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة وميم مفتوحة قبل الهاء وقال أبو علي الجبائي المحدثون يسمون الهمزة ولا يلقنون بها وقد يكسرون الميم وأبو زاهر هو ابن الاسود بن الحجاج وليس له في البخارى الا هذا الحديث (قوله عن أبيه) كذا للجميع ووقع في رواية الاصيلي عن أبي زيد المروزي عن أنس بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف به عليه أبو علي الجبائي (قوله انى لا وقد تحت القدور بلحوم الجر) يعني يوم خير كما سيأتي فيهما واخفا وقد تعقب الداودي ما وقع هنا فقال هذا وهم فان النهى عن لحوم الجر الاثلية لم يكن بالحديثية وانما كان بخبر انتهى وليس في السياق ان ذلك كان في يوم الحديثية وانما ساق البخارى الحديث في الحديثية اقلوه فيه وكان من شهد الشجرة ولم يتعرض لمكان النداء بذلك مع ان غالب من بايع تحت الشجرة شهد وامنع النبي صلى الله عليه وسلم خير بعد رجوعهم * الحديث الحادى والعشرون (قوله وعن مجزأة) يعني بالاسناد المذكور قبله وليس مجزأة في البخارى الا هذا الحديث والذي قبله (قوله عن رجل منهم) يعني من بنى أسلم وقال الكرماني أى من الصحابة والاول أولى (قوله اسمه أهبان بن أوس) هو بضم الهمزة وسكون الهاء بعدها موحدة وماله في البخارى سوى هذا الحديث وقد ذكره في التاريخ فقال له شعبة ووزل الكوفة ويقال له وهبان ايضا ثم ساق من طريق أنس بن عمرو عن أهبان بن أوس انه كان في غنم له فكلمه الذئب (قوله وكان) يعني أهبان (اذا سجد جعل تحت ركبته وسادة) ولعله كان كبير فكان يشق عليه تمكين ركبته من الارض فوضع تحتها وسادة لينة لا تنزع اعتماده عليهم امن التمكين لاحتمال ان ليس الارض كان يضر ركبته * الحديث الثانى والعشرون حديث سويد بن النعمان (قوله ألقا بسويق فلا كوه) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد وسيأتي بتمامه قريبا في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى (قوله تابعه معاذ عن شعبة) يعني بالاسناد المذكور وقد وصلها الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا وزاد فيه وذلك بعد ان رجعوا من خيبر الحديث الثالث والعشرون (قوله حدثنا محمد بن حاتم بن زريع) بفتح الموحدة وكسر الزاي بوزن عظيم وآخره مهملة وشاذان هو الاسود بن عامر (قوله عن أبي جرة) بجمع وراءه ونصر بن عمران الضبعي ووقع في رواية أبي ذر عن الكشيم بنى بالمهملة والزاي وهو تصحيف (قوله سألت عائذ بن عمرو) هو بفتح الهمزة ووزال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزني

عن شعبة عن أبي جرة قال سألت عائذ بن عمرو وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أصحاب الشجرة

١٨١٢
١٨١٣
١٨١٤
١٨١٥
١٨١٦
١٨١٧
١٨١٨
١٨١٩
١٨٢٠
١٨٢١
١٨٢٢
١٨٢٣
١٨٢٤
١٨٢٥
١٨٢٦
١٨٢٧
١٨٢٨
١٨٢٩
١٨٣٠
١٨٣١
١٨٣٢
١٨٣٣
١٨٣٤
١٨٣٥
١٨٣٦
١٨٣٧
١٨٣٨
١٨٣٩
١٨٤٠
١٨٤١
١٨٤٢
١٨٤٣
١٨٤٤
١٨٤٥
١٨٤٦
١٨٤٧
١٨٤٨
١٨٤٩
١٨٥٠
١٨٥١
١٨٥٢
١٨٥٣
١٨٥٤
١٨٥٥
١٨٥٦
١٨٥٧
١٨٥٨
١٨٥٩
١٨٦٠
١٨٦١
١٨٦٢
١٨٦٣
١٨٦٤
١٨٦٥
١٨٦٦
١٨٦٧
١٨٦٨
١٨٦٩
١٨٧٠
١٨٧١
١٨٧٢
١٨٧٣
١٨٧٤
١٨٧٥
١٨٧٦
١٨٧٧
١٨٧٨
١٨٧٩
١٨٨٠
١٨٨١
١٨٨٢
١٨٨٣
١٨٨٤
١٨٨٥
١٨٨٦
١٨٨٧
١٨٨٨
١٨٨٩
١٨٩٠
١٨٩١
١٨٩٢
١٨٩٣
١٨٩٤
١٨٩٥
١٨٩٦
١٨٩٧
١٨٩٨
١٨٩٩
١٩٠٠
١٩٠١
١٩٠٢
١٩٠٣
١٩٠٤
١٩٠٥
١٩٠٦
١٩٠٧
١٩٠٨
١٩٠٩
١٩١٠
١٩١١
١٩١٢
١٩١٣
١٩١٤
١٩١٥
١٩١٦
١٩١٧
١٩١٨
١٩١٩
١٩٢٠
١٩٢١
١٩٢٢
١٩٢٣
١٩٢٤
١٩٢٥
١٩٢٦
١٩٢٧
١٩٢٨
١٩٢٩
١٩٣٠
١٩٣١
١٩٣٢
١٩٣٣
١٩٣٤
١٩٣٥
١٩٣٦
١٩٣٧
١٩٣٨
١٩٣٩
١٩٤٠
١٩٤١
١٩٤٢
١٩٤٣
١٩٤٤
١٩٤٥
١٩٤٦
١٩٤٧
١٩٤٨
١٩٤٩
١٩٥٠
١٩٥١
١٩٥٢
١٩٥٣
١٩٥٤
١٩٥٥
١٩٥٦
١٩٥٧
١٩٥٨
١٩٥٩
١٩٦٠
١٩٦١
١٩٦٢
١٩٦٣
١٩٦٤
١٩٦٥
١٩٦٦
١٩٦٧
١٩٦٨
١٩٦٩
١٩٧٠
١٩٧١
١٩٧٢
١٩٧٣
١٩٧٤
١٩٧٥
١٩٧٦
١٩٧٧
١٩٧٨
١٩٧٩
١٩٨٠
١٩٨١
١٩٨٢
١٩٨٣
١٩٨٤
١٩٨٥
١٩٨٦
١٩٨٧
١٩٨٨
١٩٨٩
١٩٩٠
١٩٩١
١٩٩٢
١٩٩٣
١٩٩٤
١٩٩٥
١٩٩٦
١٩٩٧
١٩٩٨
١٩٩٩
٢٠٠٠
٢٠٠١
٢٠٠٢
٢٠٠٣
٢٠٠٤
٢٠٠٥
٢٠٠٦
٢٠٠٧
٢٠٠٨
٢٠٠٩
٢٠١٠
٢٠١١
٢٠١٢
٢٠١٣
٢٠١٤
٢٠١٥
٢٠١٦
٢٠١٧
٢٠١٨
٢٠١٩
٢٠٢٠
٢٠٢١
٢٠٢٢
٢٠٢٣
٢٠٢٤
٢٠٢٥
٢٠٢٦
٢٠٢٧
٢٠٢٨
٢٠٢٩
٢٠٣٠
٢٠٣١
٢٠٣٢
٢٠٣٣
٢٠٣٤
٢٠٣٥
٢٠٣٦
٢٠٣٧
٢٠٣٨
٢٠٣٩
٢٠٤٠
٢٠٤١
٢٠٤٢
٢٠٤٣
٢٠٤٤
٢٠٤٥
٢٠٤٦
٢٠٤٧
٢٠٤٨
٢٠٤٩
٢٠٥٠
٢٠٥١
٢٠٥٢
٢٠٥٣
٢٠٥٤
٢٠٥٥
٢٠٥٦
٢٠٥٧
٢٠٥٨
٢٠٥٩
٢٠٦٠
٢٠٦١
٢٠٦٢
٢٠٦٣
٢٠٦٤
٢٠٦٥
٢٠٦٦
٢٠٦٧
٢٠٦٨
٢٠٦٩
٢٠٧٠
٢٠٧١
٢٠٧٢
٢٠٧٣
٢٠٧٤
٢٠٧٥
٢٠٧٦
٢٠٧٧
٢٠٧٨
٢٠٧٩
٢٠٨٠
٢٠٨١
٢٠٨٢
٢٠٨٣
٢٠٨٤
٢٠٨٥
٢٠٨٦
٢٠٨٧
٢٠٨٨
٢٠٨٩
٢٠٩٠
٢٠٩١
٢٠٩٢
٢٠٩٣
٢٠٩٤
٢٠٩٥
٢٠٩٦
٢٠٩٧
٢٠٩٨
٢٠٩٩
٢١٠٠
٢١٠١
٢١٠٢
٢١٠٣
٢١٠٤
٢١٠٥
٢١٠٦
٢١٠٧
٢١٠٨
٢١٠٩
٢١١٠
٢١١١
٢١١٢
٢١١٣
٢١١٤
٢١١٥
٢١١٦
٢١١٧
٢١١٨
٢١١٩
٢١٢٠
٢١٢١
٢١٢٢
٢١٢٣
٢١٢٤
٢١٢٥
٢١٢٦
٢١٢٧
٢١٢٨
٢١٢٩
٢١٣٠
٢١٣١
٢١٣٢
٢١٣٣
٢١٣٤
٢١٣٥
٢١٣٦
٢١٣٧
٢١٣٨
٢١٣٩
٢١٤٠
٢١٤١
٢١٤٢
٢١٤٣
٢١٤٤
٢١٤٥
٢١٤٦
٢١٤٧
٢١٤٨
٢١٤٩
٢١٥٠
٢١٥١
٢١٥٢
٢١٥٣
٢١٥٤
٢١٥٥
٢١٥٦
٢١٥٧
٢١٥٨
٢١٥٩
٢١٦٠
٢١٦١
٢١٦٢
٢١٦٣
٢١٦٤
٢١٦٥
٢١٦٦
٢١٦٧
٢١٦٨
٢١٦٩
٢١٧٠
٢١٧١
٢١٧٢
٢١٧٣
٢١٧٤
٢١٧٥
٢١٧٦
٢١٧٧
٢١٧٨
٢١٧٩
٢١٨٠
٢١٨١
٢١٨٢
٢١٨٣
٢١٨٤
٢١٨٥
٢١٨٦
٢١٨٧
٢١٨٨
٢١٨٩
٢١٩٠
٢١٩١
٢١٩٢
٢١٩٣
٢١٩٤
٢١٩٥
٢١٩٦
٢١٩٧
٢١٩٨
٢١٩٩
٢٢٠٠
٢٢٠١
٢٢٠٢
٢٢٠٣
٢٢٠٤
٢٢٠٥
٢٢٠٦
٢٢٠٧
٢٢٠٨
٢٢٠٩
٢٢١٠
٢٢١١
٢٢١٢
٢٢١٣
٢٢١٤
٢٢١٥
٢٢١٦
٢٢١٧
٢٢١٨
٢٢١٩
٢٢٢٠
٢٢٢١
٢٢٢٢
٢٢٢٣
٢٢٢٤
٢٢٢٥
٢٢٢٦
٢٢٢٧
٢٢٢٨
٢٢٢٩
٢٢٣٠
٢٢٣١
٢٢٣٢
٢٢٣٣
٢٢٣٤
٢٢٣٥
٢٢٣٦
٢٢٣٧
٢٢٣٨
٢٢٣٩
٢٢٤٠
٢٢٤١
٢٢٤٢
٢٢٤٣
٢٢٤٤
٢٢٤٥
٢٢٤٦
٢٢٤٧
٢٢٤٨
٢٢٤٩
٢٢٥٠
٢٢٥١
٢٢٥٢
٢٢٥٣
٢٢٥٤
٢٢٥٥
٢٢٥٦
٢٢٥٧
٢٢٥٨
٢٢٥٩
٢٢٦٠
٢٢٦١
٢٢٦٢
٢٢٦٣
٢٢٦٤
٢٢٦٥
٢٢٦٦
٢٢٦٧
٢٢٦٨
٢٢٦٩
٢٢٧٠
٢٢٧١
٢٢٧٢
٢٢٧٣
٢٢٧٤
٢٢٧٥
٢٢٧٦
٢٢٧٧
٢٢٧٨
٢٢٧٩
٢٢٨٠
٢٢٨١
٢٢٨٢
٢٢٨٣
٢٢٨٤
٢٢٨٥
٢٢٨٦
٢٢٨٧
٢٢٨٨
٢٢٨٩
٢٢٩٠
٢٢٩١
٢٢٩٢
٢٢٩٣
٢٢٩٤
٢٢٩٥
٢٢٩٦
٢٢٩٧
٢٢٩٨
٢٢٩٩
٢٣٠٠
٢٣٠١
٢٣٠٢
٢٣٠٣
٢٣٠٤
٢٣٠٥
٢٣٠٦
٢٣٠٧
٢٣٠٨
٢٣٠٩
٢٣١٠
٢٣١١
٢٣١٢
٢٣١٣
٢٣١٤
٢٣١٥
٢٣١٦
٢٣١٧
٢٣١٨
٢٣١٩
٢٣٢٠
٢٣٢١
٢٣٢٢
٢٣٢٣
٢٣٢٤
٢٣٢٥
٢٣٢٦
٢٣٢٧
٢٣٢٨
٢٣٢٩
٢٣٣٠
٢٣٣١
٢٣٣٢
٢٣٣٣
٢٣٣٤
٢٣٣٥
٢٣٣٦
٢٣٣٧
٢٣٣٨
٢٣٣٩
٢٣٤٠
٢٣٤١
٢٣٤٢
٢٣٤٣
٢٣٤٤
٢٣٤٥
٢٣٤٦
٢٣٤٧
٢٣٤٨
٢٣٤٩
٢٣٥٠
٢٣٥١
٢٣٥٢
٢٣٥٣
٢٣٥٤
٢٣٥٥
٢٣٥٦
٢٣٥٧
٢٣٥٨
٢٣٥٩
٢٣٦٠
٢٣٦١
٢٣٦٢
٢٣٦٣
٢٣٦٤
٢٣٦٥
٢٣٦٦
٢٣٦٧
٢٣٦٨
٢٣٦٩
٢٣٧٠
٢٣٧١
٢٣٧٢
٢٣٧٣
٢٣٧٤
٢٣٧٥
٢٣٧٦
٢٣٧٧
٢٣٧٨
٢٣٧٩
٢٣٨٠
٢٣٨١
٢٣٨٢
٢٣٨٣
٢٣٨٤
٢٣٨٥
٢٣٨٦
٢٣٨٧
٢٣٨٨
٢٣٨٩
٢٣٩٠
٢٣٩١
٢٣٩٢
٢٣٩٣
٢٣٩٤
٢٣٩٥
٢٣٩٦
٢٣٩٧
٢٣٩٨
٢٣٩٩
٢٤٠٠
٢٤٠١
٢٤٠٢
٢٤٠٣
٢٤٠٤
٢٤٠٥
٢٤٠٦
٢٤٠٧
٢٤٠٨
٢٤٠٩
٢٤١٠
٢٤١١
٢٤١٢
٢٤١٣
٢٤١٤
٢٤١٥
٢٤١٦
٢٤١٧
٢٤١٨
٢٤١٩
٢٤٢٠
٢٤٢١
٢٤٢٢
٢٤٢٣
٢٤٢٤
٢٤٢٥
٢٤٢٦
٢٤٢٧
٢٤٢٨
٢٤٢٩
٢٤٣٠
٢٤٣١
٢٤٣٢
٢٤٣٣
٢٤٣٤
٢٤٣٥
٢٤٣٦
٢٤٣٧
٢٤٣٨
٢٤٣٩
٢٤٤٠
٢٤٤١
٢٤٤٢
٢٤٤٣
٢٤٤٤
٢٤٤٥
٢٤٤٦
٢٤٤٧
٢٤٤٨
٢٤٤٩
٢٤٥٠
٢٤٥١
٢٤٥٢
٢٤٥٣
٢٤٥٤
٢٤٥٥
٢٤٥٦
٢٤٥٧
٢٤٥٨
٢٤٥٩
٢٤٦٠
٢٤٦١
٢٤٦٢
٢٤٦٣
٢٤٦٤
٢٤٦٥
٢٤٦٦
٢٤٦٧
٢٤٦٨
٢٤٦٩
٢٤٧٠
٢٤٧١
٢٤٧٢
٢٤٧٣
٢٤٧٤
٢٤٧٥
٢٤٧٦
٢٤٧٧
٢٤٧٨
٢٤٧٩
٢٤٨٠
٢٤٨١
٢٤٨٢
٢٤٨٣
٢٤٨٤
٢٤٨٥
٢٤٨٦
٢٤٨٧
٢٤٨٨
٢٤٨٩
٢٤٩٠
٢٤٩١
٢٤٩٢
٢٤٩٣
٢٤٩٤
٢٤٩٥
٢٤٩٦
٢٤٩٧
٢٤٩٨
٢٤٩٩
٢٥٠٠
٢٥٠١
٢٥٠٢
٢٥٠٣
٢٥٠٤
٢٥٠٥
٢٥٠٦
٢٥٠٧
٢٥٠٨
٢٥٠٩
٢٥١٠
٢٥١١
٢٥١٢
٢٥١٣
٢٥١٤
٢٥١٥
٢٥١٦
٢٥١٧
٢٥١٨
٢٥١٩
٢٥٢٠
٢٥٢١
٢٥٢٢
٢٥٢٣
٢٥٢٤
٢٥٢٥
٢٥٢٦
٢٥٢٧
٢٥٢٨
٢٥٢٩
٢٥٣٠
٢٥٣١
٢٥٣٢
٢٥٣٣
٢٥٣٤
٢٥٣٥
٢٥٣٦
٢٥٣٧
٢٥٣٨
٢٥٣٩
٢٥٤٠
٢٥٤١
٢٥٤٢
٢٥٤٣
٢٥٤٤
٢٥٤٥
٢٥٤٦
٢٥٤٧
٢٥٤٨
٢٥٤٩
٢٥٥٠
٢٥٥١
٢٥٥٢
٢٥٥٣
٢٥٥٤
٢٥٥٥
٢٥٥٦
٢٥٥٧
٢٥٥٨
٢٥٥٩
٢٥٦٠
٢٥٦١
٢٥٦٢
٢٥٦٣
٢٥٦٤
٢٥٦٥
٢٥٦٦
٢٥٦٧
٢٥٦٨
٢٥٦٩
٢٥٧٠
٢٥٧١
٢٥٧٢
٢٥٧٣
٢٥٧٤
٢٥٧٥
٢٥٧٦
٢٥٧٧
٢٥٧٨
٢٥٧٩
٢٥٨٠
٢٥٨١
٢٥٨٢
٢٥٨٣
٢٥٨٤
٢٥٨٥
٢٥٨٦
٢٥٨٧
٢٥٨٨
٢٥٨٩
٢٥٩٠
٢٥٩١
٢٥٩٢
٢٥٩٣
٢٥٩٤
٢٥٩٥
٢٥٩٦
٢٥٩٧
٢٥٩٨
٢٥٩٩
٢٦٠٠
٢٦٠١
٢٦٠٢
٢٦٠٣
٢٦٠٤
٢٦٠٥
٢٦٠٦
٢٦٠٧
٢٦٠٨
٢٦٠٩
٢٦١٠
٢٦١١
٢٦١٢
٢٦١٣
٢٦١٤
٢٦١٥
٢٦١٦
٢٦١٧
٢٦١٨
٢٦١٩
٢٦٢٠
٢٦٢١
٢٦٢٢
٢٦٢٣
٢٦٢٤
٢٦٢٥
٢٦٢٦
٢٦٢٧
٢٦٢٨
٢٦٢٩
٢٦٣٠
٢٦٣١
٢٦٣٢
٢٦٣٣
٢٦٣٤
٢٦٣٥
٢٦٣٦
٢٦٣٧
٢٦٣٨
٢٦٣٩
٢٦٤٠
٢٦٤١
٢٦٤٢
٢٦٤٣
٢٦٤٤
٢٦٤٥
٢٦٤٦
٢٦٤٧
٢٦٤٨
٢٦٤٩
٢٦٥٠
٢٦٥١
٢٦٥٢
٢٦٥٣
٢٦٥٤
٢٦٥٥
٢٦٥٦
٢٦٥٧
٢٦٥٨
٢٦٥٩
٢٦٦٠
٢٦٦١
٢٦٦٢
٢٦٦٣
٢٦٦٤
٢٦٦٥
٢٦٦٦
٢٦٦٧
٢٦٦٨
٢٦٦٩
٢٦٧٠
٢٦٧١
٢٦٧٢
٢٦٧٣
٢٦٧٤
٢٦٧٥
٢٦٧٦
٢٦٧٧
٢٦٧٨
٢٦٧٩
٢٦٨٠
٢٦٨١
٢٦٨٢
٢٦٨٣
٢٦٨٤
٢٦٨٥
٢٦٨٦
٢٦٨٧
٢٦٨٨
٢٦٨٩
٢٦٩٠
٢٦٩١
٢٦٩٢
٢٦٩٣
٢٦٩٤
٢٦٩٥
٢٦٩٦
٢٦٩٧
٢٦٩٨
٢٦٩٩
٢٧٠٠
٢٧٠١
٢٧٠٢
٢٧٠٣
٢٧٠٤
٢٧٠٥
٢٧٠٦
٢٧٠٧
٢٧٠٨
٢٧٠٩
٢٧١٠
٢٧١١
٢٧١٢
٢٧١٣
٢٧١٤
٢٧١٥
٢٧١٦
٢٧١٧
٢٧١٨
٢٧١٩
٢٧٢٠
٢٧٢١
٢٧٢٢
٢٧٢٣
٢٧٢٤
٢٧٢٥
٢٧٢٦
٢٧٢٧
٢٧٢٨
٢٧٢٩
٢٧٣٠
٢٧٣١
٢٧٣٢
٢٧٣٣
٢٧٣٤
٢٧٣٥
٢٧٣٦
٢٧٣٧
٢٧٣٨
٢٧٣٩
٢٧٤٠
٢٧٤١
٢٧٤٢
٢٧٤٣
٢٧٤٤
٢٧٤٥
٢٧٤٦
٢٧٤٧
٢٧٤٨
٢٧٤٩
٢٧٥٠
٢٧٥١
٢٧٥٢
٢٧٥٣
٢٧٥٤
٢٧٥٥
٢٧٥٦
٢٧٥٧
٢٧٥٨
٢٧٥٩
٢٧٦٠
٢٧٦١
٢٧٦٢
٢٧٦٣
٢٧٦٤
٢٧٦٥
٢٧٦٦
٢٧٦٧
٢٧٦٨
٢٧٦٩
٢٧٧٠
٢٧٧١
٢٧٧٢
٢٧٧٣
٢٧٧٤
٢٧٧٥
٢٧٧٦
٢٧٧٧
٢٧٧٨
٢٧٧٩
٢٧٨٠
٢٧٨١
٢٧٨٢
٢٧٨٣
٢٧٨٤
٢٧٨٥
٢٧٨٦
٢٧٨٧
٢٧٨٨
٢٧٨٩
٢٧٩٠
٢٧٩١
٢٧٩٢
٢٧٩٣
٢٧٩٤
٢٧٩٥
٢٧٩٦
٢٧٩٧
٢٧٩٨
٢٧٩٩
٢٨٠٠
٢٨٠١
٢٨٠٢
٢٨٠٣
٢٨٠٤
٢٨٠٥
٢٨٠٦
٢٨٠٧
٢٨٠٨
٢٨٠٩
٢٨١٠
٢٨١١
٢٨١٢
٢٨١٣
٢٨١٤
٢٨١٥
٢٨١٦
٢٨١٧
٢٨١٨
٢٨١٩
٢٨٢٠
٢٨٢١
٢٨٢٢
٢٨٢٣
٢٨٢٤
٢٨٢٥
٢٨٢٦
٢٨٢٧
٢٨٢٨
٢٨٢٩
٢٨٣٠
٢٨٣١
٢٨٣٢
٢٨٣٣
٢٨٣٤
٢٨٣٥
٢٨٣٦
٢٨٣٧
٢٨٣٨
٢٨٣٩
٢٨٤٠
٢٨٤١
٢٨٤٢
٢٨٤٣
٢٨٤٤
٢٨٤٥
٢٨٤٦
٢٨٤٧
٢٨٤٨
٢٨٤٩
٢٨٥٠
٢٨٥١
٢٨٥٢
٢٨٥٣
٢٨٥٤
٢٨٥٥
٢٨٥٦
٢٨٥٧
٢٨٥٨
٢٨٥٩
٢٨٦٠
٢٨٦١
٢٨٦٢
٢٨٦٣
٢٨٦٤
٢٨٦٥
٢٨٦٦
٢٨٦٧
٢٨٦٨
٢٨٦٩
٢٨٧٠
٢٨٧١
٢٨٧٢
٢٨٧٣
٢٨٧٤
٢٨٧٥
٢٨٧٦
٢٨٧٧
٢٨٧٨
٢٨٧٩
٢٨٨٠
٢٨٨١
٢٨٨٢
٢٨٨٣
٢٨٨٤
٢٨٨٥
٢٨٨٦
٢٨٨٧
٢٨٨٨
٢٨٨٩
٢٨٩٠
٢٨٩١
٢٨٩٢
٢٨٩٣
٢٨٩٤
٢٨٩٥
٢٨٩٦
٢٨٩٧
٢٨٩٨
٢٨٩٩
٢٩٠٠
٢٩٠١
٢٩٠٢
٢٩٠٣
٢٩٠٤
٢٩٠٥
٢٩٠٦
٢٩٠٧
٢٩٠٨
٢٩٠٩
٢٩١٠
٢٩١١
٢٩١٢
٢٩١٣
٢٩١٤
٢٩١٥
٢٩١٦
٢٩١٧
٢٩١٨
٢٩١٩
٢٩٢٠
٢٩٢١
٢٩٢٢
٢٩٢٣
٢٩٢٤
٢٩٢٥
٢٩٢٦
٢٩٢٧
٢٩٢٨
٢٩

هل ينقض الوتر قال اذا وترت من أوله فلا وتر من آخره * حدثني عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلا فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه وقال عمر بن الخطاب ثكلتك أمك يا عمر نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركبت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت أن سمعت صارخا يصرخ بي قال فقلت لقد خشيت (٣٤٨) أن يكون نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت فقال لقد

أنزلت على الله سورة
لهي أحب الي مما طلعت
عليه الشمس ثم قرأنا فتحنا
للك فتحا مبينا * حدثنا عبد
الله بن محمد حدثنا سفيان
قال سمعت الزهري حين
حدث هذا الحديث حفظت
بعضه وثبتني معمر عن
عروة بن الزبير عن المسور بن
مخرمة ومروان بن الحكم
يزيد أحدهما على صاحبه
قالا خرج النبي صلى الله
عليه وسلم عام الحديبية في
بضع عشرة مائة من أصحابه
فلما أتى ذا الحليفة قلده الهدى
وأشعره وأحرم منها بعمرة
وبعث عيناله من خراعة
وسار النبي صلى الله عليه
وسلم حتى كان بغدير الأشواط
اتاه عينه قال ان قريشا
جمعوا لك الجوعا وقد جمعوا
لك الا حابيش وهم مقاتلون
وصادول عن البيت وما نعوذ
فقال أشيروا لي بالناس
على اترون ان أميل الى
عما لهم وذراى هؤلاء

عاش الى خلافة معاوية ما له في البخاري الا هذا الحديث (قوله هل ينقض الوتر) يعني اذا وتر
المرة ثم نام أراد ان يتطوع هل يصلي ركعة ليصير الوتر شفعاء ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر بحافظة على
قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا أو يصلي تطوعا ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفي بالذي تقدم
فأجاب باختصار الصفة الثانية فقال (اذا أوترت من أوله فلا وتر من آخره) زاد الاسماعيلي من
طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد واذا أوترت من آخره فلا وتر أوله وزاد فيه ايضا وسألت ابن
عباس عن نقض الوتر فذكر مثله وهذه المسئلة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر ممن يرى نقض
الوتر والصحيح عند الشافعية انه لا ينقض كما في حديث الباب وهو قول المالكية * الحديث
الرابع والعشرون حديث عمر (قوله عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلا فسأله عمر عن شيء الحديث) هذا صورته
مرسل ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر لقوله في أنشأته قال عمر فركبت بعيري الخ وقد أشبعت
القول فيه في المقدمة وقد أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك عن زيد بن
أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب فذكره وسأني شرح المتن في تفسير سورة الفتح ان شاء
الله تعالى (قوله نزلت) بنون وزاى ثقيله أى ألحقت وقال أبو ذر الهروي لم أسمعها الا بالتحقيق
* الحديث الخامس والعشرون حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يزيد أحدهما على
صاحبه (قوله حفظت بعضه وثبتني فيه معمر) بين أبو نعيم في مستخرج جبه القدر الذي حفظه
سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر فساقه من طريق جامد بن يحيى عن سفيان الى
قوله فأحرم منها بعمرة ومن قوله وبعث عيناله من خراعة الخ مما ثبت فيه معمر وقد تقدم في هذا
الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان لا أحفظ الاشعار والتقليد فيه
وان علما قال ما درى ما أراد سفيان بذلك هل أراد انه لا يحفظ الاشعار والتقليد فيه خاصة
أو أراد انه لا يحفظ بقية الحديث وقد أرادت هذه الرواية الاشكال والتردد الذي وقع لعلي بن
المديني وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط وانه أو ردهنا صدر الحديث
واختصره هنا لساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض وتقدم بيان ما وقع هنا
مما لم يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وانه بشر بن سفيان الخراعى وضبط غدير الاشواط
وذكر الواقدي انه وراء عسفان ثم أورد المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق
من طريق أخرى (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وبعقب هو ابن ابراهيم بن سعد وابن

الذين يريدون ان يصدوا عن البيت فان يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عنا من المشركين والاتركناهم
محروبين قال أبو بكر يا رسول الله خرجت عامد هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له فن صدنا عنه فأتلناه قال
امضوا على اسم الله * حدثني اسحق اخبرنا يعقوب حدثني ابن أخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان بن
الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه
لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال لا يأتك

تحفة ١١٢٥٥-١١٢٧٢
٤١٨٠-٤١٨١
٤١٧٨-٤١٧٩
٤١٧٨

مناً أحدوان كان على دينك الازدته النواخلت بيننا وبينه وأبي سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك
فكره المؤمنون ذلك وامعضوا فتكلموا فيه فلما ابى سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك كاتبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم اباجندل بن سهيل يومئذ الى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحد من الرجال الازده في تلك المدة وان كان مسلماً وجاءت المؤمنات مهاجرات فساكنت أم كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط
ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى عاتق فشاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها اليهم حتى انزل
الله تعالى في المؤمنات ما أنزل قال ابن شهاب وأخبرني عروة بن الزبير ان عائشة (٣٤٩) رضى الله عنهما زوج النبي صلى الله

عليه وسلم قالت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
يتحنن من هاجر من المؤمنات
بهذه الآية يا أيها النبي اذا
جاءك المؤمنات يابعنك
* وعن عمة قال بلغنا حين
أمر الله رسوله صلى الله عليه
وسلم أن يرد الى المشركين
ما انفقوا على من هاجر من
أزواجهم وبلغنا ان أبا بصير
فذكره بطوله * حدثنا قتيبة
عن مالك عن نافع ان عبد الله
ابن عمر رضى الله عنهما
خرج معتمراً في الفتنة فقال
ان صددت عن البيت صنعنا
كما صنعنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأهل بعمرة
من أجل أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان أهل
بعمرة عام الحديبية * حدثنا
مسدد حدثنا يحيى عن
عبيد الله عن نافع عن ابن
عمر أنه أهل وقال ان حبل
بني وبينه لفعلت كما فعل
النبي صلى الله عليه وسلم

أخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب (قوله وامعضوا) بتشديد الميم بعدها عين
مهملة ثم ضاد معجمة وفي رواية الكشميهني وامعضوا بظاهر المنة والمعنى شق عليهم وقد سبق
بسطه في الشروط (قوله ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال الازده) أى الى
المشركين في تلك المدة وان كان مسلماً (قوله وجاءت المؤمنات مهاجرات) أى في تلك المدة أيضاً
وقد ذكرت أسماء من سمى منهن في كتاب الشروط (قوله فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي
معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من مكة الى المدينة مهاجرة مسلمة فقوله
وهى عاتق أى بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل في السن وقيل هى الشابة وقيل فوق المعصر
وقيل استحقت التحدير وقيل بين البالغ والعانس وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين (قوله فشاء
أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم) في حديث عبد الله بن أبي أحمد
ابن جحش هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط فخرج أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة بن أبي
معيط حتى قدما المدينة فكما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يردهما اليهم فنقض العهد بينهما
وبين المشركين في النساء خاصة فنزلت الآية أخرجه ابن مردويه في تفسيره وبهذا ينظر والمراد
بقوله في حديث الباب حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل (قوله حتى أنزل الله في المؤمنات
ما أنزل) أى من استثنائهم من مقتضى الصلح على رد من جاء منهم مسلماً وسيأتى بيان ذلك
مشروحاً في أواخر كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس والعشرون (قوله قال
ابن شهاب وأخبرني عروة الخ) هو موصول بالاسناد المذكور وقد وصله الاسماعيلى عن أبي يعلى
عن أبي خزيمة عن يعقوب بن ابراهيم به وفيه بيان لان الذى وقع في الشروط من عطف هذه
القصة في رواية الزهري عن عروة عن مروان والمسور مدرج وانما هو عن عروة عن عائشة
وبأتى شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وعن عمة) هو موصول بالاسناد
المذكور أيضاً (قوله بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يرد الى المشركين ما انفقوا
على من هاجر من أزواجهم) هذا القدر ذكره هكذا امر سلا وهو موصول من رواية معمر كما أشرفنا
اليه في الشروط وسأشبع الكلام على ذلك في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وبلغنا ان أبا بصير
فذكره بطوله) كذا في الاصل وأشار الى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط وقد ذكرت

حين حالت كفار قريش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة * حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن
نافع أن عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبدا الله بن عمر ح وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن
نافع أن بعض بني عبد الله قال له لو أقت العام فاني أخاف أن لاتصل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كفار
قريش دون البيت ففخر النبي صلى الله عليه وسلم هدياه وحق وقصر أصحابه وقال أشهدكم أنى أوجبتم عمرة فان خلى بيني وبين
البيت طفت وان حبل بيني وبين البيت صنعت كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ساعة ثم قال ما أرى شأنهما الا واحدا
أشهدكم انى قد أوجب حجة مع عمرى فطاف طوافاً واحداً وسعى سعي واحد حتى حل منهما جميعاً

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

١٨٢ تحفة

* حدثني شجاع بن الوليد سمع المنصور بن محمد - دثا صخر عن نافع قال ان الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمرو يوم الحديبية (٣٥٠) أرسل عبد الله الى فرس له عند درجل من الانصار يأتي به ليقاتل

عليه ورسول الله صلى
الله عليه وسلم يبائع عند
الشجرة وعمر لا يدري بذلك
فبايعه عبد الله ثم ذهب إلى
الفرس فجاءه إلى عمرو
يسئله للقتال فأخبره أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يبائع تحت الشجرة قال
فانطلق فذهب معه حتى
بايع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهي التي يتحدث
الناس أن ابن عمر أسلم قبل
عمر وقال هشام بن عمار
حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا
عمر بن محمد العمري أخبرني
نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما أن الناس كانوا مع
النبي صلى الله عليه وسلم يوم
الحديبية تفرقوا في ظلال
الشجر فإذا الناس محذقون
بالتبى صلى الله عليه وسلم
فقال يا عبد الله انظر ما شأن
الناس قد أحذقوا برسول
الله صلى الله عليه وسلم
فوجدتهم يبائعون فبايع
ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع
* حدثنا ابن غير حدثنا يعل
حدثنا اسمعيل قال سمعت
عبد الله بن أبي أوفى رضي
الله عنهما قال كنا
مع النبي صلى الله عليه

شرحهما مبسوطا ههنا حيث ساقاهما مطولة * الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث
خرج معتمر في الفتنة الحديث ذكره من طرق وقد تقدم شرحه في باب الاحصار من كتاب الحج
* الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر أيضا (قوله حدثني شجاع بن الوليد) أي البخاري
المؤدب أبو الليث ثقة من أقران البخاري وسمع قبله قليلا وليس له في البخاري سوى هذا الموضوع
وأما شجاع بن الوليد الكوفي فذا لم يكن أبدا ولم يذكره البخاري (قوله سمع النضر بن محمد)
هو الحرشي بضم الحيم وفتح الراء بعدها معجمة ثقة متفق عليه وماله في البخاري الا هذا الحديث
(قوله حدثنا صخر) هو ابن جويرية (قوله عن نافع) قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر أسلم قبل
عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الا رسال ولكن
الطريق التي بعدها أوضحت ان نافعا حمله عن ابن عمر (قوله عند رجل من الانصار) لم أقف على
اسمه ويحتمل انه الذي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه وقد تقدمت الإشارة اليه في
أول كتاب العلم (قوله وعمر يستلم للقتال) أي يلبس اللامعة بالهمز وهي السلاح (قوله وقال
هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق وفي بعض النسخ وقال لي وقد وصله الاسماعيلي عن
الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور
(قوله فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم) أي يحيطون به ناظرون اليه بأحداهم
(قوله فقال يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر (قوله قدأحدقوا) كذا اللشميني وغيره
وهو الصواب ووقع للمسلمي قال أحدقوا جعل يدل قد قال وهو تحريف وهذا السبب الذي هنا
في ان ابن عمر يابح قبل أبيه غير السبب الذي قبله ويمكن الجمع بينهما ما بأنه بعنه يحضره الفرس
ورأى الناس مجمعين فقال له انظر ما شأنهم فبدأ بكشف حالهم فوجدهم يباعون فباع ونوجه
الى الفرس فأحضرها وأعاد حينئذ الجواب على أبيه وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما
فقال هذا الاختلاف ولم يسند نافع الى ابن عمر ذلك في شيء من الروايتين كذا قال والثانية ظاهرة
في الرد عليه فان فيها عن ابن عمر كما بيناه ثم زعم أن المبايعة المذكورة انما كانت حين قدموا الى
المدينة مهاجرين وان النبي صلى الله عليه وسلم يابح الناس فر به ابن عمر وهو يابح الحديث
(قلت) وبمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة فقد صرح في الرواية الاولى بأن ذلك كان يوم الحديبية
والقصة التي أشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد بل يتعين
ذلك الصحة الطريقين والله المستعان (قوله فباع عمر) ثم رجع الى عمر فخرج فباع (هكذا ورده
مختصرا وتوضحه الرواية التي قبله وهو ان ابن عمر لما رأى الناس يباعون فباع ثم رجع الى عمر
فأخبره بذلك فخرج وخرج معه فباع عمر وباع ابن عمر مرة أخرى * الحديث التاسع والعشرون
(قوله حدثنا ابن غير) هو محمد بن عبد الله بن غير (قوله حدثنا يعلى) هو ابن عبيد واسم عبد هو
ابن أبي خالد (قوله لا يصيبه أحد بشيء) أي لا يصابه وهذا كان في عمرة القضاء وقد تقدم ان
عبد الله بن أبي أوفى كان ممن يابح تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية وكل من شهد الحديبية
وعاش الى السنة المقبلة خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمر في عمرة القضاء * الحديث

حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا حصين قال قال أبو وائل لما قدم سهل بن خنيفة من صفين أتيناها نستخبره فقال أتمموا الرأي فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره لرددت والله ورسوله أعلم وما وضعنا أسيفنا على عواتقنا لأمر يفظعنا إلا اسم ابن بنا إلى أمر نعرفه قبل هذا الأمر ما نسد منها خصم إلا انفجر علينا خصم ما ندري كيف نأتي له * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم زمن (٣٥١) الحديبية والقمل يتناثر على وجهي فقال أيؤذيك هو أم رأسك

قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو أنسك نسمة قال أيوب لا أدري بأي هذا بدأ * حدثني محمد بن هشام أبو عبد الله حدثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محزونون وقد حصرنا المشركون قال وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي فربى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيؤذيك هو أم رأسك قلت نعم قال وأنزلت هذه الآية فن كان منكم من يضأوبه أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك * (باب قصة عكل وعرينة) * حدثني عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد ابن زريع حدثنا سعيد عن

الثلاثون حديث سهل بن خنيفة (قوله حدثنا الحسن) بفتح المهملة أي ابن اسحق بن زياد الليثي مولا هم المروزي المعروف بحسنويه يكنى أبا علي وثقه النسائي ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره قال ابن حبان في الثقات كان من أصحاب ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين وماله في البخاري سوى هذا الحديث ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري وقدير يروي عنه بواسطة كما هنا (قوله ما يسمونه خصم) (١) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أي جانب وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد وزعم المزني في الأطراف أن المصنف أخرج هذه الطريق في فرض الخس وليس كذلك ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية وأوردته من وجهين وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك (قوله ما) قصة عكل بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام (وعرينة) بضم الهمزة وراءه ثم تون مصغر قبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في باب أبا الابل من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى وقد تقدم قريبا بيان الاختلاف في وقتها وابن اسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذکور إليه (قوله وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الهم وسكون المثلة وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به وقد يسر الله الكريم به الآن وكنت قد أغفلت التنبيه عليه في المقدمة وحقه أن يذكر في الفصل الآخر منها عند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكمرده عنده من حديث وإن يذكر في المهمات من الفصل المذکور فإنه حديث أخرجه البخاري في الجلاء وإن كان اسناده معضلا فإن هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبحث عن الصدقة وينهى ناعن المثلة أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الاسناد واللفظ وفيه قصة وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد إلى عمران بن حصين وفيه القصة وانظروا كان يبحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة وعن سمرة مثل ذلك واسناد هذا الحديث قوى فان هياجاً بكتانية ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح وسيأتي في الذبائح ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة والنبي ولكنه من غير طريق قتادة وسيأتي شرح

قتادة أن أنسارضى الله عنه حدثهم أن ناسا من عكل وعرينة قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا بني الله أنا كنا أهل ذرع ولم نكن أهل ريف واستوخوا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بدوراع وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من البائس أو أبوالها فانطلقوا حتى إذا كانوا ناحية الحرة كفروا بهداسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطالب في آثارهم فأمرهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوها في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم * قال قتادة وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة (١) قول الشارح ما يسمونه خصم هكذا بالنسخ ورواية المتن ما نسد منها خصم اه

تغ

٩٢٨ / ٤ خت د ت س

٣٥٢

تحفة

١٢٧٧-١١٥٦

٩١٣٥

وقال شعبة وأبان وحامد عن قتادة من عريضة قال يحيى ابن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابه عن أنس قدم نفر من عكل * حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا حفص بن عمر أبو عمر الحوضي حدثنا حماد ابن زيد حدثنا أيوب والحجاج الصواف قال حدثني أبو رجاء مولى أبي قلابه وكان معه بالشام أن عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوم قال ما تقولون في هذه القسامة فقالوا الحق قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضت بها الخلفاء قبلك قال وأبو قلابه خلف سريه فقال عنبسة بن سعيد فأتى حديث أنس في العريين قال أبو قلابه إياي حدثه أنس بن مالك قال عبد العزيز بن صهيب عن أنس من عريضة وقال أبو قلابه عن أنس من عكل وذكر القصة * (باب غزوة ذات قرد) * وهي الغزوة التي أغاروا فيها على اقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث

تحفة ٩١٣٥

المثله في الذبايح ان شاء الله تعالى والذي يظهر ان الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع عند البخاري وقد تبين بهذا ان في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثله اذ راجا وان هذا التقدير من الحديث لم يستند قتادة عن أنس وانما ذكره بلاغا ولم ينشط لذكر اسناده ساقه بوساطة الى النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله وقال شعبة وأبان وحامد عن قتادة من عريضة) يريد ان هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقصر واعلى ذكر عريضة دون عكل فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة وأما رواية أبان وهو ابن يزيد العطار فوصلها ابن أبي شيبة وأما رواية حماد وهو ابن سلمة فوصلها أبو داود والنسائي (قوله قال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابه عن أنس قدم نفر من عكل) يريد ان هذين روياه بعكس أو ثلث فاقصر اعلى ذكر عكل دون عريضة فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين وأما رواية أيوب فوصلها المصنف في الطهارة (قوله وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة البزار يكنى أبا يحيى وحدث بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وروى عنه بوساطة كالذي هنا (قوله حدثنا أيوب والحجاج الصواف قال حدثني أبو رجاء مولى أبي قلابه) كذا وقع في النسخ المعتمدة قال حدثني بالافراد والمراد حجاج فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن أبي قلابه بغير واسطة أو بوساطة وأوضح ذلك الدارقطني فقال ان أيوب حيث يرويه عن أبي قلابه نفسه فانه يقتصر على قصة العريين وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلابه عن أبي قلابه فانه يذكر مع ذلك قصة أبي قلابه مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينهما وبين عنبسة بن سعيد وأما حجاج الصواف فانه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلابه انتهى وقد تقدمت الاشارة الى شيء من هذا في كتاب الطهارة (قوله وأبو قلابه خلف سريه فقال عنبسة بن سعيد) كذا وقع مختصرا وسأنا في الدييات من طريق اسمعيل بن عمار عن أبي قلابه مطولا وسأنا في الدييات ان شاء الله تعالى (قوله وقال أبو قلابه عن أنس من عكل وذكر القصة) أي قصتهم وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلابه في الطهارة * (تنبيه) * وقع من قوله وقال شعبة الى آخر الباب عند أبي ذر بن غزوة ذي قرد وبين غزوة خيبر وعليه جرى الاسماعيلي ووقع عند الباقيين تاليا لحديث العريين الذي قبله وهو الراجح ولعل الفصل وقع من تغيير بعض الرواة ويحتمل أن يكون البخاري تعمد ذلك اشارة منه الى أن قصة العريين متحدة مع غزوة ذي قرد كما يشير اليه كلام بعض أهل المغازي وان كان الراجح خلافة والله أعلم (قوله ما غزوة ذي قرد) بشخ القاف والراء وحكى الضم فيهما وحكى ضم أوله وفتح ثانيه قال الخازني الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال البلاذري الصواب الاول وهو ما على نحو يريد مما يلي بلاد عطفان وقيل على مسافة يوم (قوله وهي الغزوة التي أغاروا فيها على اقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر) كذا جزم به ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فانه قال في آخر الحديث الطويل الذي أخرجه مسلم من طريقه قال فرجعنا أي من الغزوة الى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وأما ابن سعد فقال كانت غزوة ذي قرد في ربيع الاول سنة

٤١٩٤

م سي

تحفة

٤٥٤٥

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
حاتم عن يزيد بن أبي عبيد
قال سمعت سلمة بن الأكوع
يقول خرجت قبل أن
يؤذن بالأولى وكانت لقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ترعى بنى قرد
فلقيني غلام لعبد الرحمن
ابن عوف فقال أخذت لقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت من أخذها قال
غطفان

سب قبل الحديبية وقيل في جنادى الاولى وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال كانت بنو لحبان
في شعبان سنة ست فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يقيم بها الا ليالى حتى آثار
عمينة بن حصن على لقاحه قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع
لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم
بعض الرواة قال ويحتمل أن يجمع بان يقال يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان أغزى
سرية ففهم سلمة بن الأكوع الى خير قبل فتحها فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني
حيث قال خرجنا الى خير قال ويؤيده ابن اسحق ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أغزى اليها
عبد الله بن رواحة قبل فتحها من بني النضير وسياق الحديث يأبى هذا الجمع فان فيه بعد قوله حين
خرجنا الى خير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر يرتجز بالقول وفيه قول النبي صلى
الله عليه وسلم من السابق وفيه مبارزة على لم حرب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خير
حين خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصح
مما ذكره أهل السير ويحتمل في طريق الجمع أن تكون اغارة عمينة بن حصن على اللقاح وقعت
مرتين الاولى التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثانية بعد الحديبية قبل الخروج الى
خير وكان رأس الذين اغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلمة عند مسلم ويؤيده أن الحاكم
ذكر في الاكابر ان الخروج الى ذي قرد ذكر في الاولى خرج اليها زيد بن حارثة قبل أحد وفي
الثانية خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس والثالثة هذه المختلف فيها
انتهى فإذا ثبت هذا أقوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل ويزيد
ابن أبي عبيدة هو مولى سلمة بن الأكوع وقد أخرج البخاري هذا الحديث عالميا في الجهاد عن مكى
ابن ابراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثاته (قوله خرجت قبل أن يؤذن بالأولى) يعني صلاة الصبح
ويدل عليه قوله في رواية مسلم انه تبعهم من الغلس الى غروب الشمس وفي رواية مكى خرجت من
المدينة ذاهبا نحو الغابة (قوله وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بنى قرد) اللقاح
بكسر اللام وتحفة القاف ثم مهجلة ذوات الدمن الابل واحده القحمة بالكسر وبالفتح أيضا
واللقوخ الحلوب وذكر ابن سعد انها كانت عشرين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر و امرأته فأغار
المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة (قوله فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم أقف
على اسمه ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي رواية مسلم وكأنه كان
ملكاً أخذهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة الى هذا وتارة الى هذا (قوله غطفان) بفتح الميم
والطاء المشالة المهمة والقاء تقديم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع وفي رواية مكى غطفان وفزارة
وهو من الخاص بعد العام لان فزارة من غطفان وعند مسلم قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره مع رباح غلامه ونام معه وخرجت بفرس لطلحة أنذبه
قلبا أصبحنا اذا عبد الرحمن الفزاري ولا جدوا بن سعد من هذا الوجه عبد الرحمن بن عيينة بن
حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه قال
فقلت يارباح خذ هذا الفرس وابلغه طلحة وأبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر والظبراني من
وجه آخر عن سلمة خرجت بقوسي وبلي وكنت أرى الصيد فاذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأقها ولا منافاة فان كلاما من عينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم وذو كرموسى بن عقبة وابن اسحق ان مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة (قوله فصرخت ثلاث صرخات) في رواية المسقلى بثلاث بن زيادة الموحدة وهي للاستغاثة (قوله فاستغث ما بين لابي المدينة) فيه اشعار بأنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات ولمسلم فعلمت أكمة فاستقبلت المدينة فنادت ثلاثا وللطبراني فصعدت في سلع ثم صحت يا صباحاه فأنتهى صباحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فتودى في الناس الفزع الفزع وهو عند ابن اسحق بمعناه (قوله يا صباحاه) هي كلمة تقال عند استنفار من كان غافلا عن عدوه (قوله ثم اندفعت على وجهي) أي لم التفت يمينا ولا شمالا بل أسرعت الجري وكان شديد العدو وكما سيأتي بيانه في آخر الحديث (قوله حتى أدركتهم) في رواية مكى حتى أقامهم وقد أخذوها يعني اللقاح ذكره بهذه الصيغة بمالغة في استحضار الحال (قوله فاقبلت أرميمهم ١) أي أقبلت عليهم أرميمهم أي بالسهم (قوله وأقول أنا بن الاكوع واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم فعناه اليوم يوم اللثام أي اليوم يوم هلاك اللثام والاصل فيه ان شخصا كان شديدا البخل فـ كان اذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها الا يحلبها فيسمع جيرانه أو من يرب صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء ويبقى في الاناء شيء اذا شربه منه فقالوا في المثل ألا تم من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللؤم من بطن امه وقيل كل من كان يوصف باللؤم يوصف بالمص والرضاع وقيل المراد من يص طرف الخلال اذا دخل اسنانه وهو دال على شدة الحرص وقيل هو الراعي الذي لا يتعصب بحلبا فاذا جاءه الضيف اعتذر بان لا يحلب معه واذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها وقال أبو عمرو والشيباني هو الذي يرتضع الشاة والناقة عند ارادة الحلب من شدة الشره وقيل أصله الشاة ترضع ابن شاتين من شدة الجوع وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثمة فهجنته وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغيره وتدريبها من غيره وقال الداودي معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجد من ترضعه قال السهيلي قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثاني على جعل الاول ظرفا قال وهو جائز اذا كان الظرف واسعا ولا يضيق على الثاني قال وقال أهل اللغة يقل في اليوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ورضع الصبي بالكسر ثدي أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع يسمع سمعا وعند مسلم في هذا الموضع فاقبلت أرميمهم بالنبل وأرتجز وفيه فالحق رجلا منهم فاصكه بسهم في رجله فخلص السهم الى كعبه فحازت أرميمهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم أتيت شجرة فجلست في أصلها ثم رميته فعقرت به فاذا تضايق الخيل قد خلوا في مضايقة علوت الخيل فرميتهم بالحجارة وعند ابن اسحق وكان سلمة مثل الاسد فاذا حلت عليه الخيل فرم عارضهم فنضجها عنه بالنبل (قوله استنفذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة) في رواية مسلم فحازت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعير الا خلفته وراء ظهره ثم اتبعهم ارميمهم حتى القوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجلا يتخفون بها قال فأولوا مضيقا فأتاهم رجل فجلسوا يتغدون فجلست على رأس قرن فقال لهم من هذا فقالوا القينا من هذا

١ قوله فاقبلت أرميمهم كذا بالنسخ ونسخة المتن جعلت أرميمهم ٥١

قال فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه قال فاستغث ما بين لابي المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا بـ استقون من الماء جعلت أرميمهم بنبل وكنت راميا وأقول * أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع * وأرتجز حتى استنفذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة

هذا الريح قال فليقم اليه منكم أربعة فتوجهوا اليه فتهدهم فوجعوا قال فابرحت مكانى
حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم الاخرم الاشدى فقلت له احذوهم فالتقى
هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحوّل على فرسه فلحقه أبو قحافة فقتل عبد الرحمن
وتحوّل على الفرس قال واتبعتهم على رجل حتى ما أرى أحدا فعدلوا قبل غروب الشمس الى
شعب فيه ماء قال له ذى قرد فشر بوا منه وهم عطاش قال فحلاههم عنه حتى طردهم وتركوها
فوسين على ثنية فحمتهم ما اسوقهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن اسحق نحو هذه
القصة وقال ان الاخرم لقب واسمه محرز بن اضله لكن وقع عنده حبيب بن عيينة بن حصن بدل
عبد الرحمن فيحتمل أن يكون كان له اسمان (قوله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس) في
رواية مسلم وأثنى على عامر بن الاكوع بطيخة فيها ماء وسطيحة فيها لبن فتوضأت وشربت
ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي أجلبتهم عنه فاذا هو قد أخذ كل شئ
استنقذه منهم ونحوه بلال ناقتة (قوله قد جيت القوم الماء) أى منعتهم من الشرب (قوله
فابعث اليهم الساعة) في رواية مسلم فقلت يا رسول الله خلى انتخب من القوم مائة رجل فاتبعهم
فلا يبق منهم مخبر قال فضحك وعند ابن اسحق فقلت يا رسول الله لو سرحتنى فى مائة رجل
لاخذت باعناق القوم (قوله فقال يا ابن الاكوع ملكت فاصبح) بم مزة قطع وسين مهملة
ساكنة وجيم مكسورة بعدها مهملة أى سهل والمعنى قدرت فاعف والسجاجة السهولة زاد
مكي في روايته ان القوم ليقررون فى قومهم وعند الكشميهنى من قومهم ولمسلم انهم الآن ليقروا
فى أرض غطفان ويقررون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى
الضيافة وابن اسحق فقال انهم الآن ليغبقون فى غطفان وهو بالغين المعجمة الساكنة
والموحدة المفتوحة والقاف من الغبوق وهو شرب أول الليل والمراد انهم فانوا وانهم وصلوا الى
بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم ووقع عند مسلم قال فجاء رجل فقال
نحوهم فلان جزور فلما كسوا واجلدها اذ هم بغيرة فقالوا انا كم القوم فخرجوا هاربين (قوله ثم
رجعنا) الى المدينة (وزدنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقتة حتى دخلنا المدينة) في رواية
مسلم ثم أردنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وراه على العضاء وذكر قصة الانصارى الذى سابقه
فسبقه سلة قال فسبقت الى المدينة فوالله ما لبثنا الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وفيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة قال سلمة
ثم أعطانى سهم الراجل والفارس جميعا وروى الحاکم فى الاكليل والبيهقى من طريق عكرمة بن
قتادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أبي قتادة حدثنى أبى عن أبيه عن عبد الله بن أبي قتادة
ان أباق تادة اشترى فرسه فلقبه مسعدة الفزارى فتقاوا لا فقال أبو قتادة أسأل الله ان يلقينك وأنا
عليها قال آمين قال فبينما هو يعلقها اذ قيل أخذت اللقاح فركبها حتى هجم على العسكر
قال فطلع على فارس فقال لقد ألقايتك الله يا أباق تادة فذكر مصارعته له وظفره به وقتله وهزم
المشركين ثم لم ينشب المسلمون ان طلع عليهم أبو قتادة يخوش اللقاح فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أبو قتادة سيد الفرسان وفى الحديث جواز العدو الشديد فى الغزو والانداز بالصياح
العالى وتعريف الانسان نفسه اذا كان شجاعا ليرغب خصمه واستحباب الثناء على الشجاع

قال وجاء النبي صلى الله
عليه وسلم والناس فقلت
يا نبى الله قد جيت القوم
الماء وهم عطاش فابعث
اليهم الساعة فقال يا ابن
الاكوع ملكت فاصبح
قال ثم رجعنا ويردنى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ناقتة حتى دخلنا المدينة

٤١٩٥
س ق
تحفة
٤٨١٢

٤١٩١
تحفة
٤٨١٢

* (باب غزوة خيبر) * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن يحيى بن عبيد عن بشير
ابن يسار أن سويد بن النعمان
أخبره أنه خرج مع النبي
صلى الله عليه وسلم عام خيبر
حتى إذا كنا بالصهباء وهي
من أدنى خيبر صلى العصر
ثم دعا بالازواد فلم يؤت
إلا بالسويق فأمر به فثرى
فأكل وأكنا ثم قام إلى
المغرب فمض مضطجنا
ثم صلى ولم يتوضأ * حدثنا
عبد الله بن مسلمة * حدثنا
حاتم بن اسمعيل عن يزيد
ابن أبي عبيد عن سلمة بن
الأكوع رضي الله عنه قال
خرجنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم إلى خيبر فسرنا
ليلاً فقال رجل من القوم
لعمامير يا عامر ألا تسمعنا من
ههنا تك

ومن فيه فضيلة لا سيما عند الصنع الجليل ليستزيد من ذلك ومحل حيث يؤمن الافتتان وفيه
المسابقة على الأقدام ولا خلاف في جوازها بغير عوض وأما بالعوض فالصحيح لا يصح والله أعلم
* (قوله باب غزوة خيبر) * بمجمة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر وهي مدينة كبيرة
ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة إلى جهة الشام وذكر أبو عبيد البكري أنها
سميت باسم رجل من العمالق نزلها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بقية
الحرم سنة سبع فقام يحاصرها بضع عشرة ليلة إلى أن فتحها في صفر وروى يونس بن بكير
في المغازي عن ابن اسحق في حديث المصور وهو أن قال أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المدينة ففرزات عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فاعطاه الله فيها خيبر بقوله وعدكم
الله مغنايم كثيرة تأخذونها ففعل لكم هذه يعني خيبر فقدم المدينة في ذي الحجة فقام بها حتى
سار إلى خيبر في المحرم وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم أقام
بالمدينة عشرين ليلة وأنحوها ثم خرج إلى خيبر وعند ابن عائد من حديث ابن عباس أقام بعد
الرجوع من المدينة عشرين ليلة وفي مغازي سليمان التيمي أقام خمسة عشر يوماً وحكى ابن
التين عن ابن الحصار أنها كانت في آخر سنة ست وهذا منقول عن مالك وبه جزم ابن حزم وهذه
الاقوال متقاربة والراجح منها ما ذكره ابن اسحق ويمكن الجمع بأن من أطلق سنة ست بناء على أن
ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الأول وأما ما ذكره الحاكم عن الواقدي
وكذا ذكره ابن سعد أنها كانت في جمادى الأولى فالذي رأيته في مغازي الواقدي أنها كانت
في صفر وقيل في ربيع الأول وأعرب من ذلك ما أخرجه ابن سعد وابن أبي شبة من حديث
أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر لثمان عشرة من رمضان
الحديث واسناده حسن إلا أنه خطأ ولعلها كانت إلى حنين فصحفت وتوجيهه بان غزوة
حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها في رمضان
جزما والله أعلم وذكر الشيخ أبو حامد في التعليق أنها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل
من الخندق إلى خيبر وذكر ابن هشام أنه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة عميلة بنون
مصغرا بن عبد الله الليثي وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة أنه سابع بن عرفة وهو
أصح ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثا * الحديث الأول حديث سويد بن النعمان
وهو الانصاري الحارثي أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر الحديث وقد تقدم شرحه
في الطهارة والغرض منه هنا الإشارة إلى أن الطريق التي خرجوا منها إلى خيبر كانت على طريق
الصهباء وقد قدم ضبطها * الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع (قوله خرجت مع النبي صلى
الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعمامير يا عامر ألا تسمعنا) لم أقف على اسمه
صريحاً وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الأسدي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول في مسيره إلى خيبر لعمامير بن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان
أنزل يا ابن الأكوع فاحذرنا من ههنا تك ففي هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره
بذلك (قوله من ههنا تك) في روايته الكشميهني بخلاف الهاء الثانية وتشديد تحتانية التي قبلها
والهنيئات جمع هنيئة وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنيئة ووقع في الدعوات من وجه آخر

عن يزيد بن أبي عبيدلو سمعنا من هنا بك بغير تصغير (قوله وكان عامر رجلا شاعرا) قيل
هذا يدل على ان الرجز من أقسام الشعر لان الذي قاله عامر حينئذ من الرجز وسيأتي بسط ذلك
في كتاب الادب ان شاء الله تعالى (قوله اللهم لولا أنت ما اهتدينا) في هذا القسم زحاف الخزم
بمعجنتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله وأكثرها أربعة أحرف وقد تقدم في الجهاد من حديث
البراء بن عازب وانه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل أن يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا
منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه اليه ابن رواحة
(قوله فاعفر فداءك ما اتقينا) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالمد وحكى ابن التين فتح أوله
مع القصير وزعم انه هنا بالكسر مع القصير لضرورة الوزن ولم يصب في ذلك فانه لا يترن الا بالمد
وقد استشكل هذا الكلام لانه لا يقال في حق الله اذمعي فداءك نفديك بانفسنا وحذف صلة علق
الفداء للشهرة وانما تصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء وأجيب عن ذلك بانها كلمة لا يراد بها
ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ وقيل الخطاب بهذا الشعر
النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تؤاخذنا بغيرنا في حقك ونصرك وعلى هذا فقول الله
لم يقصد به الدعاء وانما افتتح به الكلام والخطاب بقول الشاعر لولا أنت النبي صلى الله عليه وسلم
الى آخره ويعكر عليه قوله بعد ذلك

فانزل سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا

فانه دعاء لله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم وأما قوله
ما اتقينا فبفتح السين المشددة بعد هاء قاف اللام كثر ومعناه ما تركنا من الاوامر وما ظرفية والاصلي
والنسي فيهمزة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا ورائنا ما كتبنا من الاثم أو ما أبقيناه
وراءنا من الذنوب فلم تنب منه وللقاسي ما لقينا باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي
ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن اسمعيل كما سيأتي في الادب ما اتقينا بقاف سادسة ومثناة
مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أي تبعنا من الخطايا من قنوت الاثر اذا اتبعته وكذا المسلم عن قتيبة
وهي أشهر الروايات في هذا الرجز (قوله وألقين سكينه علينا) في رواية النسي وألق السكينه
علينا بحذف النون وزيادة ألف ولام في السكينه بغير تنوين وليس يجوزون (قوله انا اذا أصبح بنا
أثينا) بمثناة أي جئنا اذا دعينا الى القتال أو الى الحق وروى بالموحدة كذا رأيت في رواية
النسي فان كانت ثابتة فالمعنى اذا دعينا الى غير الحق امتنعنا (قوله وبالصباح عولوا علينا) أي
قصدوا بالدعاء بالصوت العالي واستغاثوا علينا تقول عولت على فلان وعولت بفعلان بمعنى
استغثت به وقال الخطابي المعنى أجلبوا علينا بالصوت وهو من العويل وتعقبه ابن التين
بان عولوا بالثقل من العويل ولو كان من العويل لكان أعولوا ووقع في رواية اياس بن سلمة
عن أبيه عند أحمد في هذا الرجز من الزيادة * ان الذين قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أثينا ونحن
عن فضلك ما استغنيينا وهذا القسم الأخير عند مسلم أيضا (قوله من هذا السائق) في رواية
أحمد فجعل عامر يجر ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم اذا أرادوا تنشيط الابل في السير
ينزل بعضهم فيسوقها ويحدو في تلك الحال (قوله قال يرجه الله) في رواية اياس بن سلمة قال عفر
لربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الا استشهد وبهذه الزيادة

وكان عامر رجلا شاعرا
فانزل يحدو بالقوم يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فاعفر فداءك ما اتقينا
وألقين سكينه علينا
وثبت الاقدام ان لا قينا
انا اذا أصبح بنا أثينا
وبالصباح عولوا علينا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا السائق
قالوا عامر بن الاكوع قال
يرجعه الله

قال رجل من التوم وجبت
يا بني الله لولا أمة معتنا به فأتينا
خبر فاصبرناهم حتى
أصابتنا محضة شديدة ثم
ان الله تعالى فتحها عليهم
فلما أمدى الناس مساء
اليوم الذي فتحت عليهم
أوقدوا نيرانا كثيرة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ما هذه النيران على أي شيء
توقدون قالوا على لحم قال
على أي لحم قالوا لحم حمر
الانسية قال النبي صلى الله
عليه وسلم أهر يقوها
واكسروها فقال رجل
يا رسول الله أونهر يقوها
ونفسلها قال أؤذاك فلما
تصافى القوم كان سيف
عامر قصيرا فمتناول به ساق
يهودي ليضربه ويرجع
ذباب سيفه فأصاب عين
ركبة عامر فمات منه
قال فلما قفوا قال سلمة
رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو آخذ يدي
قال مالك قلت له فدأ أباي
وأعمى زعموا أن عامر احبط
عمله قال النبي صلى الله عليه
وسلم كذب من قاله انه
اجر بن وجع بين اصبعيه
انه لجاهد مجاهد قلع عربي
مشي بهامله حدثنا قتبية

يظهر السر في قول الرجل لولا أمتعتنا به **(قوله)** قال رجل من القوم وجبت يا بني الله لولا أمتعتنا
 به اسم هذا الرجل عمر سماء مسلم في رواية أبياس بن سلة ولفظه فنادى عمر بن الخطاب وهو على
 جبل له يا بني الله لولا أمتعتنا بعامر وفي حديث نصر بن دهر عن ابن اسحق فقال عمرو وجبت
 يا رسول الله ومعنى قوله لولا أي هلا وأمتعتنا أي أبقيتنا لكانت نتبع به أي بشجاعته
 والتمتع الترفه إلى مدة ومنه أمتعتني الله ببقائك **(قوله)** فأتينا خيرًا أي أهـل خير **(قوله)**
 فقامرناهم ذكر ابن اسحق أن أول شيء حاصروه ففتح حصن ناعم ثم اتقلوا إلى غيره **(قوله)** حتى
 أصابتنا محصنة بمحكمة ثم هملة أي جماعة شديدة وسبأ في شرح قصة الحرا الأهلية في كتاب
 الذبايح أن شاء الله تعالى **(قوله)** وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه في رواية
 أبياس بن سلة فلما أقدمنا خير خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول
 قد علمت خيراني مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب * إذا الحروب أقبلت تلهب
 قال فبرز إليه عامر فقال

قد علمت خیرانی عامی * شاکی السلاح بطل مغامر

فأختلفا ضربين فوق سيف مر حب في ترس عامر فصارعاهم يسفل له أي يضربه من أسفل
فرجع سيفه أي عامر على نفسه (قوله ويرجع ذباب سيفه) أي طرفه الأعلى وقيل حده (قوله
فأصاب عين ركبة عامر) أي طرف ركبته الأعلى فأت منه وفي رواية يحيى القطان فأصاب
عامر بسيف نفسه فأت وفي رواية أيا بن سلمة عند مسلم فقطع أكله فكانت فيما نفسه وفي
رواية ابن اسحق فكلمه كلما شديدا فأت منه (قوله فلما قفلوا من خير) أي رجعوا (قوله وهو
أخذ يدي) في رواية الكشميهني يدي وفي رواية قتبية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
شاحبا بمحجة ثم مهمله وموحدة أي متغير اللون وفي رواية أيا بن سلمة فأتيت النبي صلى الله عليه
وسلم وأنا أبكي (قوله زعموا أن عامر حبط عمله) في رواية أيا بن سلمة بطل عمل عامر قتل نفسه وبني
من القائلين أسيد بن حضير في رواية قتبية الأتية في الأدب وعند ابن اسحق فكان المسلمون
شكوا فيه وقالوا أنما قتله سلاحه ونحوه عند مسلم من وجه آخر عن سلمة (قوله كذب من قاله)
أي أخطأ (قوله أنه أجرين) في رواية الكشميهني لأجرين وكذا في رواية قتبية وكذا في
رواية ابن اسحق أنه أشهد وصلى عليه (قوله أنه لجاهد مجاهد) كذا اللد كثير باسم القاعل فيهما
وكسر الهاء والتسوين والاول مرفوع على الخبر والثاني اتباع للتأكيدهما قالوا جاد مجد ووقع
لأبي ذر عن الجوى والمستمل يفتح الهاء والادال وكذا ضبطه الباجي قال عياض والاول هو
الوجه (قلت) يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلمة مات جاهد مجاهدا قال ابن دريد
رجل جاهد أي جاد في أموره وقال ابن التين الجاهد من يرتكب المشقة ومجاهد أي لاعداء الله
تعالى (قوله قل عربي مشي بهامله) كذا في هذه الرواية بالميم والقصر من المشي والضيم للأرض
أو المدينة أو الحرب أو الخصلة (قوله قال قتبية نشأ) أي بنون وبهمزة والمرادان قتبية رواه عن
حاتم بن اسمعيل بهذا الاسناد فخالف في هذه اللفظة وروايته موصولة في الأدب عنده وغفل
الكشميهني فراهاهما لك بالميم والقصر وحكى السهيلي أنه وقع في رواية مشاهير بالضم التميم اسم
فاعل من الشبه أي ليس له مشابهة في صفات الكمال في القتال وهو منصوب بفعل محذوف تقديره

رأيتهم مشايخاً أو على الحال من قوله عربي قال السهيلي والحال من النكرة يجوز إذا كان في تصحيح معنى قال السهيلي أيضاً وروى قل عربي أنشأهم أمثله والفاعل مثله وعبرياً منصوب على التمييز لأن في الكلام معنى المدح على حديث قولهم عظم زيد رجلاً وقل زيداً بيا * الحديث الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق (قوله عن أنس) في رواية أبي اسحق الفزاري عن حميد سمعت أنساً كما تقدم في الجهاد (قوله أتى خير ليلاً) أي قرب منها واذكر ابن اسحق أنه نزل بوادي يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان ثلاثاً وعشرين وكانوا أحلفاء هم قال فيلغني أن غطفان تجهزوا وقصدوا أخيراً فسمعوا حساً خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفهم في ذرارهم فم فرجعوا فأقاموا وخذلوا أهل خير (قوله لم يغربهم حتى أصبح) كذلك أكثر من الإغارة ولا يذر عن المستسلم لم يغربهم بفتح أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وتقدم في الجهاد بلفظ لا يغرب عليهم وهو يؤيد رواية الجمهور وتقدم في الأذان من وجه آخر عن حميد بلفظ كان إذا غزا لم يغرب بنا حتى أصبح وينظر فإن سمع إذا أنا كف عنهم والأغار قال فخرجنا إلى خير فأنهينا إليهم ليلاً فلما أصبح ولم يسمع إذا أنا ركب وحكي الواقدي أن أهل خير سمعوا بقصددهم فكانوا يخرجون في كل يوم متسلحين مستعدين فلا يرون أحداً حتى إذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم يتحرك لهم ذابة ولم يصح لهم ديك وخرجوا بالمساحي طالعين من أروهم فوجدوا المسلمين (قوله خرجت يهود) زاد أحمد من طريق قتادة عن أنس إلى زروعهم (قوله بمساحيهم) بمهملتين جمع مسحاة وهي من آلات الحرث (ومكائلهم) جمع مكئل وهو القففة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره وعند أحمد من حديث أبي طلحة في نحوه هذه القصة حتى إذا كان عند السحر وذهب ذو الزرع إلى زرعته وذو الضرع إلى ضرعته أغار عليهم (قوله محمد والنخيس) تقدم في أوائل الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا لمحمد قال عبد العزيز قال بعض أصحابنا عن أنس والنخيس يعني الجيش وعرف المراد ببعض أصحابه من هذا الطريق وتقدم في صلاة الخوف من طريق جاد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه وفيه يقولون محمد والنخيس قال والنخيس الجيش وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هناك لما ثبت وقديمت ما في هذا الموضع من الأدراج في أوائل كتاب الصلاة وزاد في الجهاد من وجه آخر عن أيوب فجاء إلى الحصن أي تحصنوا به (قوله خرجت خير) زاد في الجهاد فرفع يديه وقال الله أكبر خرجت خير وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد قال السهيلي يؤخذ من هذا الحديث التقاؤل لأنه صلى الله عليه وسلم لما رأى آلات الهدم مع أن لفظ المسحاة من سموت إذا قشرت أخذ منه أن مدينتهم ستغرب انتهى ويحتمل أن يكون قال خرجت خير بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وقوله في رواية محمد بن سيرين عن أنس صباحنا بكرة لا يغرب قوله في رواية حميد عن أنس أنهم قدموا ليلاً فأنه يحمل على أنهم لما قدموها وناموا دونها ركبوا إليها بكرة فصجوها بالقتال والإغارة وقد وقع ذلك في رواية السهيلي بن جعفر عن حميد ووضحاً زاد في رواية محمد بن سيرين قصة الجرا الأهلية وسيأتي شرحها مستوفى في كتاب الذبائح أن شاء الله تعالى (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد الثقفي وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب فإن الراوي عنه عبيدري

حدثنا حاتم قال أنشأهم * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خير ليلاً وكان إذا أتى قوماً لم يلهم يغربهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت اليهود بمساحيهم ومكائلهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والنخيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت خير أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين * أخبرنا صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة حدثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال صباحنا بكرة فخرج أهلها بالمساحي فلما بصرنا بالنبي صلى الله عليه وسلم قالوا لمحمد والله محمد والنخيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر خرجت خير أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فأصابتنا من لحوم الجرف فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم أن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجرف فأنهار جس * حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا عبد الوهاب

حدثنا ابيوب عن محمد عن

أنس بن مالك رضي الله عنه

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم جاءه جاء فقال أكلت

الحرف فسكت ثم أتاه الثانية

فقال أكلت الحرف فسكت

ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت

الحرف فأمر مناديا فنادى

في الناس إن الله ورسوله

ينهايانكم عن لحوم الحمر

الأنيلية فأفككت

القدور وانها تنفور باللحم

حدثنا سليمان بن حرب

حدثنا حماد بن زيد عن ثابت

عن أنس رضي الله عنه قال

صلى النبي صلى الله عليه

وسلم الصبح فرياس خبير

بفلس ثم قال الله أكبر خربت

خبير أناذا نزلنا بصاحبة

قوم فسأصباح المنذر بن

نجر جوايسعون في السكك

فقتل النبي صلى الله عليه

وسلم المقاتلة وسبي الذرية

وكان في السبي صفية فصارت

إلى دحية الكلبي ثم صارت

إلى النبي صلى الله عليه وسلم

فجعل عتقها صداقها فقال

عبد العزيز بن صهيب لثابت

يا أبا محمد أنت قلت لأنس

ما أصدقها فخر ثابت رأسه

تصديقا له حدثنا آدم حدثنا

شعبة عن عبد العزيز بن

صهيب قال سمعت أنس

ابن مالك رضي الله عنه

يقول سبي النبي صلى الله

تحفة

تحفة

تحفة

حجي لا ثقي (قوله ينهيانكم) في رواية سفيان الآتية ينهياكم بالافراد وفي رواية عبد الوهاب
 بالتنية وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد فيرد به على من زعم ان قوله للخطيب
 بنس خطيب القوم أنت لكونه قال ومن يعصهما فقد غوى وقد تقدمت الاشارة الى مباحث
 ذلك في كتاب الصلاة (قوله فأكفئت القدور) قال ابن التين صوابه فكفئت قال الاصمعي كفأت
 الاناء قلبه ولا يقال أكفأته ويحتمل أن يكون المراد أميئت حتى أزيل ما فيها قال الكسائي
 أكفأت الاناء أميئته (قوله حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت
 عبد العزيز بن صهيب (قوله نجر جوايسعون في السكك) فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة
 وسبي الذرية) فيه اختصار كبير لانه يؤهم ان ذلك وقع عقب الاغارة عليهم وليس كذلك فقد ذكر
 ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم أقام على محاصرهم بضع عشرة ليلة وقيل أكثر من
 ذلك وبؤيده قوله في الحديث الذي قبله انهم أصابهم محصة شديدة فانه دال على طول مدة الحصار
 اذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك وفي حديث سلمة بن الاكوع وسهل بن سعد الاعميين
 قريبا في قصة علي ما يؤيد ذلك وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه وكذا
 في حديث عبد الله بن أبي أوفى انهم حاصروهم * الحديث الرابع حديث أنس أيضا في ذكر
 صفية ذكره من طريقين وسأيت في الباب من وجه ثالث باتم من هذا سابقا وصفية هي بنت
 حي بن أخطب بن سمية بفتح المهمله وتسكون العين المهمله بعدها تختانية ساكنة ابن عامر بن
 عبيد بن كعب من ذرية هرون بن عمران أخي موسى عليه السلام وأمه ابنة بنت شموال من
 بني قريظة وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقه فأتى زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق
 النضيري فقتل عنها يوم خيبر ذلك ابن سعد وأسنده بعضه من وجه مرسل (قوله وكان
 في السبي صفية بنت حيي فصارت إلى دحية ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد
 العزيز عن أنس فجاء دحية فقال اعطني يا رسول الله جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية
 فاخذ صفية فجاء رجل فقال يا بني الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصح الا لك قال
 ادعوه بها فجاء بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها وعند ابن
 اسحق ان صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بني أبي الحقيق وكانت تحت كنانة بن
 الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها فلما استرجع النبي صلى الله
 عليه وسلم صفية من دحية من اعطاء بنت عمها قال السهيلي لا معارضة بين هذه الاخبار فانه
 أخذها من دحية قبل القسم والذي عوزه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النقل (قلت)
 وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية وعنده أيضا
 فيه فاشترها من دحية بسبعة أروس فالاولى في طريق الجمع ان المراد بسهمه ههنا نصيبه الذي
 اختاره لنفسه وذلك أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه جارية فاذن له أن يأخذ جارية
 فأخذ صفية فلما قبل للنبي صلى الله عليه وسلم انها بنت ملك من ملوكهم ظهر له انها ليست من
 توهب له دحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية
 في نفاسها فلخصه بها لا يمكن تغيير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارجاعها منه
 واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة

٤٢٠٢

م

تحفة

٤٧٨٠

٤٧٨٧

ههنا تقديم وتأخير في
القولان مخالف لترتيب متن
الصحيح الذي بأيدينا اهـ

حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب
عن أبي حازم عن سهل بن
سعد الساعدي رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم التقي هو
والمشركون فاقتلوا

من شيء وأما اطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ولعله عوضه عنها بنت عها أو بنت عم
زوجها فلم تطب نفسه فاعطاه من جله السبي زيادة على ذلك وعند ابن سعد من طريق سليمان بن
المغيرة عن ثابت عن أنس واصله في مسلم صارت صفة لادحية فجعلوا يدخونها فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاعطى بها ادحية ماضى وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة وبأبي تمام
قصته في الحديث الثاني عشر وبأبي الكلام على قوله في الحديث وجعل عتقه اصداتها في كتاب
النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري (قوله) حدثنا عبد
الواحد) هو ابن أبي زياد وعاصم هو الاحول وأبو عثمان هو النهدي والاسناد كله الى أبي موسى
بصريون (قوله) لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم خيبر أو قال لما توجه) هو شك من الراوى (قوله)
أشرف الناس على وادفد كرا الحديث الى قول أبي موسى فسمعي وأنا أقول لاحول ولا قوة الا
بالله) هذا السياق يوهم ان ذلك وقع وهم ذاهبون الى خيبر وليس كذلك بل انما وقع ذلك حال
رجوعهم لان أبا موسى انما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتى في الباب من حديثه واضحا وعلى
هذا ففي السياق حذف تقديره لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فاصرها ففتحها ففرغ
فرجع أشرف الناس الى آخره وسيأتى شرح المتن في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى * الحديث
السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه (قوله) حدثنا يعقوب) هو ابن
عبد الرحمن الاسكندراني وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله) التقي هو والمشركون) في رواية ابن
أبي حازم الآتية بعد قليل في بعض مغازيه ولم أقف على تعيين كونها خيبر لكنه مبني على ان
القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة وقد صرح في حديث
أبي هريرة ان ذلك كان بخيبر وفيه نظر فان في سياق سهل ان الرجل الذي قتل نفسه اتكأ على
حده سيفه حتى خرج من ظهره وفي سياق أبي هريرة انه استخرج أسهمه من كائنه فخر بها
نفسه وأضاف في حديث سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لما أخبروه بقصته ان الرجل
ليعمل بعمل أهل الجنة الحديث وفي حديث أبي هريرة انه قال لهم لما أخبروه بقصته قم يا بلال
فأذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولهذا جئنا ابن التين الى التعداد ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في
المغازي الاخرة وأما الاولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه فلم تره في روحه وان كان قد
أشرف على القتل فاتكأ حينئذ على سيفه استجبالا للموت لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بان
القصة التي حكاهما سهل بن سعد وقعت باحد قال واسم الرجل قرمان الظفري وكان قد تخلف
عن المسلمين يوم أحد فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الاول فكان أول من رمى بسهم ثم صار
الى السيف ففعل العجائب فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول الموت احسن
من الفرار فربه قتادة بن النعمان فقال له هنيأ لك بالشهادة قال والله اني ما قاتلت على دين وانما
قاتلت على حسب قومي ثم اقلعته الجراحة فقتل نفسه (قلت) وهذا الذي نقله أخذه من
مغازي الواقدي وهو لا يحتج به اذا انفرد فكيف اذا خالف ثم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن
عبد الرحمن القاضي عن أبي حازم حديث الباب وأوله انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
أحد مارأيتنا مثل ما أبلى فلان لقد فر الناس وما فر وما ترك للمشركين شاذة ولا فاذة الحديث
بطوله على نحو ما في الصحيح وليس فيه تسميته وسعيد مختلف فيه وما أظن روايته خفيت على

فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الاخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها (٣٦٢) يضربها بسيفه فقال ما أجزأنا اليوم أحدكم أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أمانه من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفاته من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع فصل سيفه في الارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال شهدنا خبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من معه يدعى الاسلام هذا

تحفة ٢٥٥

البحاري واطنمه لم يلتفت اليه الا في بعض طرقه عن أبي حازم غزو ناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرة يقتضي أنها غير أحد لان سهاما كان حينئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره لان الصحيح ان مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو إحدى عشرة على انه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم ذلك ان يقول غزونا الا ان يحمل على المجاز كما سيأتي لابي هريرة لكن يدفعه ما سيأتي من رواية الكشي عن قريباً (قوله) فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (قوله) وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب ان اسمه قزمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بضم الميم والمجمة والقاء نسبة الى بني ظفر بطر من الانصار وكان يكنى أبا النعمان فجمعه مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ويعكر عليه ما تقدم (قوله) شاذة ولا فاذة الشاذة بتشديد الميم ما انفرد عن الجماعة وبالقائه مثله ما لم يحتلط بهم ثم هاء صفة لحدوف أي نسمة والهاء فيهما للمبالغة والمعنى انه لا يلقى شيئا الا قتله وقيل المراد بالشاذو والفاذ ما كبر وصغر وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنزرد وقيل هما بمعنى وقيل الثاني اتباع (قوله) فقال أي قائل وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا وياتي بعد قليل من طريق أخرى بالمنظ نقيض ووقع هنا الكشي عن فقلت فان كانت محفوظة عرف اسم قائل ذلك (قوله) ما أجزأ بالهمزة أي ما أغنى (قوله) فقال انه من أهل النار في رواية ابن أبي حازم المذكورة فقالوا أي ان من أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخزاعي عند الطبراني قال قلنا يا رسول الله فلان يجزي في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في الزايفين نحن قال ذلك اخباث النفاق قال فكأن تحتفظ عليه في القتال (قوله) فقال رجل من القوم أنا صاحبه في رواية ابن أبي حازم لا تتبعه وهذا الرجل هو أكرم بن أبي الجون كما سيظهر من سياق حديثه (قوله) فخرج جرحا شديدا زاد في حديث أكرم بن أبي الجون قال رسول الله قد استشهد فلان قال هو في النار (قوله) فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه في رواية ابن أبي حازم فوضع نصاب سيفه في الارض وفي حديث أكرم أخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم اتكأ عليه حتى خرج من ظهره فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أشهد أنك رسول الله (قوله) وهو من أهل الجنة زاد في حديث أكرم تدركه الشقاوة والسعادة عند خروجه نفسه فيحتمل بها وسياق شرح الكلام الاخير في كتاب القدر ان شاء الله تعالى * الحديث السابع - حديث أبي هريرة (قوله) شهدنا خبير (أراد جيشه من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد ان فتحته خبير ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خبير فخر فتح آخرها لكن مضى في الجهاد من طريق عنبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخير بعدما افتتحها فقلت يا رسول الله أسهم لي وسياق البحث في ذلك في حديث آخر لابي هريرة آخر هذا الباب (قوله) فلما حضر القتال بالرفع والنصب (قوله) فقال لرجل من معه أي عن رجل واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لا يحتمل أن يكون معنى في أي في شأنه أي سبيه ومنه قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم

فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده إلى ككاته فاستخرج منها انتهم ما فتح بها نفسه فاستد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انتحرق فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فأذن أنه لا يدخل الجنة الا مؤمن ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر * تابعه معمر عن الزهري * وقال شبيب عن يونس عن ابن شهاب (٣٦٣) أخبرني ابن المسيب وعبد الرحمن

ابن عبد الله بن كعب
ان ابا هريرة قال شهدنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم تحفة
حنينا * وقال ابن المبارك عن
يونس عن الزهري عن سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم
تابعه صالح عن الزهري
* وقال الزبيدي أخبرني
الزهري أن عبد الرحمن بن
كعب أخبره ان عبدا لله بن
كعب قال أخبرني من شهد

مع النبي صلى الله عليه وسلم
خير قال الزهري وأخبرني
عبيد الله بن عبد الله وسعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد الواحد عن

عاصم عن أبي عثمان عن أبي
موسى الأشعري قال لما غزا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خيبر وأقال لما توجه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أشرف الناس على واد فرعوا

أصواتهم بالتكبير الله أكبر
الله أكبر لا اله الا الله فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اربعوا على انفسكم
انكم لاتدعون أصم
ولا غائباً انكم تدعون
سميعاً قريباً وهو معكم وأنا
خلف دابة رسول الله صلى

الله عليه وسلم فسمعني وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت ليسك رسول الله قال ألا أدلك على كلمة من
كثر من كثرة الجنة قلت بلى يا رسول الله فدا لي أبي وأمي قال لا حول ولا قوة الا بالله

القيامة (قوله فكاد بعض الناس يرتاب) في رواية معمر في الجهاد فكاد بعض الناس أن يرتاب
ففيه دخول ان على خبر كاد وهو جازع قلته (قوله قم يا فلان) هو بلال كما وقع مفسراً في كتاب
القدر (قوله ان الله يؤيد) في رواية الكشميهني ليؤيد قال التوروي يجوز في أن فتح الهمزة
وكسرها (قوله بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعهد والمراد به قزمان المذكور
ويحتمل أن تكون للجنس (قوله تابعه معمر) أي تابع شعيبا عن الزهري أي بهذا الاسناد
وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقر ونابر رواية شعيب عن الزهري (قوله وقال شبيب)
أي ابن سعيد (عن يونس) أي ابن يزيد (عن ابن شهاب) أي الزهري بهذا الاسناد (قوله
شهدنا حنينا) يريد ان يونس خالف معمر وشعيبا فذكر بدل خير لفظة حنينا ور رواية شبيب
هذه وصلها للنسائي مقتصر على طرف من الحديث وأوردها الذهلي في الزهريات ويعقوب بن
سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شبيب عن أبيه بتمامه وأحمد بن شيوخ البخاري وقد
أخرج عنه غير هذا وقد وافق يونس معمر وشعيبا في الاسناد لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب
عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك وساق الحديث عنهم ما عن أبي هريرة (قوله وقال ابن
المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني وافق شيبا في لفظ
حنين وخالفه في الاسناد فاسل الحديث وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أرفقها
تعيين الغزوة (قوله وتابعه صالح) يعني ابن كيسان (عن الزهري) وهذه المتابعة ذكرها البخاري
في تاريخه قال قال لي عبد العزيز الاويسى عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب
أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان بعض من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل معه هذا من أهل النار الحديث فظهر أن المراد
بالمتابعة ان صاحبنا تابع رواية ابن المبارك عن يونس في تركه كرام اسم الغزوة لاني بقية المتن ولا في
الاسناد وقد رواه يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال عن عبد الرحمن
ابن المسيب مرسل وهوهم فيه وكأنه أراد ان يقول عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسعيد
ابن المسيب فذهل (قوله وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن
عبيد الله بن كعب قال أخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خير) قال الزهري وأخبرني
عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي عبيد الله بن عبد الله
هكذا أورد البخاري طريق الزبيدي هذه معلة مختصرة وأجحف فيها في الاختصار فانه لم يفصل
بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسله عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله
وقد أوضح ذلك في التاريخ وكذلك أبو نعيم في المستخرج والذهلي في الزهريات فانخرجوه من
طريق عبد الله بن سالم الحمصي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده قال
الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يا بلال قم فأذن أنه لا يدخل الجنة الا رجل مؤمن والله يؤيد هذا الدين بالرجل

الله عليه وسلم فسمعني وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت ليسك رسول الله قال ألا أدلك على كلمة من
كثر من كثرة الجنة قلت بلى يا رسول الله فدا لي أبي وأمي قال لا حول ولا قوة الا بالله

* حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد (٣٦٤) بن ابي عبيد قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال

تحفة
٤٥٤٦

هذه ضربة أصابها يوم
خير فقال الناس أصيب
سلمة فأثبت النبي صلى الله
عليه وسلم فتفت فيه ثلاث
نقثات فما اشتكتها حتى
الساعة * حدثنا عبد الله
ابن مسابة حدثنا ابن أبي
حازم عن أبيه عن سهل
قال التقى النبي صلى الله
عليه وسلم والمشركون
في بعض مغازيه فاقتتلوا
فقال كل قوم الى عسكرهم
وفي المسلمين رجل لا يدع من
المشركين شاذة ولا فاذة الا
اتبعها فضر بها بسيفه
فتبيل يارسول الله ما أجزأ
أحدا ما أجزأ فلان فقال انه
من أهل النار فقالوا أيئنا من
أهل الجنة ان كان هذا من
أهل النار فقال رجل من
القوم لا تبعه فاذا أسرع
وأبطأ كنت معه حتى جرح
فاستجمل الموت فوضع نصاب
سيفه بالارض وذبابه بين
ثدييه ثم تحامل عليه فقتل
نفسه فجاء الرجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
أشهد أنك رسول الله فقال
وماذا فأخبره فقال ان
الرجل لم يعمل بعمل أهل
الجنة فيما يبدو للناس وانه
من أهل النار ويعمل بعمل
أهل النار فيما يبدو للناس
وهو من أهل الجنة * حدثنا

تحفة
٤٥٤٦

الفاجر هذا سباق البخارى وفي سباق الذهلي قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله وهذا
أصوب من عبيد الله بن عبد الله بن عاصم أبو علي الجبائي وقد اقتضى صنيع البخارى ترجيح رواية
شعيب ومعه مر وأشار الى أن بقية الروايات محقة له وهذه عادة في الروايات المختلفة اذ ارجح
بعضها عنده اعتمده وأشار الى البقية وان ذلك لا يستلزم القدر في الرواية الراجحة لان شرط
الاضطرار أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها واذكر مسلم في كتاب التمييز فيه اختار ما
آخر على الزهري فقال حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن صالح بن
كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم
فأذن انه لا يدخل الجنة الا المؤمن قال الحلواني قلت ليعقوب بن ابراهيم من عبد الرحمن بن
المسيب هذا قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن وكان رجلا من بني كنانة يقال له
عبد الرحمن بن المسيب فاطن ان هذا هو الكافي قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء وانما سقط
من هذا الاسناد او واحدة ففحش خطؤه وانما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب
فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن
أخيه وموسى بن عقبة ويونس بن يزيد والله أعلم وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعه ر قال ولا
تدفع رواية الاخيرين لان الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب
ذلك نعم ساق من طريق موقوف بن عقبة وابن اخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على
ارسال آخر الحديث قال المهلب هذا الرجل ممن اعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم انه نفذ عليه
الوعيد من الفساق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار وقال ابن التين يحتمل
أن يكون قوله هو من أهل النار أي ان لم يغفر الله له ويحتمل أن يكون حين اصابته الجراحة
ارتاب وشك في الايمان أو استحتمل قتل نفسه فأتى كافرا أو يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بقية
الحديث لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وبذلك جزم ابن المنير والذي يظهر ان المراد بالفاجر أعظم
من أن يكون كافرا أو فاسقا ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم اننا نستعين بعشرك لانه محمول
على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ وفي الحديث اخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك
من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجهري بها (تنبيهه) *
المنادي بذلك بلال ووقع عند مسلم في رواية قم يا ابن الخطاب وعند البيهقي ان المنادي بذلك
عبد الرحمن بن عوف ويجمع بانهم نادوا جميعا في جهات مختلفة * الحديث الثامن حديث سلمة
ابن الاكوع وهو من ثلاثياته (قوله فقلت يا ابا مسلم) هي كنية سلمة بن الاكوع (قوله أصابها
يوم خير) أي أصابت ركبتة ويوم بالنصب على الظرفية (قوله فتفت فيه) أي في موضع
الضربة وقد تقدم انه فوق النفع ودون الثقل وقد يكون بغير ريق بخلاف الثقل وقد يكون
بريق خفيف بخلاف النفع ثم ذكر المصنف طريقا للحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم
شرحه في الحديث السادس * الحديث التاسع (قوله حدثنا محمد بن سعيد الخزازي) هو بصري
واسم جده الوليد وهو ثقة من اقران أحمد وليس له في البخارى الا هذا الحديث وآخر تقدم في
الجهاد (قوله حدثنا يزيد بن الربيع) هو الحمدي بفتح التحتية والميم بينهما همزة ساكنة
بصري أيضا وثقه أحمد وغيره ونقل ابن عدي عن البخارى انه قال فيه نظر قال ابن عدي وما أرى

٤٢٠٩

تحفة

٤٥٤٢

عن أبي عمران قال نظر أنس
إلى الناس يوم الجمعة فرأى
طبايسة فقال كأنهم الساعة
يهود خيبر * حدثنا عبد الله
ابن مسleme حدثنا حاتم عن
يزيد بن أبي عبيدة عن سلمة
رضي الله عنه قال كان علي
رضي الله عنه يتخلف عن
النبي صلى الله عليه وسلم في
خيبر وكان رمدا فقال أنا
ألتخلف عن النبي صلى الله
عليه وسلم فلحق به فلما ابتنا
الليلة التي فتحت قال لا عطين
الراية أوليا أخذن الراية غدا
رجل يحبه الله ورسوله يفتح
عليه فكن ترجوها

بروايته بأسا (قلت) وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله عن أبي عمران) هو عبد الملك
ابن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ثم نون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن
غنم بن دوس وهم بطن من الأزد وكذا جزم به الرشاطي عن أبي عبيدة أن أبا عمران من هذا البطن
وجزم الحارثي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسبق نسبه وقد ساقه الرشاطي فقال الجون
واسمة معاوية بن جبر بن عمرو بن معاوية بن الحرث بن معاوية بن ثور (قوله فرأى طبايسة) أي
عليهم وفي رواية محمد بن زبيد عن يزيد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال ما شئت
الناس اليوم في المسجد وكثرة الطبايسة إلا يهود خيبر والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثرون
من لبس الطبايسة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثرون منها فلما قدم البصرة
رأهم يكثر من لبس الطبايسة فشبهم يهود خيبر ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطبايسة
وقيل المراد بالطبايسة الأكسية وانما أنكر الواو لأنها كانت صفراء * الحديث العاشر
والخامس عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح على خيبر (قوله) وكان
رمدا في حديث علي عند ابن أبي شيبة أرمد وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير أرمد
شديد الرمد وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل أرمد لا يبصر (قوله) فقال أنا ألتخلف
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلحق به) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسم فقال ذلك وقوله فلحق به يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خيبر ويحتمل أن يكون
لحق به بعد أن وصل إليها (قوله) فلما ابتنا الليلة التي فتحت خيبر في صبيحتها (قال لا عطين الراية
غدا) وقع في هذه الرواية اختصار وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث
بريدة بن الحبيب قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان الغد أخذ
عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدفعن لوائي غدا إلى
رجل الحديث وعند ابن اسحق نحوه من وجه آخر وفي الباب عن أنس من عشرة من الصحابة
سردهم الحاك في الإكمال وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل (قوله) لا عطين الراية غدا أوليا أخذن
الراية غدا) هو شك من الراوي وفي حديث سهل الذي بعده لا عطين هذه الراية غدا رجلا بغير
شك وفي حديث بريدة في دفع اللواء غدا إلى رجل يحبه الله ورسوله والراية بمعنى اللواء وهو
العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحملها أمير الجيش وقد دفعه لمقدم
العسكر وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما لكن روى أحمد والترمذي من حديث
ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولوائه أبيض ومثله عند الطبراني عن
بريدة وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد مكتوبا فيسه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في
التغاير فعمل التفرقة بينهما عرفية وقد ذكر ابن اسحق وكذا أبو الاسود عن عروة أن أول
ما وجدت الرايات يوم خيبر وما كانوا يعرفون قبل ذلك الا الألوية (قوله) يحبه الله ورسوله
زاد في حديث سهل بن سعد ويحب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بفسرار وفي
حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له (قوله) فكن ترجوها في حديث سهل فبات الناس
يدركون ليلتهم أيهم يعطاها وقوله يدركون معاملة مضمومة أي باتوا في اختلاط واختلاف
والدوكة بالكاف الاختلاط وعند مسلم من حديث أبي هريرة أن عمر قال ما أحببت الأمانة

الا يومئذ وفي حديث بريدة فاما من اجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو يرجو
 أن يكون ذلك الرجل حتى تطاولت أبالها فدعا عليا وهو يشتكي عينه فمسحها ثم دفع اليه اللواء
 ولمسلم من طريق اياس بن سلمة عن أبيه قال فأرسلني الى علي قال فحنت به أقوده أرمده فبرز في
 عينه فبرأ (قوله فقتل هذا علي) كذا وقع مختصرا وبيانه في رواية اياس بن سلمة عند مسلم وفي
 حديث سهل بن سعد الذي بعده فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم
 يرجون أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب قالوا يشتكي عينه قال فأرسلوا اليه فأتوا به وقد
 ظهر من حديث سلمة بن الأكوع انه هو الذي احضره ولعل عليا حضر اليه لم يخبر ولم يقدر على
 مباشرة القتال لرمده فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذي نزل به أو بعث
 اليه الى المدينة فصادف حضوره (قوله فبرأ) بفتح الراء والهزمة بوزن ضرب ويجوز كسر
 الراء بوزن علم وعند الحاكم من حديث علي نفسه قال فوضع رأسي في حجره ثم برز في البيعة
 راحته فذلك بما عني وعند بريدة في الدلائل للبيهقي فاجتمعوا على حتى مضى لسبيله أي مات
 وعند الطبراني من حديث علي فامزمت ولا صدمت مذدفع النبي صلى الله عليه وسلم الى
 الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فاشتكت يدها حتى الساعة قال ودعا لي فقال اللهم اذهب عنه
 الحروا القر قال فاشتكت يدها حتى يومئذ هذا (قوله فاعطاه ففتح عليه) في حديث سهل فاعطاه
 الراية وفي حديث أبي سعيد عند أحمد فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وقد جاء بعجوتهم ما وقد
 اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح
 بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر وروى علي من قال فتحت صلحا قال وانما دخالت الشبهة على من
 قال فتحت صلحا بالحصنين الذين اسلمهم أهلهم ما لحقن دمائهم وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع
 ذلك الا بجمار وقتال انتهى والذي يظهر ان الشبهة في ذلك قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والجا هم الى القصر فصالحوه على أن يحلوا منها وله الصقراء
 والبيضاء والحلقة ولهم ما خلت ركابهم على أن لا يكتوا ولا يغيصوا الحديث وفي آخره فسي
 نساءهم وذرايرهم وقسم أموالهم للنسك الذي نكثوا أو أراد أن يجلبهم فقالوا دعنا في هذه
 الارض نصلحها الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما وكذلك أخرجه أبو الاسود في
 المغازي عن عروة فعلى هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ثم من عليهم
 بترك القتل وابقائهم على الارض ليس لهم فيها ملك ولذلك أجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة قالوا
 كانوا اصولا على أرضهم لم يحلوا منها والله أعلم وقد تقدم في فرض الخس احتياج الطحاوي على
 ان بعضها فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود ومن طريق بشير بن يسار ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما قسم خيبر عزل نصفها للنواثبة وقسم نصفها بين المسلمين وهو حديث اختلف في وصله وأرساله
 وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا والله أعلم (قوله في حديث سهل فقال علي يا رسول الله آتاهم)
 هو مجذوف همزة الاستفهام (قوله حتى يكونوا مثلنا) أي حتى يسلموا (قوله فقال انفذ)
 بضم الفاء بعد هاء مجمة (قوله على رسلك) بكسر الراء أي على هينتك (قوله ثم ادعهم الى
 الاسلام) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم فقال علي يا رسول الله علام آتاهم الناس قال
 قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله ادعهم ان الدعوة

فقبل هذا على فاعطاه ففتح
 عليه * حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن
 عن أبي حازم قال أخبرني
 سهل بن سعد رضى الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال يوم خيبر لا عطين
 هذه الراية غدار جلا يفتح
 الله على يديه يحب الله ورسوله
 ويحبه الله ورسوله قال فبات
 الناس يدوكون ليلتهم أيهم
 يعطاها فلما أصبح الناس
 غدوا على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كلهم يرجوا
 أن يعطاها فقال أين علي بن
 أبي طالب فقبل هو يا رسول
 الله يشتكي عينه قال
 فأرسلوا اليه فأتوا به فبصق
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في عينه ودعا له فبرأ
 حتى كأن لم يكن به وجع
 فاعطاه الراية فقال علي
 يا رسول الله آتاهم -م حتى
 يكونوا مثلنا فقال عليه
 الصلاة والسلام انفذ على
 رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم
 ادعهم الى الاسلام واخبرهم
 بما يجب عليهم من حق الله
 فيه

٤٢١١

تحفة

١١١٧

فوالله لانهم يدى الله بك
رجلا واحدا خير لك من أن
يكون لك حجر النعم * حدثنا
عبد الغفار بن داود حدثنا
يعقوب بن عبد الرحمن ح
وحدثني أحمد حدثنا ابن
وهب أخبرني يعقوب بن
عبد الرحمن الزهري عن
عمرو مولى المطلب عن
أنس بن مالك رضى الله عنه
قال قد منّا خير فلما فتح الله
عليه الحصن ذكر له جال
صفية بنت حيي بن أخطب
وقد قتل زوجها وكانت
عروسا

شرط في جواز القتال والخلاف في ذلك مشهور وقيل يشترط مطلقا وهو عن مالك سواء من
بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم قال الا ان يعجلوا المسلمين وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنه لا يقاتل
من لم تبلغه حتى يدعوههم وأما من بلغته فتجوز الاغارة عليهم بغير دعاء وهو مقتضى الاحاديث
ويحمل ما في حديث سهل على الاستجاب بدليل ان في حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم أغار
على أهل خيبر لما لم يسمع النداء وكان ذلك أول ما طرقهم وكانت قصة على بعد ذلك وعن الحنفية
تجوز الاغارة عليهم مطلقا وتجب الدعوة (قوله فوالله لانهم يدى الله بك رجلا الخ) يؤخذ
منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة الى قتله (قوله حجر النعم) يسكون الميم من
حجر وفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الابل المحمودة قيل المراد خير لك من أن تكون
لك فتتصدق بها وقيل تقتنيها وتملكها وكانت مما تتفاخر العرب بها وذكر ابن اسحق من
حديث أبي رافع قال خرجنا مع علي حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم برايته فضر به رجل
من يهود فطرح ترسه فناول على بابا كان عند الحصن فتترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه فلقد
رأيتني أنافى سبعة أنا منهم نجح - د على ان نقاب ذلك الباب فاستقبله وللحاكم من حديث
جابر ان عليا حمل الباب يوم خيبر وانه جرب بعد ذلك فلم يحمله أبدا بعون رجلا والجمع بينهما ان
السبعة عالجوا قلبه والاربعة عالجوا حمله والفرق بين الامرين ظاهر ولو لم يكن الا باختلاف
حال الابطال وزاد مسلم في حديث اياس بن سلمة عن أبيه وخرج مر حب فقال * قد علمت خير
اني مر حب * الايات فقال على * انا الذي سميتني أمي حيدرة * الايات فضر برأس مر حب
فقتله فكان الفتح على يديه وكذا في حديث بريدة الذي اشترت اليه قبل وخالف ذلك أهل السير
فجزم بن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي بان الذي قتل مر حبا هو محمد بن سالة وكذا روى أحمد
باسناد حسن عن جابر وقيل ان محمد بن مسلمة كان بارزهم فقطع رجله فاجهز عليه على وقيل ان
الذي قتله هو الحرث أخو مر حب فاشتبه على بعض الرواة فان لم يكن كذلك والافاقى الصحيح
مقدم على ما سواه ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا وكان اسم الحصن الذي فتحه على
القموص وهو من أعظم حصونهم ومنه سميت صفية بنت حيي والله أعلم * الحديث الثاني عن
حديث أنس في قصة صفية أخرجه من طرق الطريق الاولى (قوله حدثنا عبد الغفار بن داود)
هو أبو صالح الجزائى أخرجه عنه في البيوع خاصة هذا الحديث الواحد وشيخه يعقوب هو
ابن عبد الرحمن الاسكندراني (قوله وحدثني أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى وفي رواية
أبي علي بن شبيب عن الفريرى أحمد بن صالح وبارزهم أبو نعيم في المستخرج والذي يظهر أن
البخارى ساقه على لفظ رواية ابن وهب وأما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل
السلم على لفظه (قوله عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة
(قوله مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن خطب الخزومي (قوله فلما فتح الله عليه الحصن)
ذكر له جال صفية بنت حيي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروسا اسم الحصن القموص كما تقدم
قريبا واسم زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات وكان سبب قتل ما أخرجه
البيهقي باسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ترك من ترك من أهل
خيبر على أن لا يكتموا شيئا من أموالهم فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد قال فغلبوا ما سكا فيه مال

وحلى الحى بن اخطب كان احتمله معه الى خيبر فسألهم عنه فقالوا اذهبته النفقات فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك قال فوجد بعد ذلك في خربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أنى الحقيق واحد هما زوج صفية وقد تقدمت الإشارة الى بعض هذا الحديث في الحديث الذى قبله (قوله فاصطفاها لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان والحاكم من طريق أبي أحمد الزبيدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال كانت صفية من الصفي والصفي بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية فسمه محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى الله عليه وسلم بسهمهم مع المسلمين والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شئ ومن طريق الشعبي قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهم يدي الصفي ان شاء عبد او ان شاء أمة وان شاء فرساً يجتارهم من الخمس ومن طريق قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صافي يأخذه من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل ان صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب فلما صارت من الصفي سميت صفية (قوله فخرج بها حتى بلغ به اسد الصهباء) أما سند الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ووقع في رواية عبد الغفار هنادي الرواء والاول أصوب وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجه أبو داود وغيره والرواء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما ما ينف وتلاون ميلان جهة مكة وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في أواخر المساجد وقيل يقرب المدينة مكان آخر يقال له الرواء وعلى التقديرين فليست قرب خيبر فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء وهي على بر يد من خيبر قاله ابن سعد وغيره (قوله حلت) أي ظهرت من الخيض وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب البيوع قيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصلى الله عليه وسلم في قصة صفية قال أنس ودفعها الى أم سليم حتى تهينها وتعتد عندها واطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء والله أعلم (قوله فبني بها) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بتزويج صفية في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله يحوى لها) بالمهملة المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو أي يجعل لها حوية وهي كساء محشوة تدار حول الراكب (قوله ويضع ركبته فتضع صفية رجليها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث ذكر أحدود كرا عاء للمدينة وفي أوله أيضاً التعوذ وقد ينت هنا لما كن شرح هذه الاحاديث ووقع في مغازي أبي الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فاجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجليها على فخذه فوضعت ركبته على فخذه وركبت الطريق الثانية (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه أبو بكر عبد الحميد وسلمان هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وروايته عن حميد بن رواية الاقران (قوله أقام على صفية بنت حنبل بطريق خير ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد انه أقام في المنزلة التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام لانه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لان في حديث سويد ابن النعمان المذكور في أول غزوة خيبر ان الصهباء قرية من خيبر وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمتها أن الموضع الذي بنى بها فيه بينه وبين خيبر ستة أميال وقد ذكر في الطريق التي

قام طفاها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغ به اسد الصهباء حلت فبنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع حبساً في نطع صغير ثم قال الى آذن من حولك فكانت تلك وليته على صفية ثم خرجنا الى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوى لها وراه بعباءة ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفية رجليها على ركبته حتى تركب * حدثنا اسمعيل حدثنا أخي عن سليمان عن يحيى عن حميد الطويل سمع أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على صفية بنت حنبل بطريق خير ثلاثة أيام حتى أعرس بها وكانت صفية حين ضرب عليها الحجاب * حدثنا سعيد ابن أبي مرزيم أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرني حميد أنه سمع أنس رضى الله عنه يقول

قام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال يبنى عليه بصفية فدعوت المسلمين الى وليته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا ان اصر بلا بالانطاع فبسطت فالتى عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون احدى أمهات المؤمنين أو ماملكت عينه قالوا ان جبهافهى احدى أمهات المؤمنين وان لم يحجبها فهى مما ملكت عينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب * حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة ح وحدثني عبد الله بن محمد (٢٦٩) حدثنا وهب حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن

عبد الله بن مغفل رضى الله

عنه قال كنا محاصري خيبر

فرمى انسان بجراب فيه شحم

فتزوت لا تحذه قالت فاذا

النبي صلى الله عليه وسلم

فاستحييت * حدثني عبيد

ابن اسمعيل عن أبي أسامة

عن عبيد الله عن نافع وسالم

عن ابن عمر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم نهى يوم

خيبر عن أكل الثوم وعن

لحوم الجر الا اهلية * نهى عن

أكل الثوم هو عن نافع

وحده ولحوم الجر الا اهلية

عن سالم * حدثني يحيى بن

قزعة حدثنا مالك عن ابن

شهاب عن عبد الله والحسن

ابن محمد بن علي عن أبيهما

عن علي بن أبي طالب رضى

الله عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم نهى عن متعة

النساء يوم خيبر وعن أكل

لحوم الجر الا انسية * حدثنا

محمد بن مقاتل أخبرنا عبد

الله * حدثنا عبيد الله بن عمر

عن نافع عن ابن عمر أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى

يوم خيبر عن لحوم الجر

الا اهلية * حدثني اسحق بن نصر

حدثنا محمد بن عبيد * حدثنا سليمان بن

عرب حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

خيبر عن لحوم الجر وخص في الخيل * حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا عباد عن الشيباني

قبل هذه انه صلى الله عليه وسلم أعرض بصفية بسد الصهباء وهو بين المراد من قوله بطريق خيبر وكذا قوله في الطريق الثالثة أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ولا مغيرة بينه وبين قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لانه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها الطريق الثالثة (قوله) قام النبي صلى الله عليه وسلم كذا الأبي ذر عن السرخسي وللباقي أقام وهو أوجه (قوله) قالوا ان جبهافهى (الخ) سياأتى شرحه واضح في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث عشر حديث عبيد الله بن مغفل بالغين المعجمة والفاء الثقيلة المزني (قوله) حدثنا وهب) هو ابن جري بن حازم وساق الحديث هناك وتقدم في الخمس لفظ أبي الوليد المبدئ كرهنا (قوله) فرمى انسان بجراب) ألم أقف على اسمه وقد تقدم ان الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحه في لغة نادرة وتقدمت بقبية مباحته في باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب من كتاب الخمس * الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ذكره من ثلاثة طرق الى عبيد الله بن عمر العمري عن نافع وسالم عنه فاما الطريق الثالثة وهى طريق محمد بن عبيد عن عبيد الله فتبين من الرواية الاولى وهى رواية أبي أسامة عن عبيد الله ان فيها ادراجا لانه صرح في رواية أبي أسامة ان ذكر الثوم عن نافع وحده وذكر الجر عن سالم واقتصر في الرواية الثانية وهى رواية عبيد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله على ما ذكرنا نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الجر فدل على ان ذكر الجر والثوم معا عند نافع وان الذى عند سالم انما هو ذكر الجر خاصة دون ذكر الثوم فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنه ما هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة اليه في الذبائح ونذكر هناك شرح الحديث ان شاء الله تعالى ويستفاد من الجمع بين النهى عن أكل الثوم ولحوم الجر جواز استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه لان كل الجرحام وأكل الثوم مكروه وقد جمع بينهما باللفظ النهى فاستعمله في حقيقته وهو التحريم وفي مجازه وهو الكراهة * الحديث الخامس عشر حديث علي (قوله) ابن محمد) أي ابن علي بن أبي طالب (قوله) عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الجر الانسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستمل جرا الانسية بغير ألف ولام في الجر قيل ان في الحديث تقديمًا وخير واصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجر الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر نظر فالمتعة النساء لانه يقع في غزوة خيبر تقع بالنساء وسياأتى بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس عشر حديث جابر (قوله) عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد بن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين ابن علي (قوله) عن لحوم الجر) زاد الكشي منى الاهلية وسياأتى شرحه في الذبائح ان شاء الله تعالى * الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى (قوله) حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني

(٤٧ - فتح الباري سابع)

عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنه ما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجر الا اهلية * حدثنا سليمان بن

عرب حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

خيبر عن لحوم الجر وخص في الخيل * حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا عباد عن الشيباني

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

٥١٣٥ م د س تحفة

قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابنا (٣٧٠) مجاعة يوم خير فان القدور لتغلي قال وبعضها انضجت فجاء منادى
النبى صلى الله عليه وسلم
لاتأكلوا من لحوم الجرثاء
وأهر يقوها قال ابن أبي أوفى
فقد شئنا ان نأكل من لحوم الجرثاء
لانها لم تخمس وقال بعضهم
نهى عنها البتة لانها كانت
تأكل العذرة * حدثنا حجاج
ابن منهل حدثنا شعبه
أخبرني عدي بن ثابت عن
البراء وعبد الله بن أبي أوفى
أنهم كانوا مع النبي صلى الله
عليه وسلم فأصابوا جرثاء
واطبخوها فنادى منادى
النبى صلى الله عليه وسلم
أكفتموا القدور * حدثني
اسحق بن حنبل عن عبد الصمد
حدثنا شعبه حدثنا عدي
ابن ثابت قال سمعت البراء
وابن أبي أوفى رضي الله عنهما
يحدثان عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال يوم خير
وقد نصبوا القدوراً كفتوا
القدور * حدثنا مسلم حدثنا
شعبة عن عدي بن ثابت عن
البراء قال غزونا مع النبي صلى
الله عليه وسلم نخوة * حدثني
ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن
أبي زائدة أخبرنا عاصم عن
عاصم عن البراء بن عازب
رضي الله عنهما قال أمرنا
النبى صلى الله عليه وسلم في
غزوة خير أن نلقى الجرثاء
الاهلية بثمة ونضجها ثم
يا مرنابا كلبه بعد * حدثني محمد بن أبي الحسين حدثنا عمر بن حفص حدثنا أي عن عاصم عن ابن عباس

قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابنا (٣٧٠) مجاعة يوم خير فان القدور لتغلي قال وبعضها انضجت فجاء منادى

سليمان بن فيروز (قوله أصابنا مجاعة يوم خير فان القدور لتغلي) كذا وقع مختصراً وعامة قد
تقدم في فرض الخمس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ فلما كان يوم خير وقعنا في الجرثاء اهلية
فانحرنابا فلما غلت القدور الحديث وقد ذكر الواقدي ان عدة الجرثاء التي ذبحوها كانت
عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالمشك (قوله وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل
العذرة) تقدم في فرض الخمس ان بعض الصحابة قال نهى عنها البتة وان الشيباني قال لقيت
سعيد بن جبيرة فقال نهى عنها البتة وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال فلقبت
سعيد بن جبيرة فقلت نهى عنها البتة وذلك وكره ذلك فقال نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة
وسياق شرح ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى (تنبيه) قوله البتة معناه القطع وألفها ألف
وصل وجزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ولم أر ما قاله في كلام أحد من اهل اللغة قال
الجوهري الانبات الانقطاع ورجل منبت أي منقطع به ويقال لأفعله بته ولا أفعله البتة لكل
أمر لا رجعة فيه ونصبه على المصدر انتهى ورأيت في النسخ المعقدة بألف وصل والله أعلم * الحديث
اثنا عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقررنا بن أبي أوفى أخرجه من ثلاثة طرق عن
شعبة عالتين ونازلة والنسبة في ايراد النازلة بعد العالمة ان في النازلة التصريح بسماع التابعي
له من الصحابين دون العالمة فانها بالنعنة (قوله في الاولى واطبخوها) بتشديد الطاء المهملة
أي عالجوا طبخوها (قوله فيها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة كما تقدم
(قوله في النائية حدثني اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد أخرجه أبو
نعيم في المستخرج من طريق اسحق بن راهويه فقال عن النضر وهو ابن شميل عن شعبة فدل على
انه ليس شيخ البخاري فيه وقد حقت في المقدمة ان اسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن
منصور لا ابن راهويه (قوله فيها انه قال يوم خير وقد نصبوا القدوراً كفتوا القدور) أي اميلوها
ليراق ما فيها (قوله في الثالثة حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم واقتصر في روايته على البراء وقد بين
الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وان أكثر الرواة عنه جمعوا بينهما ومنهم من أفرد أحدهما
بالذكر وان الجزري رواه عن شعبة فقال عن عدي عن ابن أبي أوفى أو البراء بالمشك (قوله نخوة)
قد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم بن ابراهيم بلفظ غزونا مع
النبى صلى الله عليه وسلم خير فأصابنا جرثاء فطبخناها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكفتموا القدور
ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء (قوله ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا وعاصم هو لاجول
وعاصم هو الشعبي (قوله بثمة ونضجها) بالتسوية فيهما ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والى
بكسر النون بعدها ثمانية ساكنة ثم همزة ضد النضج (قوله ثم لم يأمروا بالكل بعد) فيه
إشارة الى استمرار تحريمه وسياق بسط ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى * الحديث التاسع
عشر حديث ابن عباس (قوله حدثني محمد بن أبي الحسين) كذا للجميع وهو أبو جعفر
محمد بن أبي الحسين جعفر السمناني بكسر الميم وسكون الميم ونونين بينهما ألف كان حافظاً وهو
من أقران البخاري وعاش بعده خمس سنين وقد ذكر الكلاباذي ومن تبعه ان البخاري ما روى
عنه غير هذا الحديث لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخاري فيه حدثنا محمد حدثنا عمر

قال لا أدري أنهي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان جولة الناس فكره أن تذهب حولتهم أو حرمه في يوم خيبر
لحم الحمر * حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق (٣٧١) حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن

عمر رضى الله عنهما قال

قسم رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوم خيبر للفرس

سهمين ولا راجل سهم

فسره نافع فقال اذا كان مع

الرجل فرس فله ثلاثة

أسهم فان لم يكن له فرس فله

سهم * حدثنا يحيى بن بكير

حدثنا الليث عن يونس عن

ابن شهاب عن سعيد بن

المسيب أن جبير بن مطعم

أخبره قال مشيت أنا

وعثمان بن عفان الى النبي

صلى الله عليه وسلم فقلنا

أعطيت بنى المطلب من

خمس خير وتركتنا ونحن

بمنزلة واحدة منك فقال انما

بنو هاشم وبنو المطلب شيء

واحد قال جبير ولم يقسم

النبي صلى الله عليه وسلم لبنى

عبد شمس وبنى نوفل شيئا

* حدثني محمد بن العلاء

حدثنا أبو أسامة حدثنا

بريد بن عبد الله عن أبي بردة

عن أبي موسى رضى الله

عنه قال بلغنا مخرج النبي

صلى الله عليه وسلم ونحن

بالين فخر جنامهاجرين

اليه أنا وأخوان لى أنا

أصغرهم أحد هما أبو بردة

والآخر أبو رهم أما قال

بعضا وأما قال فى ثلاثة

ابن حفص بن غياث فالذى يظهر انه هذا وقد روى البخارى الكثير عن عمر بن حفص بن غياث
وأخرج عنه هنا بواسطة * الحديث العشرون حديث ابن عمر فى سهام الراجل والفرس
تقدم شرحه فى الجهاد والقائل قال فسرته نافع هو عبيد الله بن عمر العمرى الراوى عنه وهو
موصول بالاسناد المذكور اليه وزائدة هو ابن قدامة ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى وربما
حدث عنه بواسطة كما هنا وشيخ البخارى الحسن بن اسحق تقدم قريبا فى عمرة المدينة * الحديث
الحادى والعشرون حديث جبير بن مطعم تقدم شرحه فى فرض الخس وقوله انما بنو هاشم
وبنو المطلب شيء واحد كذا لاكثر بفتح الشين المعجمة وبالهزة والمستملى هنا وحده بكسر
المهمله وتشديد التثنية وقوله قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس وبنى
نوفل شيئا هو موصول بالاسناد المذكور * الحديث الثانى والعشرون حديث أبى موسى
(قوله) بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن بالين فخر جنامهاجرين اليه (ظاهره) انهم لم
يلغهم شأن النبي صلى الله عليه وسلم الا بعد الهجرة بمدة طويلة وهذا ان كان أراد بالخرج
البعثة وان أراد الهجرة فيحتمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلموا أو أقاموا بلادهم الى ان عرفوا
بالهجرة فعزموا عليهم وانما تأخر واهذه المدة ما لعمد يلوغ الخبر اليهم بذلك واما تعلمهم بما كان
المسلمون فيه من المجاربة مع الكفار فلما بلغتهم المهادنة امنوا وطلبوا الوصول اليه وقد روى
ابن منداه من وجه آخر عن أبى بردة عن أبيه خر جانا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا
مكة أنا وأخوك وأبو عامر بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخسرون من الأشعرين
وسنة بن عكر ثم خرجنا فى البحر حتى أتينا المدينة وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ويجمع بينه
وبين ما فى الصحيح انهم هم وأبو بكر فى حال مجيئهم الى المدينة ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن
ذلك كان فى الهدنة (قوله) أنا وأخوان لى أنا أصغرهم أحد هما أبو بردة والآخر أبو رهم) اما
أبو بردة فاسمه عامر وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبى موسى وهو
ابن أخيه عنه وأما أبو رهم فهو بضم الراء وسكون الهاء واسمه مجدى بفتح الميم وسكون الجيم
وكسر الميم له وتشديد التثنية قاله ابن عبد البر وجرم ابن حبان فى الصحابة بأن اسمه محمد
ويعكر عليه ما تقدم قبل من المغيرة بن أبى رهم ومحمد بن قيس وذكر ابن قانع ان جماعة من
الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم ان اسم أبى رهم مجبلة بكسر الجيم بعدها
تحتانية مخففة ثم لام ثم هاء (قوله) أما قال بعضا وأما قال فى ثلاثة وخسين أو اثنين وخسين رجلا
من قومي فى رواية المستملى من قومه وقد بين فى الرواية التى قبل انهم كانوا خسين من الأشعرين
وهم قومه فلعل الزائدة على ذلك هو واخوته فن قال اثنين أراد من ذكرهما فى حديث الباب
وهما أبو بردة وأبو رهم ومن قال ثلاثة أو أكثر فعلى الخلاف فى عدد من كان معه من اخوته
وأخرج البلاذرى بسند له عن ابن عباس انهم كانوا أربعين رجلا والجمع بينه وبين ما قبله
بالجل على الاصول والاتباع وأما ابن اسحق فقال كانوا ستة عشر رجلا وقيل أقل (قوله) فوافقنا
جعفر بن أبى طالب (قوله) فأقمنا معه حتى قدمنا جميعا (اختصر المصنف

وخسين أو اثنين وخسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا الى النجاشى بالحشة فوافقنا جعفر بن أبى طالب فأقمنا معهم
حتى قدمنا جميعا

٢٢٠
٩٠٥٠-٩٠٧٥
٩٠٧٥-٩٠٥٠

٢٢١
٩٠٧٥-٩٠٥٠
٩٠٥٠-٩٠٧٥

فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم (٣٧٢) حين افتتح خيبر وكان ناس من الناس يقولون لنا يعني لاهل السفينة سبقتناكم
بالهجرة وقد دخلت اسماء بنت
عميس وهي من قديم معنا
على حفصة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم زائرة وقد
كانت هاجرت الى النجاشي
فمن هاجر فدخل عمر
على حفصة واسماء عندها
فقال عمر حين رأى اسماء
من هذه قالت اسماء بنت
عميس قال عمر آل الحبشية
هذه البجيرية هذه قالت
اسماء نعم قال سبقتناكم
بالهجرة ففحن أحق برسول
الله صلى الله عليه وسلم
منكم فغضبت وقالت كلا
والله كنتم مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يطعم جائعكم
ويعط جاهلكم وكذا في دار
أوفي أرض البعداء البغضاء
بالحبشة وذلك في الله وفي
رسوله صلى الله عليه وسلم
وايم الله لا أطعم طعاما ولا
أشرب شرابا حتى أذكر
ما قلت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن كنا نؤذي
ونخاف وسأذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم وأسأله
ولا أزيد عليه فلما جاء النبي
صلى الله عليه وسلم قالت
يا نبي الله ان عمر قال كذا
وكذا قال فقلت له قالت
قلت له كذا وكذا قال ليس

هنا شأذكركه في الخس بهذا الاسناد وهو فقال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا
هنا وأمرنا بالاقامة فاقموا معنا فاقنما معه (قوله حتى قدمنا جميعا) ذكر ابن اسحق ان النبي
صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن أمية الى النجاشي ان يجهر اليه جعفر بن أبي طالب ومن معه
فجهزهم وأكرمهم وقدمهم بم عمرو بن أمية وهو بخيبر وسمى ابن اسحق من قدم مع جعفر فسر
اسماء هم وهم ستة عشر رجلا فنفهم امرأته اسماء بنت عميس وخالد بن سعيد بن العاص وامرأته
وأخوه عمرو بن سعيد ومعيقيب بن أبي فاطمة (قوله فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم) زادني
فرض الخس فاسمهم لنا ولم يسمهم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد هامة الا اصحاب
سفينة سمع جعفر واصحابه فانه قسم لهم معهم وقد أخرج الاسماعيلي عن أبي يعلى عن أبي
كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث ووقع عند البيهقي ان النبي صلى الله
عليه وسلم قبل ان يقسم لهم كل المسلمين فاشركوهم (قوله وكان ناس) سمي منهم عمر كما سمي
(قوله ودخلت اسماء بنت عميس) هي زوج جعفر وقوله وهي من قديم معنا هو كلام أبي
موسى (قوله على حفصة) زاد أبو يعلى زوج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال عمر
آل الحبشية هذه البجيرية هذه) كذا الا في ذر بالتصغير وبغيره البجيرية بغير تصغير وكذا في رواية أبي
يعلى ووقع في الموضعين همزة الاستفهام ونسبها الى الحبشة اسكانا ففهمهم والى البحر كويها اياه
(قوله وكذا في دار أوفي أرض البعداء) هو شك من الراوي (قوله البعداء البغضاء) كذا لا ترجع
بغض وبعميد وفي رواية أبي يعلى بالشك البعداء أو البغضاء وللنسفي البعد بضمين وللقابسي
البعد البعداء البغضاء جمع بينهما فلعله فسر الاولى بالثانية وعنه ابن سعيد من طريق اسحق
ابن أبي خالد عن الشعبي فقالت أي لعمرى لقد صدقت كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يطعم جائعكم ويعلم جاهلكم وكذا البعداء والطرءاء (قوله وذلك في الله وفي رسوله) أي لاجلها
(قوله وايم الله) همزة وصل وفيها لغات تقدم ذكرها (قوله ولكم أنتم أهل السفينة) نصب
أهل على الاختصاص أو على النداء بحذف أداته ويجوز الجر على البدل من الضمير (قوله
هجرة) زاد أبو يعلى هاجرتم مرتين هاجرتم الى النجاشي وهاجرتم الى ولابن سعد باسناد صحيح
عن الشعبي قال قالت اسماء بنت عميس يا رسول الله ان رجلا يغفرون علينا ويرعون اننا نسأ
من المهاجرين الاولين فقال بل لكم هجرة فان هاجرتم الى أرض الحبشة ثم هاجرتم بعد ذلك ومن
وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه كذب من يقول ذلك ومن وجه آخر عنه قال يقول
للناس هجرة واحدة وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين لكن لا يلزم منه تفضيلهم على
الاطلاق بل من الحثية المذكورة وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق انه من
رواية اسماء بنت عميس وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من رواية أبي موسى لاذكر للنبي صلى
الله عليه وسلم فيه وكذلك أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى (قوله
قالت) يعني اسماء بنت عميس وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية
صحابي عن مثله ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها ويؤيده قوله بعد هذا قال أبو بردة
قالت اسماء (قوله يا توتى) في رواية الكشميهني يا توتى وقوله ارسلنا لفتح الهمزة أي أفواجا

بأحق بي منكم وله ولاصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرة فان قالت فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة أي
يا توتى ارسلنا لفتح الهمزة أي أفواجا ولا اعظم في انفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم

أى يجيئون اليها ناسا بعد ناس وفي رواية أبى يعلى ولقد رأيت أبا موسى انه ليستعيد منى هذا الحديث * الحديث الثالث والعشرون (قوله قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذکور وقد أفرده مسلم عن أبى كريب وساق الحديث الذى قبله الى قوله وانه ليستعيد هذا الحديث منى (قوله انى لا عرف أصوات رفقة الاشعرين) الرفقة الجماعة المترافقون والراء مثلثة والاشهر ضمها (قوله حين يدخلون بالليل) بالدال واناء المجهة لجميع رواية البخارى ومسلم وحكى عياض عن بعض رواية مسلم بالراء والحاء المهملة وصوبها الدمياطى فى البخارى وهو عجيب منه فان الرواية بالدال والمجهة والمعنى صحيح فلامعنى للتغيير وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة قال النووى والرواية الاولى صحيحة أو أصح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا الى المسجد أو الى شغل تامر رجوعوا (قوله بالقرآن) يتعلق بأصوات وفيه ان رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله اذا لم يؤذ أحد أو من من الزياء (قوله ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو على الصدقى هو صفة لرجل منهم وقال أبو على الجبائى هو اسم علم على رجل من الاشعرين واستدركه على صاحب الاستيعاب (قوله اذا لقي الخيل أو قال العدو) هو شك من الراوى (قوله قال لهم ان أصحابي يأمر ونكم ان تنظروهم) أى تنظروهم من الانتظار ومعناه انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا أرادوا الانصراف مثلاً لا تنظروا الفرسان حتى يأوكم ليثبتهم على القتال هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله أو قال العدو وأما على الشق الاول وهو قوله اذا لقي الخيل فيجتمعون ان يريد بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى ان أصحابه كانوا رجالاً فكان هو يأمر الفرسان ان ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعاً وهذا أشبه بالصواب قال ابن التين معنى كلامه ان أصحابه يجتمعون القتال في سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم * الحديث الرابع والعشرون (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه وقوله سمع أى انه سمع وبريد هو ابن عبد الله بن أبى بردة الاشعرى (قوله قدمنا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه (قوله ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الاشعرين ومن معهم وجعفر وابن معه وقد سبق فى فرض الخمس من وجه آخر عن بريد بلفظ وما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً الا لمن شهد معه الا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم وقد تقدم شرحه هناك ويعكر على هذا الحصر ما ساقى فى حديث أبى هريرة الذى بعده وساقى الجواب عنه ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس والعشرون قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الازدى وهو من شيوخ البخارى وروى عنه بواحدة كما هنا (قوله قال أبو اسحق) هو ابراهيم بن محمد بن الحرث الفزارى ووقع فى مسند حديث مالك للنسائي من وجه آخر عن معاوية بن عمرو وقال حدثنا أبو اسحق وأخرجه الدارقطنى فى الموطأ آت من طريق المسيب بن واضح قال حدثنا أبو اسحق الفزارى (قوله عن مالك) نزل البخارى فى هذا الحديث درجتين لانه أخرجه فى الايمان والنذور عن اسمعيل بن أبى أويس عن مالك وبينه وبين مالك فى هذا الموضع ثلاثة رجال قال ابن طاهر والسر فى ذلك ان فى رواية أبى اسحق الفزارى وحده عن مالك حدثني ثور بن زيد وفى رواية الباقي عن ثور والبخارى حرص شديد على الايمان بالطريق المصروفة بالتجديد انتهى وثور بن زيد هو الديلمي مدني مشهور

* قال أبو بردة قالت اسماء
فلقد رأيت أبا موسى وانه
ليستعيد هذا الحديث منى
قال أبو بردة عن أبى موسى
قال النبي صلى الله عليه
وسلم انى لا عرف أصوات
رفقة الاشعرين بالقرآن
حين يدخلون بالليل واعرف
منازلهم من أصواتهم
بالقرآن بالليل وان كنت
لم ارمنازلهم حين نزلوا بالانهار
ومنهم حكيم اذا لقي الخيل
أو قال العدو قال لهم ان
أصحابي يأمر ونكم ان
تنظروهم * حدثني اسحق
ابن ابراهيم سمع حفص بن
غياث حدثنا برید بن عبد الله
عن أبى بردة عن أبى موسى
قال قدمنا على النبي صلى الله
عليه وسلم بعد أن افتتح خيبر
فقسم لنا ولم يقسم لاحد
لم يشهد الفتح غيرنا * حدثني
عبد الله بن محمد حدثنا
معاوية بن عمرو قال أبو
اسحق عن مالك بن أنس
قال حدثني ثور قال سالم
مولي ابن مطيع أنه سمع ابا
هريرة رضى الله عنه يقول

تحفة

س

س

س

س

س

س

س

س

س

س

س

وقد صرح في رواية أبي اسحق هذه أيضا بقوله حدثني سالم انه سمع أبا هريرة وعنه عن باقي الرواية
عن مالك جميع الاسناد وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو بوم الأشهر وقد سمي هذا فلا
التفات لقول من قال انه لا يوقف على اسمه صحيحا وهو مدني لا يعرف اسم أبيه وابن مطيع اسمه
عبد الله وليست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة عنه تسعة أحاديث تقدم منها في
الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب (قوله افتتحنا خيبر) في رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى
الليثي عن أبيه في الموطأ حين بدل خيبر وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال خيبر مثل
الجماعة عليه ابن عبد البر ووقع في رواية اسمعيل المذكورة خر جنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
الى خيبر وهي رواية مرواة الموطأ أعنى قوله خر جنا وأخر جهام سلم من طريق ابن وهب عن مالك
ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور بن يحيى الدارقطني عن موسى بن هرون انه
قال وهم ثور في هذا الحديث لان أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وإنما
قدم بعدهم ووجههم وقدم عليهم خيبر بعد ان فتحت قال أبو مسعود ويؤيده حديث عنبسة بن
سعيد عن أبي هريرة قال أتت النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعدما افتتحوها قال ولكن
لا يشك أحد ان أبا هريرة حضر قصة الغنائم فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشهادة
(قلت) وكان محمد بن اسحق صاحب المغازي استشعر بوجههم ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى
الحديث عنه بدونها أخرجه ابن خبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ انصرفنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ورواية أبي اسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا
الاعتراض بأن يحمل قوله افتتحنا أي المسلمون وقد تقدم نظير ذلك قريبا وروى البيهقي في
الدلائل من وجه آخر عن أبي هريرة قال خر جنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر الى وادي
القرى ففعل هذا أصل الحديث وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر
أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خنيس بن عزالدين مالك عن أبيه عن
أبي هريرة قال قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وقد استخلف سباع بن عرفة فذكر
الحديث وفيه فزودونا شيئا حتى أتينا خيبر وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وسلم فكلم المسلمين
فأشركونا في سهاهمهم ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث أبي موسى الذي قبله
ان أبا موسى أراد ان لا يسهم لحد لم يشهد الواقعة من غير استرضاء أحد من الغنائم الا أصحاب
السفينة وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم الا عن طيب خواطر المسلمين والله أعلم وسأذكر رواية
عنبسة بن سعيد التي أشار إليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث ان شاء الله تعالى
(قوله انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط) في رواية مسلم غنمنا المتاع والطعام والسياب
وعند رواية الموطأ الا الاموال والسياب والمتاع وعند يحيى بن يحيى الليثي وحده الا الاموال
والسياب والاول هو المحفوظ ومقتضاه ان السياب والمتاع لا تسمى مالا وقد نقل ثعلب عن ابن
الاعرابي عن المفضل الضبي قال المال عند العرب الصامت والناطق فالصامت الذهب
والفضة والجوهر والناطق البعير والبقرة والشاة فاذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت
واذا قلت عن بدوي فالمراد الناطق انتهى وقد أطلق أبو قتادة على البستان مالا فقال في قصة
السلب الذي تنازع فيه هو والقرشي في غزوة حنين فابتعت به مخرفاته لاول مال تأتله فالذي

افتتحنا خيبر ولم نغنم ذهباً
ولا فضة انما غنمنا البقر
والابل والمتاع والحوائط

يظهر أن المال ماله قيمة لكن قد يغلب على قوم مخصيه بشئ كما حكاه المفضل فتكمل الاموال على المواشي والحوائط التي ذكرت في رواية الباب ولا يرايها النقود لانه نفاهها أولا (قوله الى وادي القرى) تقدم ضبطه في البيوع (قوله عبده) في رواية الموطا عبد أسود (قوله مدعم) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة (قوله أهده له) أحد بنى الضباب) كذا في رواية أبي اسحق بكسر الضاد المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ألف بلفظ جمع الضب وفي رواية مسلم أهده له رفاعه بن زيد أحد بنى الضبيب بضم أوله بصيغة التصغير وفي رواية أبي اسحق رفاعه بن زيد الجذامي ثم الضبني بضم المعجمة وفتح الموحدة بعده انون وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام قال الواقدي كان رفاعه قد وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نام من قومه قبل خروجه الى خيبر فاسلموا وعقد له على قومه (قوله فيمنها هو يحط رخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقي في الرواية المذكورة وقد استقبلتنا يومئذ بالرحمى ولم تكن على تعبسة (قوله منهم عائر) بعين مهملة توزن فاعل أى لا يدري من رعى به وقيل هو الحائد عن قصده (قوله بل والذي تنسى بيده) في رواية الكشميني بلى وهو تحريف وفي رواية مسلم كلا وهو رواية الموطا (قوله لتشتعل عليه ناراً) يحتمل ان يكون ذلك حقيقة بان تصير الشملة تنفسها ناراً فيجذب بها ويحتمل ان يكون المراد انها سبب لعذاب النار وكذا القول في الشرأك الا في ذكره (قوله فجاء رجل) لم أقف على اسمه (قوله بشرأك أو بشرأكين) الشرأك بكسر المعجمة وتخفيف الراء سير النعل على ظهر القدم وفي الحديث تعظيم أمر الغلول وقد مر شرح ذلك وانحط في أواخر كتاب الجهاد في باب القليل من الغلول في الكلام على حديث عبد الله ابن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأتى فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو في النار في عبادة غلها وكلام عياض يشعر بأن قصته مع قصة مدعم متحدة والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما انهم عند مدعم من حديث عمر لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيته في النار في بردة غلها أو عبادة فهذا يمكن تفسيره بكرة بخلاف قصة مدعم فانها كانت بوادي القرى ومات بسهم عائر وغل شمله والذي أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم كركرة هو ذنب علي بخلاف مدعم فأهده رفاعه فافترا والله أعلم وذكر البيهقي في روايته انه صلى الله عليه وسلم حاصر أهل وادي القرى حتى قتلها وبلغ ذلك أهل تيماء فصاعده وفي الحديث قبول الامام الهذلي فان كانت لامر يخصص به في نفسه ان لو كان غير وال فله التصرف فيها بما أراد والا فلا يتصرف فيها الا للمسلمين وعلى هذا التفصيل يحمل حديث هدايا الامراء غلول فيخص عن أخذها فاستبد بها وخالف في ذلك بعض الخنفية فقال له الاستبداد مطلقا بدليل انه لو ردها على مهديها لجاز فلو كانت فيا للمسلمين لما ردها وفي هذا الاحتجاج نظر لا يخفى وقد تقدم شئ من هذا في أواخر الهبة * الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكره من طريقين (قوله أخبرنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير (قوله أخبرني زيد) هو ابن أسلم مولى عمر (قوله لولا ان أترك آخر الناس بيانا) كذا لاكثر بوحدين مفتوحين الثانية ثقله وبعد الالفون قال أبو عبيدة بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شياً واحداً قال الخطابي ولا أحسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعهافي غير هذا الحديث

ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ومعه عبده يقال له مدعم أهده له أحد بنى الضباب فيمنها هو يحط رخل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه منهم عائر حتى اصاب ذلك العبد فقال الناس هنيأ له الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل والذي نفسي بيده ان الشملة التي اصابها يوم خيبر من المغنايم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً فجاء رجل حين سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم بشرأك أو بشرأكين فقال هداشي كنت أصبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرأك أو شرأكين من نار * حدثنا سعيد بن أبي مرزوق أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد عن أبيه أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول أما والذي نفسي بيده لولا أن أترك آخر الناس بيانا ليس لهم شئ مما فاحت علي قرية الا قسم كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر

تحفة

٤٢٢٦

تحفة

٩٠٢٨٩

ولكني أتركها خزائنهم
يقتسمونها * حدثني محمد
ابن المثنى حدثنا ابن مهدي
عن مالك بن أنس عن زيد بن
أسلم عن أبيه عن عروة بن
الله عنه قال لولا آخر المسلمين
ما قمت عليهم قرية إلا
قدمتها كما قسم النبي صلى الله
عليه وسلم خير * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان
قال سمعت الزهري وسأله
اسماعيل بن أمية قال أخبرني
عنيسة بن سعيدان أبا هريرة
رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم فسأله قال له
بعض بني سعيد بن العاص
لا تعطه يا رسول الله فقال
أبو هريرة هذا قاتل ابن
قوقل فقال واعجباه لوبر
تدلى من قدوم الضأن * ويذكر
عن الزبيدي عن الزهري
قال أخبرني عنيسة بن سعيد
أنه سمع أبا هريرة يخبر سعيد
ابن العاص

٤٢٣٨

تحفة

٩٤٢٨٠

تغ

٩٢٤/٤

وقال الأزهرى بل هي لغة صحيحة لكنهم اغيروا شيئا في لغة معدود قد صححها صاحب العين وقال
ضوعفت حروفه وقال البيان المعدم الذي لا شيء له ويقال هم على بيان واحد أى على طريقة
واحدة وقال ابن فارس يقال هم بيان واحد أى شئ واحد قال الطبري البيان في المعدم الذي
لا شيء له فالمعنى لولا أن أتركهم فقراء معدمين لا شيء لهم أى متساوين في الفقر وقال أبو سعيد
الضريري فيما تعقبه على أبي عبيد صوابه بياناً بالواحدة ثم تحتمل بدل الواحدة الثانية أى شيئاً
واحد فأنهم قالوا لمن لا يعرف هو بيان (قلت) وقد وقع من عروذ كهذه الكلمة في قصة
أخرى وهو أنه كان ينضّل في القسمة فقال لئن عشت لأجعلن الناس بياناً واحداً ذكره
الجوهري وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية وروى الدارقطني في غرائب مالك من طريق معن
ابن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عرو قال لئن بقيت إلى الحول لأحلقن أسفل الناس
بأعلاهم وقد قدمت ذلك في باب الغنيمة من شهد الواقعة من كتاب الجهاد * (تنبيه) نقل
صاحب المطالع عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد في اللسان العربي وتعقب
بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة وقد ذكر سيدي بيه بوجودة مفتوحة ثم
ساكنة وهي دابة تعادى الأسد في الأعلام بيه بوجودة ثنية الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحرث
الهاشمي أمير الكوفة (قوله ولكني أتركها خزائنهم) أى يقتسمونها خراجها
(قوله في الطريق الثانية) حدثنا ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم ووقع في غرائب أبي
عبيد عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي
فيه شيخين لأن ليس في رواية مالك قوله بياناً وهو في رواية هشام بن سعيد المذكورة كما وقع في
رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير * الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة (قوله)
سمعت الزهري وسأله اسمعيل بن أمية) أى ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي والجليلة حالية
(قوله قال أخبرني) قائل ذلك هو الزهري وعنيسة بن سعيد بن العاص وهو عم والد اسمعيل
ابن أمية (قوله أن أبا هريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) هذا السياق صورته مرسل
وقد تقدم من وجه آخر مصرحاً فيه بالاتصال في أوائل الجهاد وفيه بيان اسم المبهمة هنا في قوله قال
بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه (قوله فسأله) أى سأل النبي صلى الله
عليه وسلم أن يعطيه من غنائم خيبر وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد فقلت يا رسول الله
اسمهم لي (قوله قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه) القائل هو أبان بن سعيد كما في الرواية
التي بعده (قوله واعجباه) في رواية الحميدي التي بعده هذه واعجبالك وهو بالتشوين اسم فعل
معنى أعجب وواشله واهوا واعجباً للتشوين بمعنى واعجبى فأبدت الكسرة فتحة
كقوله يا أسفي وفيه شاهد على استعماله في منادى غير مندوب كما هو رأي المبرد واختيار
ابن مالك (قوله لوبر تدلى من قدوم الضأن) كذا اختصره وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدي
عن سفيان أنهم منته وسألت شرحه في الذي بعده (قوله ويذكر عن الزبيدي) أى محمد بن
الوليد وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق اسمعيل بن عياش عنه ووصلها أيضاً أبو نعيم
في المستخرج من طريق اسمعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي
(قوله يخبر سعيد بن العاص) أى ابن أمية وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من

قبل معاوية في ذلك الزمان (قوله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبان على سرية من المدينة قبل نجد) لم أعرف حال هذه السرية وأما أبان فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه أبو هريرة وكان اسلام أبان بعد غزوة الحديبية وقد ذكرنا أولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها أن أبان هذا أجاز عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية فيشعر ذلك بأن أبان أسلم عقب الحديبية حتى أمكن أن يعثقه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقد ذكر الهيثم بن علي في الأخبار سبب اسلام أبان فروى من طريق سعيد بن العاص قال قتل أبي يوم بدر فرباني عمي أبان وكان شديداً على النبي صلى الله عليه وسلم بسبه إذا ذكر فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه فستل عن ذلك فذكر أنه لقي راهباً فآخبره بصفته ونعتة فوقع في قلبه تصديقه فلم يلبث أن خرج إلى المدينة فأسلم فإن كان هذا ثابتاً احتمل أن يكون خروج أبان إلى الشام كان قبل الحديبية (قوله وان حرم) بهـ ملة وزاى مضمومين (قوله الليف) بلام التأكيد والليف معروف وفي رواية الكشي عن الليف على أنه خبر أن بغير تأكيد (قوله وأنت بهذا) أي وأنت تقول بهذا أو وأنت بهذا المكان والمثلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده (قوله يا وير) بفتح الواو وسكون الموحدة دابة صغيرة كالسنور وحشية ونقل أبو علي القالي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبراقال الخطابي أراد أبان تحقير أبي هريرة وأنه ليس في قدر من يشير بعباء ولا يمنع وأنه قليل القدرة على القتال انتهى ونقل ابن السنين عن أبي الحسن القابسي أنه قال معناه أنه ملصق في قریش لأنه شبهه بالذي يعلق بوبر الشاة من الشوك وغيره وتعقبه ابن السنين بأنه يلزم من ذلك أن تكون الرواية وبر بالتحريك قال ولم يضبط إلا بالكسرة (قوله تحذر) في الرواية الأولى تدلى وهي بمعناها وفي الرواية التي بعدها تدأ بأهملتين بينهما همزة ساكنة قليل أصله تدهدأ فأبدلت الهاء همزة وقيل الدأ داة صوت الحجارة في المسيل ووقع في رواية المستمل تدأ برأ بعد الدال الثانية وفي رواية أبي زيد المروزي تردى وهي بمعنى تحذر وتدلى كأنه يقول تهجم علينا بغتة (قوله من رأس ضال) كذا في هذه الرواية باللام وفي التي قبلها بالنون وقد فسر البخاري في رواية المستمل الضال باللام فقال هو السدر البري وكذلك قال أهل اللغة أنه السدر البري ووقع في نسخة الصغاني الضال سدر البر وتقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في أوائل الجهاد وأنه السدر البري وأما قدوم بفتح القاف للدأ كثر أي طرف ووقع في رواية الأصيلي بضم القاف وأما الضان فقليل هو رأس الجبل لأنه في الغالب موضع صرعى الغنم وقيل هو بغير همز وهو جبل لدوس قوم قوم أبي هريرة (قوله يعني) بفتح أوله وسكون النون بعدها عين مهملة مفتوحة أي يعيب علي يقال نعي فلان على فلان أمر إذا عابه ووجه عليه وفي رواية أبي داود عن حماد بن يحيى عن سفيان يعني (قوله ومنعه أن يعني) بالتشديد أصله يعني فادغمت أحد النونين في الأخرى ووقع في الرواية الأخيرة ومنعه أن يعني بيده وقد تقدم بقية شرحه في الجهاد قليل وقع في إحدى الطريقتين ما يدخل في قسم الملقوب فإن في رواية ابن عينة أن أباه هريرة السائل أن يقسم له وإن أبان هو الذي أشار بمنعه

قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبان على سرية من المدينة قبل نجد قال أبو هريرة فقد قدم أبان وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعدما افتتحها وإن حرم خيلهم لليف قال أبو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال أبان وأنت بهذا يا بر تحذر من رأس ضال فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبان اجلس فلم يقسم لهم * قال أبو عبد الله الضال السدر * حدثنا موسى ابن اسمعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد أخبرني جدي أن أبان بن سعيد أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال أبو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قوقل وقال أبان لا أي هريرة وأعجب بالك وبر تدأ من قدوم ضان يعني علي امرأ أكرمه الله يدي ومنعه أن يعني بيده * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن فاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أفاء الله عليه بالمدينة وقدك وما

لبي من خمس خير فقال أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال واني والله لأغري شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عمل فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أبو بكر أن يدفع الى فاطمة منها شيئا فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلا ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليها وكان اعلى من الناس وجهه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر فأرسل الى أبي بكر أن اتنا ولا ياتنا أحد معك كراهية ليحضر عرف فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحده فقال أبو بكر وما عسيتم أن يفعلوا بي والله لا يتهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد علي فقال انا قد عرفنا فضلا وما أعطاك الله

وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل وان أباهريرة هو الذي أشار بعبه وقد رجع الذهلي رواية الزبيدي ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي صلى الله عليه وسلم يا أبان اجلس ولم يقسم لهم ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة أشار أن لا يقسم لآخر ويدل عليه أن أباهريرة احتج على أبان بأنه قاتل ابن قوئل وأبان احتج على أبي هريرة بأنه ليس ممن له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب وقد سلت رواية السعدي من هذا الاختلاف فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلا والله أعلم * الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة أن فاطمة أرسلت الى أبي بكر تسأله ميراثها فتقدم شرحه في فرض الخمس وفي هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح (قوله) وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) هذا هو الصحيح في بقائها بعده وروى ابن سعد من وجهين انها عاشت بعده ثلاثة أشهر ونقل عن الواقدي وان ستة أشهر هو الثابت وقيل عاشت بعده سبعين يوما وقيل ثمانية أشهر وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة ايضا وأشار البيهقي الى ان في قوله وعاشت الى آخره ادراجا وذلك انه وقع عنده سلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره قلت للزهري كم عاشت فاطمة بعده قال ستة أشهر وعزاه هذه الرواية لمسلم ولم يقع عنده مسلم هكذا بل فيه كما عند البخاري موصولا والله أعلم (قوله) دنها زوجها علي ليلا ولم يؤذن بها أبابكر) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن ان العباس صلى عليها ومن عدة طرق انها دفنت ليلا وكان ذلك بوصية منها لارادة الزيادة في التستر ولعلهم لم يعلم أبابكر بموتها لانه ظن ان ذلك لا يفتي عنه وليس في الخبر ما يدل على ان أبابكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها واما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وابوداود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلا فهو محمول على حال الاختيار لان في بعضه الا ان يضطر انسان الى ذلك (قوله) وكان لعلي من الناس وجهه حياة فاطمة) أي كان الناس يحترمونه اكراما لفاطمة فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لارادة دخوله فيما دخل فيه الناس ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث لما جاءوا ببايع كان الناس قريبا اليه حين راجع الامر بالمعروف وكانهم كانوا يهذرونه في التخلف عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لتشغلهم بها وترضيها وتسلية عما هي فيه من الحزن على أبيها صلى الله عليه وسلم ولانهم لما غضبت من رد أبي بكر عليها فمساءلتهم من الميراث رأى على أن يوافقها في الانقطاع عنه (قوله) فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر) أي في حياة فاطمة قال المازري العذر لعلي في تخلفه مع ما اعتذر هو به انه يكتفي في بيعة الامام ان يقع من اهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ولا يلزم كل أحد ان يحضر عنده ويضع يده في يده بل يكفي التزام طاعته والانقياد له بان لا يخالفه ولا يشق العصا عليه وهذا كان حال علي لم يقع منه الا التأخر عن الحضور عند أبي بكر وقد ذكرت سبب ذلك (قوله) كراهية ليحضر عمر) في رواية الاكثر لحضر عمر والسبب في ذلك ما ألتوم من قوة عمرو وصلايته في القول والفعل وكان أبو بكر رقيقا لئلا يفسكاهم خشوا من حضور عمر كثرة المهاتبة التي قد تنفضى الى خلاف ما قصدوه من المصافاة (قوله) لا تدخل عليهم) أي لئلا يتركوا من تعظيمك ما يجب لك (قوله) وما عسيتم أن يفعلوا بي) قال ابن مالك

في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الافعال معنى فعل آخر واجرائه مجزاء في التعدية فان
عسيت في هذا الكلام معنى حسبت واجريت مجزاه فانصبت ضمير الغائبين على انه مفعول
ثان وكان حقه ان يكون عاريا من ان لكن جى بها التلا تخرج عسى عن مقتضاها بالكلية وايضا
فان ان قد تسد بصلتها مسمدة مفعولى حسبت فلا يستبعد مجيها بعد المفعول الاول بدلا منه قال
ويجوز جعل ما عسيتهم حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يفعلوا بي وهو
وجه حسن (قوله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله اليك) بفتح الفاء من تنفس اى لم تحسب ذلك
على الخلافة يقال نفست بكسر الفاء انفس بالفتح نفاسة وقوله استبددت في رواية غير ابي ذر
واستبدت بدل واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفا كقوله فظلمت تفكهون اصله ظلمت
اى لم تشاورنا والمراد بالامر الخلافة (قوله وكنا نرى) بضم اوله ويجوز الفتح (قوله لقرا ابتنا) اى
لاجل قرا ابتنا (من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا) اى لنا في هذا الامر (قوله حتى فاضت)
اى لم يزل على يد كر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فاضت عينا ابي بكر من الرقة قال المازري
ولعل عليا اشار الى ان ابا بكر استبد عليه بأمور عظام كان مثله عليه ان يحضره فيها ويشاوره
اوانه اشار الى انه لم يستشير في عقد الخلافة له اقوالا والعذر لابي بكر انه خشى من التأخر عن
البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه (قوله
شجر يني وبينكم) اى وقع من الاختلاف والتنازع (قوله من هذه الاموال) اى التي تركها
النبي صلى الله عليه وسلم من ارض خيبر وغيرها (قوله فلم آل) اى لم اقصر (قوله موعدا
العشية) بالفتح ويجوز الضم اى بعد الزوال (قوله رقى المنبر) بكسر القاف بعدها تخنسية
اى علا وحكى ابن التين انه رأى في نسخة بفتح القاف بعدها ألف وهو تحريف (قوله وعذره) بفتح
العين والذال على انه فعل ماض ولغير ابي ذر بضم العين واسكان الذال عطفا على مفعول وذكر
(قوله وتشهد على تعظيم حق ابي بكر) زاد مسلم في روايته من طريق معمر عن الزهري وذكر
فضيلته وسابقته ثم مضى الى ابي بكر فبايعه (قوله وكان المسلمون الى على قريبا) اى كان ودعهم
له (قريا حين راجع الامر بالمعروف) اى من الدخول فيه دخل فيه الناس قال القرطبي من
تأمل ما دار بين ابي بكر وعلى من المعاتبه ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف
ان بعضهم كان يعترف بفضل الآخر وان قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة وان كان
الطبع البشري قديرا غلب اخيانا لكن الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد عتسك الرافضة بتأخر على
عن بيعة ابي بكر الى ان ماتت فاطمة وهذيانهم في ذلك مشهور * وفي هذا الحديث ما يدفع في
حجتهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث ابي سعيد الخدري وغيره ان عليا بايع ابا بكر في أول
الامر وأما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلا قال له لم يبايع على ابا بكر حتى ماتت فاطمة قال
لا ولا أحد من بني هاشم فقد ضعفه البيهقي بأن الزهري لم يسنده وان الرواية الموصولة عن ابي
سعيد أصح وجمع غيره بأن بايعه بيعة ثانية مؤكدة لاولي لازالة ما كان وقع بسبب الميراث كما
تقدم وعلى هذا فيحمل قول الزهري لم يبايعه على في تلك الايام على ارادة المسلمان له والحضور
عنده وما أشبه ذلك فان في انقطاع مثله عن مثله ما يوهوم من لا يعرف باطن الامر انه بسبب عدم
الرضا بخلافته فأطلق من أطلق ذلك وبسبب ذلك أظهر على المباينة التي بعد موت فاطمة عليها

ولم تنفس عليك خيرا ساقه
الله اليك ولكنك استبددت
علينا بالامر وكنا نرى
لقرا ابتنا من رسول الله صلى
الله عليه وسلم نصيبا حتى
فاضت عينا ابي بكر فلما
تكلم أبو بكر قال والذي
نفسى بيده لقرا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحب
الى أن أصل من قرايتي وأما
الذي شجر بيني وبينكم
من هذه الاموال فلم آل
فيها عن الخير ولم أترك أمرا
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصنعه فيها الا
صنعتة فقال على لابي بكر
موعدا العشية للبيعة
فلما صلى أبو بكر الظهر رقى
المنبر فشهد وذكر شأن على
وتخلفه عن البيعة وعذره
بالذي اعتذر اليه ثم استغفر
وتشهد على تعظيم حق ابي
بكر وحدث انه لم يحمله على
الذي صنع نفاسة على ابي
بكر ولا انكار الذي فضله
الله به ولكنا كنا نرى لنا في
هذا الامر نصيبا فاستبدت
علينا فوجدنا في أنفسنا
فسر بذلك المسلمون وقالوا
أصبت وكان المسلمون الى
على قريبا حين راجع الامر
بالمعروف

* حدثني محمد بن بشار حدثنا حري حدثنا شعبة أخبرني عمارة عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها قالت لما فقت خيبر قلنا الا ان نشبع من التمر * حدثنا الحسن حدثنا قرة بن حبيب حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهم ما قال ما شبعنا حتى قتنا خيبر (٣٨٠) * (باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خيبر) *

حدثنا اسمعيل حدثني مالك

عن عبد الحميد بن سهيل عن
سعيد بن المسيب عن أبي
سعيد الخدري وأبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم استعمل رجلا على
خيبر فجاءه بتمر جنب فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كل تمر خيبر هكذا
فقال لا والله يا رسول الله أنا
لتأخذ الصاع من هذا
بالصاعين بالثلاثة فقال
لا تفعل يبع الجع بالدراهم ثم
ابتع بالدراهم جنبا وقال
عبد العزيز بن محمد عن عبد
الحميد عن سعيد أن أبا سعيد
وأبا هريرة حدثاه أن النبي
صلى الله عليه وسلم بعث
أخا بن عدي من الانصار
الى خيبر فأمره عليها وعن
عبد الحميد عن أبي صالح
السمان عن أبي هريرة وأبي
سعيد مثله * (باب معاملة
النبي صلى الله عليه وسلم
أهل خيبر) * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا جويرية
عن نافع عن عبد الله رضي
الله عنه قال أعطى النبي
صلى الله عليه وسلم خيبر
اليهود أن يعملوها ويرزعوها

السلام لازالة هذه الشبهة * الحديث التاسع والعشرون (قوله حدثني حري) بفتح المهملة
والراء وكسر الميم بعدها تخمائية ثقيلة اسم بلفظ النسب وهو ابن عمارة شيخ شيخه وعمارته هو ابن
أبي حفصة وعكرمة هو مولى ابن عباس وليس لعكرمة عن عائشة في البخاري غير هذا الحديث
وآخر سبق في الطهارة وثالث يأتي في اللباس (قوله قلنا الا ان نشبع من التمر) أي لكثرة
ما فيها من الخيل وفيه اشارة الى أنهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش * الحديث الثلاثون
(قوله حدثنا الحسن) هو ابن محمد بن الصباح الزعفراني وقع منسوب في رواية أبي علي بن السكن
وقال الكلاباذي يقال انه الزعفراني وأما الخاكم فقال هو الحسن بن شجاع يعني البلخي أحد
الحفاظ وهو من أقران البخاري ومات قبله بأثني عشرة سنة وهو شاب وسيم أتى في تفسير سورة
الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب فقبل ايضا انه هو وقرة بن حبيب أي ابن يزيد
القنوي بفتح القاف والنون الحقيقة نسبة الى بيع القنا وهي الرماح وكذا يقال له ايضا الرماح
وهو قسري النسب بصرى اصله من نيسابور وقد لقيه البخاري وحدث عنه في الادب المفرد
وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة اربعة وعشرين ومائتين (قوله ما شبعنا حتى
فتنا خيبر) يؤيد حديث عائشة الذي قبله * (قوله ما استعمال النبي صلى
الله عليه وسلم على أهل خيبر) أي بعد فتحها التخيصة الثمار (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي
أويس وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع (قوله وقال عبد العزيز بن محمد) هو
الدراردي وقد وصله أبو عوانة والدارقطني من طريقه (قوله عن عبد الحميد) هو ابن سهيل
شيخ مالك فيه (قوله عن سعيد) هو ابن المسيب (قوله بعث أخا بن عدي من الانصار) في
رواية أبي عوانة والدارقطني سواد بن غزيرة وهو من بني عدي بن البخار وسواد تخفيف الواو
وشذ السهيلي فشددها ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سوارا آخره راء لكن ذكر أبو
عمر أنها تخفيف وروى الخطيب من وجه آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل على خيبر
فلان بن صعصة فلعلها قصة أخرى (قوله وعن عبد الحميد) هو معطوف على الذي قبله وهو
عن عبد العزيز الدراردي عن عبد الحميد فلعبد الحميد فيه شيخان والله اعلم * (قوله
ما معاملة النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا
وقد تقدم في المزارعة مع شرحه واضحا * (قوله ما الشاة التي سميت للنبي صلى الله
عليه وسلم بخيبر) أي جعل فيها السم والسم مثلت السنين (قوله رواه عروة عن عائشة) لعلة يشير
الى الحديث الذي ذكره في الوفاة النبوية من هذا الوجه معلقا ايضا وسيأتي ذكره هناك
(قوله حدثني سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري (قوله لما فقت خيبر أهديت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم شاة فيها سم) هكذا اورد مختصرا وقد سبق مطولا في أواخر الجزية فذكر هذا
الطرف وزاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا لي من كان ههنا من يهود فذكر الحديث

وسياتي

ولهم شطر ما يخرج منها * (باب الشاة التي سميت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر) *

رواه عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني سعيد عن أبي هريرة رضي

الله عنه قال لما فقت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم

وسأني شرح ما يتعلق بذلك في كتاب الطب قال ابن اسحق لما اطمان النبي صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر اهدت له زينب بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية وكانت سألت ابي عضوم من الشاة احب اليه قيل لها الذراع فاكثرت فيها من السم فلما تناول الذراع لآل منها مضغة ولم يسغها واكل معه بشر بن البراء فاساغ لقمته فذكر القصة وانه صفح عنها وان بشر بن البراء مات منها وروى البيهقي من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابن هريرة ان امرأة من اليهود اهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مسمومة فأكل فقال لاصحابه امسكوا فانهم مسمومة وقال لها ما جلتك على ذلك قالت اردت ان كنت نبياً فطاعك الله وان كنت كاذباً فأريح الناس منك قال فاعرض لها ومن طريق ابي نضرة عن جابر نحوه فقال فلم يعاقبها وروى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن أبي بن كعب مثله وزاد فاجتنب على السكاهل قال قال الزهري فأسلمت فتركها قال معمر والناس يقولون قتلها وأخرج ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفي آخره قال فدفعها الى ولاية بشر بن البراء فقتلها قال الواقدي وهو الثبت وأخرج أبو داود ومن طريق يونس عن الزهري عن جابر نحوه رواية معمر عنه وهذا منقطع لان الزهري لم يسمع من جابر ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة نحوه مرسل قال البيهقي وصله جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال البيهقي يحتمل ان يكون تركها أولاً ثم لما مات بشر بن البراء من الاء كلة قتلها وبذلك أجاب السهيلي وزاد انه كان تركها لانه كان لا ينتقم لنفسه ثم قتلها ببشر قصاصاً (قلت) ويحتمل أن يكون تركها لكونها أسلمت وانما أخر قتلها حتى مات بشر لان بموته تحقق وجوب القصاص ببشر طه ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحرث وأخرج الواقدي بسند له عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما جلتك على ما فعلت قالت قتلت أبي وعي وزوجي وأخي قال فسألت ابراهيم بن جعفر فقال عها يسار وكان من أجبن (١) الناس وهو الذي أنزل من الرف وأخوه ابي رزجها سلام بن مشكم ووقع في سنن أبي داود اخت مرحب وبه جرم السهيلي وعند البيهقي في الدلائل بنت أخي مرحب ولم ينفر الزهري بدعواه انها أسلمت فقد جرم بذلك سليمان التيمي في مغازيه ولفظه بعد قولها وان كنت كاذباً رحت الناس منك وقد استبان لي الا انك صادق وأنا أشهدك ومن حضرني على دينك وأن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله قال فانصرف عنها حين أسلمت وقد اشتمت قصة خبير على أحكام كثيرة منها جواز قتال الكفار في أشهر الحرم والاعارة على من بلغته الدعوة بغير انذار وقسمة الغنمة على السهام وأكل الطعام الذي يصاب من المشرقين قبل القسمة لمن يحتاج اليه بشرط ان لا يخره ولا يحوله وان مدد الجيش اذا حضر به من انقضت الحرب يسهم له ان رضى الجماعة كما وقع لجعفر والاشعريين ولا يسهم لهم اذا لم يرضوا كما وقع لابان بن سعيد واصحابه وبذلك يجمع بين الاخبار ومنها تحريم لحوم الجوارح الاهلية وان مالايؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة وتحريم متعة النساء وجواز المساقاة والمزارعة ويثبت عقد الصلح والتوثيق من أرباب التهم وان من خالف من أهل الذمة ما شرط عليه انتقض عهده وهدر دمه وان من أخذ شيئاً من الغنمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه وان الامام مخير في أرض العدو بين قسمتها وتركها وجواز اجلاء أهل

(١) قوله أجبن في نسخة
أجبت

٤٢٥٠
تحفة
٧١٦٥

* (غزوة زيد بن حارثة) *

حدثنا مسدد بن حجاج بن
سعيد حدثنا سفيان بن سعيد
حدثنا عبد الله بن دينار عن
ابن عمر رضي الله عنهما قال
أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم أسامة على قوم فطعنوا
في أمارته فقال إن تطعنوا
في أمارته فقد طعنتم في أماره
أبيه من قبله وإيم الله لقد
كان خليقا للامارة وإن كان
من أحب الناس إلى وإن
هدأ المن أحب الناس إلى
بعده * (باب عمرة القضاء) *

الذمة إذا استغنى عنهم وجوار البناء بالأهل بالسفر والاكل من طعام أهل الكتاب وقبول
هديتهم وقد ذكرت غالب هذه الأحكام في أبوابها والله الهادي للصواب * (قوله غزوة زيد
ابن حارثة) بالمهملة والمثلثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم ووالد أسامة بن زيد ذكر فيه
حديث ابن عمر في بعث أسامة وسياق شره في أواخر المغازي والغرض منه قوله فقد طعنتم
في أماره أبيه من قبله وسياق قرية بعد غزوة مؤتة حديث أبي عاصم عن زيد بن أبي عبيد عن
سلمة بن الأكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة
استعمله عليهما كذا ذكره مها ورواه أبو مسلم الكجي عن أبي عاصم باللفظ وغزوت مع
زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمروه عليهما وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ
وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك وكذا أخرجه
الاسماعيلي من طرق عن أبي عاصم وقد تتبع ما ذكره أهل المغازي من سر يا زيد بن حارثة
فبلغت سبعا كما قاله سلمة وإن كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض فأولها جادى الأخيرة سنة خمس
قبل نجد في مائة راكب والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بنى سليم والثالثة في جادى الأولى
منها في مائة وسبعين فتلقى عير القريش وأسروا أبابا العاصم بن الربيع والاربعة في جادى الآخرة
منها إلى بنى نعلبة والخامسة إلى حسمى بضم المهملة وسكون المهملة مقصور في خمسمائة إلى
أناس من بنى جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهوراجع من عندهم قتل
والسادسة إلى وادى القرى والسابعة إلى ناس من بنى فزارة وكان خرج قبلها في تجارة فخرج
عليه ناس من بنى فزارة فأخذوا مائة وضر به فجهزه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فأوقع بهم
وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعد هاء فاهى فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن
حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم فيقال ربطها في ذنب فرسين
وأجرهما فمقطعت وأسرى بنتها وكانت جيلة ولعل هذه الأخيرة مراد المصنف وقد ذكر مسلم
طرقا منها من حديث سلمة بن الأكوع * (قوله باب عمرة القضاء) كذلك أكثر
وللمسئلي وحده غزوة القضاء والاول أولى ووجهها كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في
المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم خرج مستعدا بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع
من قريش غدر فبلغهم ذلك ففزعوا فلقبه مكرز فأخبره أنه باق على شرطه وإن لا يدخل مكة
بسلاح الا السيوف في أعينها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطا فوثق بذلك وأخر النبي صلى
الله عليه وسلم السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم من اطلاق الغزوة
وقوع المقاتلة وقال ابن الأثير أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن
غزوة الحديبية انتهى واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء فقيل المراد ما وقع من المقاضاة بين
المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه
الصالح ولذلك يقال لها عمرة القضية قال أهل اللغة قاضى فلانا عاهده وقاضاه عاوضه فيجتمعا
تسميتها بذلك لأمرين قاله عياض ويرجح الثاني تسميتها إقصاها قال الله تعالى الشهر الحرام
بالشهر الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها عمرة القضاء أولى لأن هذه الآية نزلت
فيها (قلت) كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد بن جهم سليمان التيمي

في مغازيه وقال ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس فذكره ووصله الحاكم في الاكليل عن ابن عباس
 لكن في اسناده الواقدي وقال السهيلي سميت عمرة القضاء لانه قاضى فيها قرىشالا لانها قضاء عن
 العمرة التي صدعها لانهم لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ولهذا عدوا عمر
 النبي صلى الله عليه وسلم أربعاً كما تقدم تقريره في كتاب الحج وقال آخرون بل كانت قضاء عن
 العمرة الاولى وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الاجر فيها الا لانها اكملت وهذا الخلاف مبني
 على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعقر فصد عن البيت فقال الجمهور يجب عليه الهدى
 ولا قضاء عليه وعن أبي حنيفة عكسه وعن أحمد رواية انه لا يلزمه هدى ولا قضاء واخرى
 يلزمه الهدى والقضاء فحجة الجمهور وقوله تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدى وحجة أبي
 حنيفة ان العمرة تلزم بالشروع فاذا أحصر جازله تأخيرها فاذا زال الحصر أتى بها ولا يلزم من
 التحلل بين الاحرار من سقوط القضاء وحجة من أوجبها ما وقع للحجاء فانهم نحرروا الهدى حيث
 صدوا واعتمر وامن قابل وساقوا الهدى وقدرى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال اعمرت
 فاحصرت فحمرت الهدى وتحملت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس ابدل الهدى فان
 النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بذلك وحجة من لم يوجبها ان تحللهم بالحصر لم يتوقف على نحر
 الهدى بل أمر من معه هدى ان ينحره ومن ليس معه هدى ان يحلق واستدل الكل بظاهر
 أحاديث من أوجبها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة مثل الشهر
 الذي صدفيه المشركون معمرة اعمره القضاء مكان عمرته الذي صدوه عنها وكذلك ذكر موسى بن
 عقبة عن ابن شهاب وأبو الاسود عن عروة وسليمان التيمي جميعاً في مغازيهم انه صلى الله عليه
 وسلم خرج الى عمرة القضاء في ذي القعدة وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن
 ابن عمر قال كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع وفي بخاري سليمان التيمي لما رجع من
 خيبر بثبراه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنأدى في الناس ان تجهزوا الى العمرة
 وقال ابن اسحق خرج معه من كان صد في تلك العمرة الامن مات أو استشهد وقال الحاكم في
 الاكليل لو اترت الاخبار انه صلى الله عليه وسلم لما هل ذو القعدة أمر أصحابه ان يعتمر واقتضاء
 عمرتهم وان لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية فخرجوا الامن استشهد وخرج معه آخرون
 معتمرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان قال وتسمى أيضاً عمرة الصلح (قلت)
 فحصل من أسمائها أربعة القضاء والقضية والقصاص والصلح (قوله ذكره أنس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) كنت ذكرت في تعليق التعليق ان مراده حديث أنس في عدد عمر النبي صلى
 الله عليه وسلم وقد تقدم موصولاً في الحج ثم ظهر لي الآن ان مراده بحديث أنس ما أخرجه
 عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن ربيعة يشد بين يديه

خلوا بني الكفار عن سبيله * قد أنزل الرحمن في تنزيله

بأن خيراً للقتل في سبيله * نحن قتلناكم على تأويله

* كما قتلناكم على تنزيله *

أخرجه أبو يعلى من طريقه وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما

ذكره أنس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم

تغ

١٣٨١٤

وجدته في مسند أحمد وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق
ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في الدلائل وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر
القسم الأول من الرجز وقال بعده

اليوم نضر بكم على تنزيله * ضرب يا زيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله * يارب اني مؤمن بقبيله

قال الدارقطني في الأفراد تفرد به معمر عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر (قلت)
وقدرناه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضا لكن لم يذكرنا سواه عنده بعد قوله

قد أنزل الرحمن في تنزيله * في صحف تنلي على رسوله
وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال بلغني فذكره وزاد بعد قوله
يارب اني مؤمن بقبيله * اني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة ان قوله نحن ضربناكم على تأويله الى آخر الشعر من قول
عمار بن ياسر قاله يوم صفين قال ويؤيده ان المشركين لم يقرؤا بالتنزيل وانما يقابل على التأويل
من أقرب بالتنزيل انتهى واذا ثبت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأى ابن هشام
* نحن ضربناكم على تأويله * أى حتى تدعونا الى ذلك التأويل ويجوز أن يكون التقدير نحن
ضربناكم على تأويل ما فهم منامنه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه واذا كان كذلك محملا وثبتت
الرواية سقط الاعتراض نعم الرواية التي جاء فيها فالיום نضر بكم على تأويله يظهر انها قول عمار
ويبعد أن يكون قول ابن رواحة لانه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحح الرواية
نحن ضربناكم على تأويله * كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما الى ماضى ولا مانع ان يمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه
اللفظة ومعنى قوله نحن ضربناكم على تنزيله أى في عهد الرسول فيما مضى وقوله
واليوم نضر بكم على تأويله أى الآن وجاز تسكين الباء لضرورة الشعر بل هي لغة قرى
بها في المشهور والله أعلم والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن
أنس أخرجه البزار وقال لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان وأخرجهما الترمذي والنسائي
من طريقه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة
بين يديه يحشى وهو يقول

خلوا بني الكندار عن سبيله * اليوم نضر بكم على تنزيله
ضرب يا زيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهو وأسرع فيهم من نضح النبل قال الترمذي حديث حسن
غريب وقدرناه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال وفي غير هذا الحديث ان هذه
القصة لكعب بن مالك وهو أصح لان عبد الله بن رواحة قتل بمؤنة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك
(قلت) وهو ذهل شديد وغلط مردود وما أدري كيف وقع الترمذي في ذلك مع وفور معرفته ومع
ان في قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه على وزيد بن حارثة في بنت حرة كما سيأتى في هذا الباب

٤٢٥١
ت
تحفة
١٨٠٢

حدثني عبيد الله بن موسى
عن اسراييل عن أبي اسحق
عن البراء رضي الله عنه قال
لما اعتمر النبي صلى الله عليه
وسلم في ذي القعدة فأتى
أهل مكة أن يدعوه يدخل
مكة حتى قاضاهم على أن
يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتب
الكتاب كتبوا هذا ما قاضي
عليه محمد رسول الله قالوا
لا نفرلك بهذا لو تعلم أنك رسول
الله ما منعناك شيئا ولكن
أنت محمد بن عبد الله فقال
أنا رسول الله وأنا محمد بن
عبد الله

وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتي قريبا وكيف يخفى عليه أعي
الترمذي مثل هذا ثم وجدت عن بعضهم أن الذي عند الترمذي من حديث أنس أن ذلك كان
في فتح مكة فإن كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط الكروخي راوي الترمذي ما تقدم
والله أعلم وقد صححه ابن حبان من الوجهين وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع أن الوجه
الأول على شرطهما ومن الوجه الثاني على شرط مسلم لاجل جعفر ثم ذكر المصنف في الباب
سبعة أحاديث * الأول حديث البراء بن عازب (قوله عن البراء) في رواية شعبة عن أبي
اسحق سمعت البراء أخرجهما في الصلح (قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) أي
سنة ست (قوله أن يدعوه) بفتح الدال أي يتركوه (قوله حتى قاضاهم على أن يقيم بها
ثلاثة أيام) أي من العام المقبل وصرح به في حديث ابن عمر الذي بعده وقد قدم سبب هذه
المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى (قوله فلما كتب الكتاب) كذا
هو بضم الكاف من كتب على البناء للمجهول وللاكثر كتبوا بصيغة الجمع وقد قدم في الجزية
من طريق يوسف بن أبي اسحق عن أبي اسحق بلفظ فاخذ يكتب بينهم الشرط على بن أبي طالب
وفي رواية شعبة كتب على بينهم كتابا وفي حديث المسور قال فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
الكتاب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو
ولكن اكتب بسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون لا تكتبها لا بسم الله الرحمن
الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ونحوه في حديث أنس باختصار
واقطعه أن قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو وقال النبي صلى الله عليه
وسلم لعل اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن
اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم من حديث عبد الله بن مغفل فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فامسك سهيل بيده فقال اكتب في قضيتنا ما نعرف
فقال اكتب باسمك اللهم فكتب (قوله هذا) إشارة إلى ما في الذهن (قوله ما قاضي) خبر
مفسر له وفي رواية الكشي يني هذا ما قاضانا وهو غلط وكأنت لما رأى قوله اكتبوا ظن بأن
المراد قريش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك إليهم وإن كان الكتاب واحدا
مجازية وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة
(قوله قالوا لا نفرلك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلفظ فقالوا لا نفر بها أي بالنبوة
(قوله لو تعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئا) زاد في رواية يوسف ولما منعناك وعند النسائي عن
أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه ما منعناك بيته وفي رواية شعبة عن أبي
اسحق لو كنت رسول الله لم نقاتلك وفي حديث أنس لا تمنعناك وفي حديث المسور فقال سهيل بن
عمرو والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في المغازي فقال سهيل ظلمناك أن أقررنا لك بها ومنعناك وفي حديث عبد الله بن مغفل لقد
ظلمناك أن كنت رسولا (قوله ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث
المسور ولكن اكتب وكذا هو في رواية زكريا عن أبي اسحق عند مسلم وفي حديث أنس وكذا
في هرسل عروة ولكن اكتب اسمك واسم أبيك زاد في حديث عبد الله بن مغفل فقال اكتب

هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (قوله ثم قال لعلي ارح رسول الله) أي ارح
هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب فقال لا والله لا أحولها أبدا وللناسي من طريق علمته بن
قيس عن علي قال كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتبت هذا ما صالح عليه
محمد رسول الله فقال سهل أبو علي أنا رسول الله ما قاتلناه أمها فقلت هو والله رسول الله صلى
الله عليه وسلم وإن رغبتم أنفسكم لا والله لا أحولها وكان عليا فهم أن أمره له بذلك ليس محتما
فلذلك امتنع من امتثاله ووقع في رواية يوسف بعد فقال لعلي ارح رسول الله فقال لا والله لا أحولها
أبدا قال فأرنيه فأراه أيام فحماه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ونحوه في رواية زكريا عن عبد مسلم
وفي حديث علي عند النسائي وزاد وقال أمان لك مثلها وسأتيها وأنت مضطرب يسير صلى الله
عليه وسلم إلى ما وقع لعلي يوم الحكمين فكان كذلك (قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكتاب وليس يحسن يكتب نكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث
في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وليست فيه هذه اللفظة ليس يحسن يكتب
ولهذا أنكروا بعض المتأخرين علي أبي مسعود نسبها إلى تخريج البخاري وقال ليس في البخاري
هذه اللفظة ولا في مسلم وهو كما قال عن مسلم فإنه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي
اسحق بلفظ فإراد مكانها فجاءها وكتب بن عبد الله انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة
الحديث وكذلك أخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء
وكذا أخرجهما أحمد عن حجين بن المثنى عن إسرائيل ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب
فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله وقد عرفت
بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد أن
لم يكن يحسن يكتب فشنع عليه علماء الأندلس في زمانه ورموه بالزندقة وإن الذي قاله يخالف
القرآن حتى قال قائلهم

ثم قال لعلي ارح رسول الله
قال علي لا والله لا أحولها
أبدا فأخذ رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكتاب وليس
يحسن يكتب فكتب هذا
ما قاضى محمد بن عبد الله

برئت من شري ديني بأخرة * وقال إن رسول الله قد كتبنا

فجمعهم الأمير فاسم نظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال لا مير هذا إلا في القرآن بل
بوخذ من مفهوم القرآن لأنه قيد النفي بما قبل ورود القرآن فقال وما كنت تتلو من قبله من
كتاب ولا تحطه بينك وبعد أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتياح في ذلك
لأمانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة أخرى وذكر ابن دحية أن
جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو النعمان النيسابوري وآخرون
من علماء أفراسية وغيرها واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وعمر بن شبة من طريق
مجاهد عن عون بن عبد الله قال ما أت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد
فذكرته للشعبي فقال صدق قد سمعت من يذكر ذلك ومن طريق يونس بن ميسرة عن أبي
كبيشة البالوي عن سهل بن الحنظلية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاوية أن يكتب
للأقرع وعيينة فقال عيينة أتاني أذهب بصحيفة التمس فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصحيفة فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمر لك قال يونس فترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كتب بعدما أنزل عليه قال عياض وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها

كقوله لكتابه ضع القلم على اذنك فانه اذ كرك وقوله لمعاوية الق الدواة وحرف القلم واقم الباء
وفرق السين ولا تعورا لميم وقوله لا تمد بسم الله قال وهذا وان لم يثبت انه كتب فلا يعد ان يرزق
علم وضع الكتابة فانه اوتي علم كل شيء وأجاب الجمهور بضعف هذه الاحاديث وعن قصة الخديجة
بان القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بان عليها هو الذي كتب فيجعل
على ان النكتة في قوله فاذ خذ الكتاب وليس يحسن يكتب لبيان ان قوله ارفى اياها انه ما احتاج
الى ان يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محوها الا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى ان
قوله بعد ذلك فكاتب نفسه حذف تقديره فجاءها فاعادها على فكاتب وبهذا جزم ابن التين
او اطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى قيصر وكتب الى كسرى وعلى
تقدير جله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن
يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه اميا فان كثيرا من لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض
الكلمات ويحسن وضعها بيده وخه وصا الائمة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا ككثير من
الملوك ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد
فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا وبهذا اجاب أبو جعفر
السماني أحد أئمة الاصول من الاشاعرة وتبعه ابن الجوزي وتبع ذلك السهيلي وغيره بان
هذا وان كان ممكنا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه اميا لا يكتب وهي الآية التي
قامت بها الحجة واختم الجاحدوا نخصت الشبهة فلوجازان يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة
وقال المعاند كان يحسن يكتب لكنه كان يكتم ذلك قال السهيلي والمعجزات يستحيل ان يدفع
بعضها بعضها والحق ان معنى قوله فكاتب أي أمر عليها أن يكتب انتهى وفي دعوى ان كتابة اسمه
الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير امي نظركبير والله أعلم
(قوله لا يدخل) هذا تفسير الخبر المتقدم (قوله الا السيف في القرباب) في رواية شعبة فكان
فيما اذا اشتروا ان يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلها بسلاح ونحوه لزيار عن أبي اسحق
عند مسلم (قوله وان لا يخرج من أهلها باحد الخ) في حديث أنس قال علي قلت يا رسول الله
أكتب هذا قال نعم (قوله فلما دخلها) أي في العام المقبل (قوله ومضى الاجل) أي
الايام الثلاثة وقال الكرماني لما مضى أي قرب مضيه ويتعين الجمل عليه لئلا يلزم الخلف
(قوله اتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج عننا فقد مضى الاجل) في رواية يوسف فقالوا امر
صاحبك فليرتحل (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية يوسف فذكر ذلك على فقال
نعم فارتحل وفي معازي أبي الاسود عن عروة فلما كان اليوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويط
ابن عبد العزى فقال لا تشدك الله والعهد الاما خرجت من أرضنا فردد عليه سعد بن عباد فأسكنه
النبي صلى الله عليه وسلم وأذن بالرحيل وأخرج الحاكم في المستدرک من حديث ميمونة في هذه
القصة فأتاه حويط بن عبد العزى وكأنته كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث
الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتفريق وكان مجيئهم في أول النهار قرب
مجي ذلك الوقت (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة جرة) هكذا رواه البخاري
عن عبيد الله بن موسى معطوفا على اسناد القصة التي قبله وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن

لا يدخل مكة السلاح
الا السيف في القرباب وان
لا يخرج من أهلها بأحد
ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع
من اصحابه احدا ان اراد ان
يقيم بها فلما دخلها ومضى
الاجل اتوا عليا فقالوا قل
لصاحبك اخرج عننا فقد
مضى الاجل فخرج النبي
صلى الله عليه وسلم فتبعته
ابنة جرة

سليمان عن عبيد الله بن موسى وكذا رواه الحارث بن الحكم في الاكليل والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه وادعى البيهقي ان فيه ادراجا لان زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي اسحق متصلا وأخرج مسلم والاسماعيلي القصة الاولى من طريقه عن أبي اسحق من حديث علي وهكذا رواه أسود بن عامر عن اسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضوعين قال البيهقي وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضا قصة بنت حمزة من حديث علي (قلت) هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بآتم من سياق ابن حبان وأخرج أبو داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ لما أخرجهما من مكة تبعنا بنت حمزة الحديث وكذا أخرجهما أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعا عن اسرائيل (قلت) والذي يظهر لي ان لا ادراج فيه وان الحديث كان عند اسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالاسنادين جميعا لكنه في القصة الاولى من حديث البراء آتم وبالقصة الثانية من حديث علي آتم وبيان ذلك ان عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي اسحق عن البراء قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء فلما كان اليوم الثالث قالوا لعلي ان هذا آخر يوم من شرط صاحبك فمعه فليخرج فحدثه بذلك فقال نعم فخرج قال أبو اسحق فحدثني هاني بن هاني وهيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة آتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء وسياق أيضا في ذلك عند شرحه ان شاء الله تعالى وكذا أخرج الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء فوضح انه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالاسنادين جميعا وكذا أخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالاسنادين معا عنه (قوله لجعفر أشبهت (١) خلقى وخلقى) (قوله ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمامة وقيل أمة الله وقيل سلى والاول هو المشهور وذكر الحارث بن الحكم في الاكليل وأبو سعيد في شرف المصطفى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بين حمزة وزيد بن حارثة وان عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة (قوله تنادى يا عم) كأنها خاطبت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اجلاله والافهوا بن عمها أو بالنسبة الى كون حمزة وان كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاعة وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دونك ابنة عمك وفي ديوان حسان بن ثابت لابي سعيد البكري أن عليا هو الذي قال لفاطمة ولفظه فأخذ علي أمامة فدفعها الى فاطمة وذكر ان محاصمة على وجعفر وزيد الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا الى من الظهران (قوله دونك) هي كلمة من أسماء الأفعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه (قوله جلتها) كذلك الاكثر بصيغة الفعل الماضى وكان القاء سقطت (قلت) وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذى أخرجه منه البخارى وكذا لا يداود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل وكذا لا جد في حديث علي ووقع في رواية أبي ذر عن السرخسي والكشيمى جليها بالتشديد الميم المكسورة وبالتخانية بصيغة الامر والكشيمى في الصلح في هذا الموضوع أجليها بألف بدل التشديد وعند

تنادى يا عم يا عم فتناولها
على فأخذنيدها وقال
لفاطمة عليها السلام دونك
ابنة عمك جلتها

(١) قوله لجعفر أشبهت الخ
هو لفظ الحديث ولم يزد
الشارح شيئا فالاولى حذف
هذه القولة اه

الحادثكم من مرسل الحسن فقال علي لفاطمة وهي في هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين الباقر باسناد صحيح اليه بينما بنت حمزة تطوف في الرجال اذاخذ علي بيدها فلقاها الى فاطمة في هودجها (قوله فاختصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر) أي أخوه (وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده وكانت خصومتهم في ذلك بعد ان قدموا المدينة ثبت ذلك في حديث علي عند أحمد والحاكم وفي المغازي لابي الاسود عن عروة في هذه القصة فلما ادنوا من المدينة كله فيها زيد بن حارثة وكان وصي حمزة وأخاه وهذا لا ينبغي أن الخاصة انما وقعت بالمدينة فلعل زيد أسأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد وقوع في مغازي سليمان التيمي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله وجد بنت حمزة فقال لها ما أخرجك قالت رجل من أهلي لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر باخراجها وفي حديث علي عند أبي داود ان زيد بن حارثة أخرجهما من مكة وفي حديث ابن عباس المذكور فقال له علي كيف ترك ابنة عمك مقيمة بين ظهراني المشركين وهذا يشعر بأن أمها المالم تكن أسلمت فان في حديث ابن عباس المذكور انها سلمى بنت عيسى وهي معدودة في الصحابة واما أن تكون ماتت ان لم يثبت حديث ابن عباس وانما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم لم على أخذها مع اشتراط المشركين ان لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج لانهم لم يطلبوها وأيضاً فقد تقدم في الشروط يأتي في التفسير ان النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم الى المدينة ووقع في رواية أبي سعيد السكري ان فاطمة قالت لعلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى ان لا يصيب منهم أحد الا رده عليهم فقال لها علي انها ليست منهم انما هي منكم (قوله فاختصم فيها علي الخ) زاد في رواية ابن سعد حتى ارتفعت أصواتهم فاقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه (قوله فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود وعند ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها (قوله وخالتا حتى) أي زوجتي وفي رواية الحاكم عند ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة اما زيد فلاخوة التي ذكرتها وليكونه بدأ باخراجها من مكة واما علي فلا نه ابن عمها وجميعها مع زوجته واما جعفر فليكونه ابن عمها وخالتا عند جعفر فخرج جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين (قوله وقال زيد بنت اخی) زاد في حديث علي انها خرجت اليها (قوله فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي صلى الله عليه وسلم جعفر أولى بها وفي حديث علي عند أبي داود وأحمد اما الجارية فلا قضى بها الجعفر وفي رواية أبي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فانه أوسع منكم وهذا سبب ثالث (قوله وقال الخالة بمنزلة الام) أي في هذا الحكم الخاص لانها تقرب منها في الخوف والشفقة والاهتمام الى ما يصلح الولد لادل عليه السياق فلا حجة فيه لمن زعم ان الخالة ترث لان الام ترث وفي حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدته وانما الخالة ام وهي بمعنى قوله بمنزلة الام لانها ام حقيقة ويؤخذ منه ان الخالة في الحضنة مقدمة على العمة لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذا قدمت على العمة منع كونها أقرب العصابات من النساء فهي مقدمة

فاختصم فيها علي وزيد
وجعفر فقال علي انا اخذتها
وهي بنت عمي وقال جعفر
هي ابنة عمي وخالتا حتى
وقال زيد بنت أخي فقضى
بها النبي صلى الله عليه وسلم
لخالتها وقال الخالة بمنزلة
الام

قوله فقال علي أنا أخرجتها
كذا بالاصول التي معنا وهو
مخالف لما في المتن الذي كتب
عليه القسطلاني فلعلها رواية
له اه

على غيرها و يؤخذ منه تقديم أقارب الأم على أقارب الأب وعن أحمد رواية أن العمة مقدمة في الحضنة على الخالة وأجيب عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب فإن قيل والخالة لم تطلب قيل قد طلب لها زواجها فكان للقريب المحضون أن يمنع الحضنة إذا تزوجت فلزواج أيضاً أن يمنعها من أخذها فإذا وقع الرضا سقط الحرج وفيه من التوائد أيضاً تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخصمة بين الكار في التوصل إليها وإن الحاكم يبين دليل الحكم للخصم وإن الخصم يدل بحجته وإن الحضنة إذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضنتها إذا كانت المحضونة أنثى أخذنا بظاهر هذا الحديث قاله أحمد وعنه لا فرق بين الأنثى والذكر ولا يشترط كونه محرماً لكن يشترط أن يكون فيه مأمونا وإن الصغيرة لا تشترط ولا تسقط إذا تزوجت باجنبي والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جد للمحضون واجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب وإن الزوج رضى باقامتها عنده وكل من طلبت حضنتها لها كانت متزوجة فخرج جانب جعفر بكونه تزوج الخالة (قوله وقال لعلي أنت مني وأنا منك) أي في النسب والصرح والمناسبة والمحبة وغير ذلك من المزايا ولم يرد محض القرابة والاعتراف بغيره فيها (قوله وقال لجعفر أشبهت جلي وخلي) بفتح الخاء الأولى وضم الثانية في مرسل ابن سيرين عند ابن سعد أشبهه خلقك خلقي وخلقك خلقي وهي منقبة عظيمة لجعفر أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت أسماءهم في مناقب الحسن وإنهم عشرة أنفس غير فاطمة عليها السلام وقد كنت نظمت اذذاك بيتين في ذلك ووقفت بعد ذلك في حديث انس على ان ابراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم كان يشبه به وكذا في قصة جعفر بن ابي طالب ان ولديه عبد الله وعوبا كانا يشبهانه فغيرت البيتين الاولين بالزيادة فاصلحت ما هنالك ورأيت اعادتهما هنا ليكتبهما من لم يكن كتبهما اذذاك

شبهه النبي ليج سائب وأبي * سفيان والحسين الخال احهما
وجعفر ولدا وابن عامرهم * ومسلم كابن يـلوه مع قما

ووقع في تراجم الرجال وأهل البيت ممن كان يشبهه صلى الله عليه وسلم من غير هؤلاء عدة منهم ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشبيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب وعلي بن علي بن عباد بن رفاعه الرفاعي شيخ بصري من اتباع التابعين ذكر ابن سعد عن عقان قال كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم وانما لم ادخل هؤلاء في النظم لبعده عنهم عن عصر النبي صلى الله عليه وسلم فاقصرت على من اذكره والله اعلم واما شبهة في الخلق بالضم فخصوصية لجعفر إلا ان يقال ان مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام فان في حديث عائشة ما يقتضي ذلك ولكن ليس بصريح كما في قصة جعفر هذه وهي منقبة عظيمة لجعفر قال الله تعالى وانك لعلي خلق عظيم (قوله وقال لزيد أنت أخونا) أي في الايمان (ومولانا) أي من جهة انه اعتمقه وقد تقدم ان مولى القوم منهم فوقع منه صلى الله عليه وسلم تطيب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك واصله ان المتبني له في الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها لانه كان القائم في الطلب لها وفي حديث علي عند أحمد وكذا في مرسل الباقر فقام جعفر فجعل حول النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه

وقال لعلي أنت مني وأنا
منك وقال لجعفر أشبهت
خلي وخلي وقال لزيد أنت
أخونا ومولانا

قوله ليج وجده مضبوطا
بهمش نسخة بفتح الياء
وتشديد الجيم ومفسرافيه
بثلاثة عشر اه صححه

وقال علي: لا تزوج بنت خزعة قال انها بنت اخي من الرضا ع * حدثني محمد هو ابن (٣٩١) رافع حدثنا سريح حدثنا فليح قال ح تحفة

وحدثني محمد بن الحسين بن
ابراهيم حدثني أبي حدثنا
فليح بن سليمان عن نافع عن
ابن عمر رضي الله عنه ما
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج معتمرا
فقال كفار قريش بينه
وبين البيت فخره هديه
وحلق رأسه بالحديبية
وقاضاهم على أن يعتمر
العام المقبل ولا يحمل
سلاح عليهم الا سيوف ولا
يقيم بها الا ما أحبوا فاعتمر
من العام المقبل فدخلها
كما كان صالحهم فلما أن أقام
بها ثلاثا أمره أن يخرج
فخرج * حدثني عثمان بن
أبي شيبة حدثنا جرير عن
منصور عن مجاهد قال
دخلت أنا وعروة بن الزبير
المسجد فاذ عبد الله بن عمر
رضي الله عنهم جالس الى
حجرة عائشة ثم قال كم اعتمر
النبي صلى الله عليه وسلم قال
أربعاً احداهن في رجب ثم
سمعتا استئنا عائشة قال
عروة فأما المؤمنين ألا تسمعين
ما يقول أبو عبد الرحمن ان
النبي صلى الله عليه وسلم
اعتمر أربع عمر احداهن في
رجب فقالت ما اعتمر النبي
صلى الله عليه وسلم عمة
الا وهو شاهد وما اعتمرني

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شئ رأيت الحيشة يصنعونه بلوكهم وفي حديث ابن
عباس ان النجاشي كان اذا رضى أحدا من أصحابه قام فجعل يحوله ويجعل يفتح المهمة وكسر الخيم
أي وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيمة مخصوصة وفي حديث علي المذكور ان الثلاثة
فعلوا ذلك (قوله قال علي) أي النبي صلى الله عليه وسلم (اللاتزوج بنت خزعة قال انها بنت أخي)
أي من الرضا ع هو موصول بالاسناد المذكور ولا ووقع في رواية النسائي فقال علي الخ ووقع
في رواية أبي سعيد السكري فذهبت عنها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأوصى بها جعفر الى علي
فحكيت عنده حتى بلغت فعرضاها على علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها فقال هي ابنة
أخي من الرضا ع وسأني الكلام على ما يتعلق بالرضا ع في أوائل النكاح ان شاء الله تعالى
* الحديث الثاني (قوله حدثني محمد هو ابن رافع) هذا البعض رواه القريري ووقع في رواية
النسائي عن البخاري حدثني محمد بن رافع وكذا تقدم في الصلح مجزوما به في هذا الحديث لجميعهم
وساقه هناك على لفظه وهناك على لفظ رفيقه وسريح هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري
وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا (قوله وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعني المعروف بابن
اشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامري يكنى أبا علي خراساني سكن
بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف وقد أدركه البخاري فانه مات سنة ست عشر ومائتين وایس
له ولا ياب في البخاري سوى هذا الموضع (قوله بالحديبية) تقدم بيان ذلك في حديث المسورفي
الشروط (قوله الاسيوف) يعني في غمدها كما تقدم في الذي قبله (قوله ولا يقيم بها الا ما أحبوا) بين
في حديث البراء انهم اتفقوا على ثلاثة أيام وقال ابن التين قوله ثلاثة أيام يخالف قوله الا ما أحبوا
فجمع بان محبتهم لها كانت ثلاثة أيام أفصح بها الراوي معبرا عما آل اليه الحال وهو ثلاثة أيام
(قلت) بل قوله ما أحبوا مجمل بمنته رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء (قوله)
فلما ان أقام بها ثلاثا أمره ان يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ووقع في رواية
زكريا عن أبي اسحق عن البراء عند مسلم فقالوا على هذا آخر يوم من شرط صاحبك فراه أن يخرج
فذكر ذلك له فخرج * الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة وفيه قصة مع عائشة وانكارها
عليه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة وقوله
فيه الاتسمعين في رواية الكشميهني المسمى ونقل الكرماني رواية الاسمعي بغيرون وهي
لغة * الحديث الرابع (قوله عن اسمعيل بن أبي خالد) في رواية الحميدي عن سفيان حدثنا
اسمعيل بن أبي خالد (قوله) سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم أي خشية أن يؤذوه كذا قاله علي بن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ وقاله ابن أبي عمير عن
سفيان بلفظ لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت في عمرة القضية فكان استره
من السفهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه أخرجه الاسمعي وأخرجه من رواية اسحق بن أبي
اسرائيل عن سفيان بلفظ وكان استره من صبيان أهل مكة لا يؤذونه أخرجه الحميدي كذلك
وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى باتم من هذا السياق قال اعتمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف فطفنا معه وأتى الصفا والمروة

رجب قط حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد سمع ابن أبي أوفى يقول لما اعتمر رسول الله سترناه من غلمان

المشركين ومنهم أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد (٣٩٢) هو ابن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفدوهنتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة وان يشوا ما بين الركنين ولم يمنعه ان يأمرهم ان يرموا الاشواط كلها الا لابقاء عليهم * حديثني محمد بن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما سعى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته وزاد ابن سامة عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارموا ليرى المشركين قوتهم والمشركون من قبل قيقعان * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال ومات بسرف * قال أبو عبد الله وزاد ابن اسحق حديث ابن أبي نجيع وابان بن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس

وأتيها معهما أي سمعوا قال وكانا نسترده من أهل مكة ان يرميه أحد الحديث الخامس حديث ابن عباس تقدم بهذا السند والمتن في أبواب الطواف من كتاب الحج في باب بدء الرمل وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك (قوله وفد) أي قوم وزنا ومعنى ووقع في رواية ابن السكن وقد بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ (قوله وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديد هاء أي أضعفتهم ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وإنما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وفي رواية الاسمعيلى فاطلعه الله على ما قالوا (قوله الا لابقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمد أي الرقيق بهم والاشفاق عليهم والمعنى لم يمنعه من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات الا الرقيق بهم قال القرطبي رويناه قوله الا لابقاء عليهم بالرفع على انه فاعل يمنعه وبالنصب على ان يكون مفعولا من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائذ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فاعله (قوله وان يشوا بين الركنين) أي اليمانيين وعند أبي داود من وجه آخر وكانوا اذا تواروا عن قرش بين الركنين مشوا واذا طلعوا عليهم رملوا وسيأتى في الذي بعده ان المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركنين الشاميين ومن كان به لا يرى من بين الركنين اليمانيين ولمسلم من هذا الوجه في آخره فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحجي وهنتهم لهؤلاء أجلد من كذا الحديث السادس حديث ابن عباس أيضا (قوله حدثنا محمد) هو ابن سلام وعمره ابن دينار (قوله انما سعى بالبيت) أي رمل (قوله ليرى المشركون قوته) تقدم سببه في الذي قبله (قوله وزاد ابن سامة) كذا وقع هنا ووقع عند النسفي عقب الذي قبله وهو به اليق وابن سامة هو جاد وقد شاركت جاد ابن زيد في رواية له عن ايوب وزاد عليه تعين مكان المشركين وهو قيقعان وطريق جاد ابن سامة هذه وصلها الاسمعيلى نحوه وزاد في آخره فلما رملوا قال المشركون ما وهنتهم ووقع في بعض النسخ وزاد ابن سامة بن زيادة ميم في أوله وهو غلط الحديث السابع حديث ابن عباس أيضا (قوله تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتى البحث فيه في كتاب النكاح (قوله وزاد ابن اسحق الخ) هو موصول في السيرة وزاد في آخره وكان الذي زوجها منه العباس بن عبد المطلب ولا بن حبان والطبراني من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق بلفظ تزوج ميمونة بنت الحارث في سفره ذلك يعني عمرة القضاء وهو حرام وكان الذي زوجها اياها العباس ونحوه للنسائي من وجه آخر عن ابن عباس وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بعث النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب الى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها الى العباس وكانت أختها أم الفضل تحتها فزوجه اياها فبني بها بسرف وقد رآه انها ماتت بعد ذلك بسرف وكانت قبله صلى الله عليه وسلم تحت أبي رهم بن عبد العزى وقيل تحت أخيه حويطب وقيل تحت ميمونة بن أبي رهم وأمهات بنت عوف الهلالية (قوله يا بن غزوة ميمونة) بضم الميم وسكون الواو بغير همز لا كثر الزواجره جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس وحكى صاحب الواعى الوجهين وأما الميمونة التي وردت الاستعادة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز (قوله من أرض الشام) قال ابن اسحق هي بانقرب من البلقاء وقال غيره هي على مرحلتين من بيت المقدس ويقال ان السبب فيها ان شر حبيب بن عمرو الغساني وهو من أمراء قيصصر على الشام قتل رسولا أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى صاحب

٨٢٦٠
تحفة
٧٦٦٨

بصري واسم الرسول الحرث بن عمير فجهز اليهم النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا في ثلاثة آلاف وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيش الى موتة في جمادى من سنة ثمان وكذا قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من اهل المغازي لا يختلفون في ذلك الا ما ذكر خليفة في تاريخه انها كانت سنة سبع ثم ذكر المصنف فيه سنة احدى * الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله حسدنا أجد) هو ابن صالح بينه أبو علي بن شبيب عن الفربري وبه جزم أبو نعيم (قوله عن عمرو) هو ابن الحرث وابن أبي هلال هو سعيد (قوله قال وأخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ويؤيد ذلك قوله انه وقف على جعفر يومئذ ولم يتقدم لغزوة موتة اشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح وقد تتبع ذلك حتى فتح الله بعرفة المراد فوجدت في أول باب جامع الشهادتين من السنن لسعيد بن منصور قال حسدنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحرث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه ان ابن رواحة قد كرسعرا له قال فلما التقوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ثم أخذها ابن رواحة فحاده حيدة فقال

أقسمت يا نفس لتتزلنه * كارهة أو تطاوعنه * مالى أراك تذكرهين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حجة ورمى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى ردهم الله قال ابن أبي هلال وأخبرني نافع فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره قال سعيد بن أبي هلال وبلغني انهم دفنوا يومئذ داود جعفرا وابن رواحة في حفرة واحدة (قوله ليس منها) كذا لا أكثر وفي رواية الكشميهني ليس فيها (قوله أخبرنا أجد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ومغيرة بن عبد الرحمن هو الخزومي بينه أبو علي عن مصعب الزبيري وفي طبقة مغيرة بن عبد الرحمن الخزومي وهو أوثق من الخزومي وليس للخزومي في البخاري سوى هذا الحديث وهو بطريق المتابعة عنده وكان الخزومي فقيه اهل المدينة بعد مالك وهو صدوق (قوله عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب عبد الله بن سعيد بن أبي هند وهو مدني ثقة (قوله ان قتل زيد جعفر) زاد موسى بن اسحق في المغازي عن ابن شهاب جعفر بن أبي طالب أميرهم وفي حديث عبد الله بن جعفر عند احمد والنسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فأميركم جعفر وروى احمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن حارثة فان اصاب زيد جعفر فذكر الحديث وفيه فوثب جعفر فقال يا بني انت وامى يا رسول الله ما كنت اربح ان تستعمل على زيد اقال امض فانك لا تدري اى ذلك خير (قوله قال عبد الله) اى ابن عمر وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله كنت فيهم في تلك الغزوة) قالتمنا جعفر بن أبي طالب اى بعد ان قتل كذا اختصره وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور فلقوا العدو فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر ونحوه في مرسل عروة عند ابن اسحق وذكر ابن اسحق باسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه عن رجل من بني مرة قال والله لكانى أنظر الى جعفر بن أبي طالب حين اقتحم عن فرس له شقراء فمقرها ثم تقدم فقاتل حتى قتل قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها

* حسدنا أجد حسدنا ابن
وهب عن عمرو عن ابن أبي
هلال قال وأخبرني نافع ان
ابن عمر أخبره انه وقف على
جعفر يومئذ وهو قاتل
فعددت به خمسين بين طعنة
وضربة ليس منها شيء في دبره
يعنى في ظهره أخبرنا أجد بن
أبي بكر حسدنا مغيرة بن عبد
الرحمن عن عبد الله بن سعيد
عن نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنه ما قال أتمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة موتة زيد بن حارثة
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان قتل زيد جعفر
وان قتل جعفر فعبدا لله بن
رواحه قال عبد الله كنت
فيهم في تلك الغزوة قالتمنا
جعفر بن أبي طالب فوجدناه
في القتلى ووجدنا ما في
جسده بضعا وتسعين من
طعنة ورمية

٤٢٦٢

س

تحفة

٨٢٥

* حدثنا أحمد بن واقد
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن حميد بن هلال
عن أنس رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم نعى
زيدا وجعفرأبا بن رواحة
للناس قبل أن يأتيهم خبرهم
فقال أخذ الراية زيد فأصيب
ثم أخذ جعفر فأصيب ثم
أخذ ابن رواحة فأصيب
وعينه تذر فان حتى أخذ
الراية سيف من سيوف الله
حتى فتح الله عليهم

بعض الاتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصاري
فقال اصطلمحو اعلی رجل فقالوا أنت لها قال لا فاصطلمحو اعلی خالد بن الوليد وروى الطبراني من
حديث أبي اليسر الانصاري قال أنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن
رواحه فدفعها الى خالد بن الوليد وقال له أنت أعلم بالقتال مني (قوله في الرواية الأولى فعددت
به خمسين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله وقال ابن سعد
عن أبي نعيم عن أبي معشر تسعين وفي الرواية الثانية ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة
ورمية وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضع وتسعون وظاهرهما
التخالف ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي
السهام فان ذلك لم يذكروا في الرواية الأولى أو الخمسين مقيدة بكونهم ليس فيها شيء في دبره أي في
ظهره فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره وهو محمول على أن الرمي انما
جاء من جهة فقه أو جانبه لكن يؤيد الأول أن في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما
أقبل من جسده بعد أن ذكر أن العدد بضع وتسعون ووقع في رواية البيهقي في الدلائل بضع
وتسعين أو بضعاً وسبعين وأشار الى أن بضعاً وتسعين أثبت وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن
خلف عن البخاري بلفظ بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين بالشك لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري
وفي قوله ليس شيء منها في دبره بيان فرط شجاعته واقدامه * الحديث الثاني حديث أنس (قوله
حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني (قوله نعي زيدا) أي أخبرهم بقتله
وذكر موسى بن عقبة في المغازي أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان شئت فأخبرني وان شئت أخبرك قال فأخبرني فأخبرهم خبرهم فقال والذي بعثك بالحق
ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره وعند الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري أن أبا عامر
الاشعري هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بصاحبهم (قوله ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا
يحذف المنعول والمراد الراية ووقع في علامات النبوة عند أبي ذر بهذا الاسناد بلفظ ثم أخذها
(قوله وعينه تذر فان) بذيال مججمة وراء مكسورة أي تدفعان الدموع (قوله حتى أخذها سيف
من سيوف الله حتى فتح الله عليهم) في حديث أبي قتادة ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من
الامراء وهو أمير نفسه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيوفك فأتت
تنصره فن يومئذ سمي سيف الله وفي حديث عبد الله بن جعفر ثم أخذها سيف من سيوف الله
خالد بن الوليد ففتح الله عليهم وفتح حديث الباب في الجهاد من وجه آخر عن أيوب فأخذها خالد
ابن الوليد من غير امرأة والمراد نفي كونه كان منصوباً عليه والافق ثبت أنهم اتفقوا عليه وزاد
فيه وما يسرهم أنهم عندنا أي لما رأوا من فضل الشهادة وزاد في حديث عبد الله بن جعفر
ثم أمهل آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال لا تسكوا على أخي بعد اليوم ثم قال اتوفى بيني أخي
فجئ بنا كائناتاً فراح فدعا الحلاق فخلق رؤسنا ثم قال أما محمد فشيبه عنا أي طالب وأما عبد الله
فشيبه خلقي وخلق ثم دعا لهم وفي الحديث جواز الاعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من
النعي المنهي عنه وقد تقدم تقرير ذلك في الجنائز وفيه جواز تعليق الامارة بشرط وتولية
عدة امراء بالترتيب وقد اختلف هل تنعقد الولاية الثانية في الحال أو لا والذي يظهر أنه في الحال

٤٢٦٢
م د س
تحفة
١٧٩٢٢

* حدثنا قتيبة حدثنا عبد
الوهاب قال سمعت يحيى بن
سعيد قال أخبرني عمرة
قالت سمعت عائشة رضي
الله عنها تقول لما جاء قتل ابن
حارثة وجعفر بن أبي طالب
وعبد الله بن رواحة رضي الله
عنهم جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعرف فيه
الحزن قالت عائشة وأنا
أطلع من صائر الباب نعتي

(١) قول الشارح قوله لما
جاء قتل ابن رواحة هكذا
بالنسخ والنايت في رواية
هذا الصحيح ما زاه وليتظر

تعتقد ولكن بشرط الترتيب وقيل تنعقد لواحد لا بعينه وتعين لمن عينها الامام على الترتيب
وقيل تنعقد لاول فقط وأما الثاني فيطريق الاختيار واختيار الامام مقدم على غيره لانه أعرف
بالمصلحة العامة وفيه جواز التأمر في الحرب بغير تأمير قال الطحاوي هذا أصل يؤخذ منه ان
على المسلمين أن يقدموا رجلا اذا غاب الامام يقوم مقامه الى ان يحضر وفيه جواز الاجتهاد
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد
ولن ذكر من الصحابة واختلاف أهل النقل في المراد بقوله حتى فتح الله عليه هل كان هناك قتال فيه
هزيمة للمشركين أو المراد بالفتح انخيازهم بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد
ابن جعفر عن عروة فحاش خالد الناس ودافع وانحازوا ونحيز عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على
الاول وبؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبي هلال في الحديث الاول وذكر ابن سعد عن أبي عامر
ان المسلمين انهم زمو الماقتل عبد الله بن رواحة حتى لم أر اثنين جميعا ثم اجتمعوا على خالد وعند
الواقدي من طريق عبد الله بن الحرث بن فضيل عن أبيه قال لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته
ساقة وميمينته ميسرة فأنكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرعبوا وانكشفوا منهم زمين وعنده
من حديث جابر قال أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين
وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فحمل خالد على الروم فهزمهم وهذا يدل على الثاني ويمكن الجمع
بأن يكونوا هزموا جانباً من المشركين وخشى خالد أن يتكاثر الكفار عليهم فقد قيل انهم كانوا
أكثر من مائة ألف فانحاز بهم حتى رجع بهم الى المدينة وهذا السند وان كان ضعيفاً من جهة
الانقطاع والآخر من جهة ابن لهيعة الراوي عن أبي الاسود وكذلك الواقدي فقد وقع في
المغازي لموسى بن عقبة وهي أصح المغازي كما تقدم مانصه ثم أخذه يعني اللواتي عبد الله بن رواحة
فقتل ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين قال العماد بن كثير
يمكن الجمع بأن خالد الماحز المسلمين وبات ثم أصبح وقد غرهم في العسكر كما تقدم وتوهم العدو أنهم
قد جاء لهم مدد حل عليهم خالد حينئذ فلو اقل يتبعهم ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنمة الكبرى
ثم وجدت في مغازي ابن عائد بسند منقطع ان خالد لما أخذ الراية قاتلهم قتلاً شديداً حتى انحاز
الفرقيان عن غير هزيمة وقتل المسلمون فر واصل طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا
من المسلمين رجلاً لا فحاصروهم حتى فتح الله عليهم غنوة وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم فسمى ذلك
المكان نقيع الدم الى اليوم * الحديث الثالث حديث عائشة (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو
ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله لما جاء قتل ابن رواحة) (١) يحتمل أن
يكون المراد محجي الخبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الجيش ويحتمل أن يكون المراد
محجي الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله (قوله جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم) زاد البيهقي من طريق المقدمي عن عبد الوهاب في المسجد (قوله يعرف فيه
الحزن) أي لما جعل الله فيه من الرحمة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ويؤخذ منه ان ظهور
الحزن على الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابراً راضياً اذا كان قلبه مطمئناً بل
قد يقال ان من كان ينزع بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة عن لا يزال بوقوع
المصيبة أصلاً أشار الى ذلك الطبري وأطال في تقريره (قوله وأنا أطلع من صائر الباب نعتي

من شق الباب) ووقع في رواية القابسي من صائر الباب بشق الباب وللنسي شق بغير موحدة
والاول أصوب هنا وشق بالكسر وبالفتح أيضا يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالكة
وبالكسر الناحية وهذه الرواية تدل على ان الرواية التي تقدمت في الجناز بلفظ من صائر
الباب شق الباب ادراجا وانه تفسير من بعض رواته وذكر ابن التين وغيره ان الذي وقع في الحديث
بلفظ صائر تغيير والصواب صير بكسر الميم له وتحتمل ساء كنه ثم راء قال الجوهرى الصير شق
الباب وفي الحديث من نظر من صير باب ففقت عينه فهى هدر قال أبو عبيد لم أسمع هذا الحرف
الا في هذا الحديث (قوله فأتاه رجل) لم أقف على اسمه (قوله ان نساء جمع) يحتمل أن يريد
زوجاته ويحتمل أن يريد من ينسب اليه من النساء في الجملة وهذا الثاني هو المعتمد لا نالنا نعرف
لجعفر زوجة غير أسماء بنت عميس (قوله فذكر بكاءهن) في رواية الكشميهني وذكروا
(قوله فأمره أن يأتين) كذا رأيت في أصل أبي ذر فان كان مضبوطا فقيه حذف تقديره
فنهان وأظنه محرفا فان الذي في سائر الروايات فأمره (١) ان ينهان وهو الوالد وجهه وكذا وقع
في الجناز (قوله وذكر أنه لم يطعنه) في رواية الكشميهني وذكر انهن وهو أوجه (قوله لقد
غلبنا) أى في عدم الامتنال لقوله وذلك اما لانه لم يصرح لهن بنهى الشارع عن ذلك فحملن
أمره على انه محتسب عليهن من قبل نفسه أو حملن الأمر على التنزيه فتمادين على ما هن فيه أو
لانهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء والذي يظهر ان النهي انما وقع عن قدر زائد على
محض البكاء كالنوح ونحو ذلك فلذلك أمر الرجل بتكرار النهي واستبعده بعضهم من جهة ان
الصحيات لا يتمدين بعد تكرار النهي على أمر محرم ولعلمهن ترك النوح ولم يتركن البكاء وكان
غرض الرجل لم يفهم من الأمر المحتم وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته
تتمدين على الأمر الممنوع ويجوز في الشاء المثلثة من قوله فاحت الضم والكسر لانه يقال حتى
يخنو ويحني (قوله من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمدهو التعب ووقع في رواية العذري
عند مسلم من النعي بعين معجمة وتحتمل ثقلية وللطبراني مثله لكن بعين مهملة ومرا عائشة ان
الرجل لا يقدر على ذلك فاذا كان لا يقدر فقد أععب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يقدر على ازالته
ولعل الرجل لم يفهم من الأمر المحتم وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته
لكن تقديره ان أمكنك فان ذلك يسكنهن ان فعلته وأمكنك والا فالملاطفة أولى * وفي
الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فتمادى عليه بما يليق به وقال النووي معنى كلام
عائشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الانكار فينبغي ان تخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح أنت من العناء ووقع عند ابن اسحق من وجه آخر
صحح عن عائشة في آخره قالت عائشة وعرفت انه لا يقدر ان يحني في أفواههن التراب قالت
وربما ضرا التكلف أهله وفي حديث عائشة من القوائد بيان ما هو الاولى بالمصاب من الهيئات
ومشروعية الاتصاف للعرزاء على هيئته وملازمة الوقار والتثبت وفيه جواز نظر من شأنه
الاحتجاب من شق الباب وأما عكسه فممنوع وفيه اطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الداعي ايقاعه
بالمدعوى لان قول عائشة أرغم الله أنفك أى ألصقه بالتراب ولم ترد حقيقة هذا وانما جرت
عادة العرب باطلاق هذه اللفظة في موضع الشتماتة عن يقال له ووجه المناسبة في قوله احت

من شق الباب فأتاه رجل
فقال أى رسول الله ان نساء
جمع فقال فذكر بكاءهن
فأمره أن ينهان قال فذهب
الرجل ثم أتى فقال قد
نهيتن وذكر أنه لم يطعنه
قال فأمر أيضا فذهب ثم
أتى فقال والله لقد غلبنا
فرغمت أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فاحت
في أفواههن من التراب
قالت عائشة فقلت أرغم
الله أنفك فوالله ما أنت
تفعل وما تركت رسول الله
صلى الله عليه وسلم من العناء
(١) قوله فان الذي في سائر
الروايات فأمره الخ هذه
هى الرواية التي بالمثن اه

* حدثني محمد بن أبي بكر

حدثنا عمر بن علي عن اسمعيل

ابن أبي خالد عن عامر قال

كان ابن عمر اذا حيا ابن

جعفر قال السلام عليك

يا ابن ذى الجناحين * حدثنا

ابراهيم حدثنا سفيان عن تحفة

اسماعيل عن قيس بن أبي

حازم قال سمعت خالد بن

الوليد يقول لقد انقطعت في

يدي يوم مائة تسعة أسياف

فما بقي في يدي الا صفيحة

يمانية * حدثني محمد بن

المثنى حدثنا يحيى عن تحفة

اسماعيل قال حدثني قيس

قال سمعت خالد بن الوليد

يقول لقد دق في يدي يوم

مائة تسعة أسياف وصبرت

في يدي صفيحة لي يمانية

* حدثني عمران بن ميسرة

حدثنا محمد بن فضيل عن

حصين عن عامر عن النعمان

ابن بشير رضي الله عنهما

قال أغشى على عبد الله بن

رواحه فجعلت اخته عمرة

تسكي واجيلاه واكذا

واكذا تعدد

في أقواهم دون أعينهم مع ان الاعين محل البكاء الاشارة الى ان النهى لم يقع عن مجرد البكاء بل
عن قدر زائد عليه من صياح أو نياحة والله أعلم * الحديث الرابع (قوله) حدثني محمد بن أبي
بكر (هو المقدمي وعمر بن علي هو عمه وعامر هو الشعبي (قوله) يا ابن ذى الجناحين) تقدم
شرح في مناقب جعفر وأنه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمينه
فقطعت ثم أخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل وأن النسقي روى عن البخاري انه يقال لكل
ذى ناحيتين جناحان وأنه أشار الى ان الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما وقال السهيلي
قوله جناحان ليسا كما يسبق الى الوهم بخناحي الطيور ريشه لان الصورة الادمية أشرف الصور
وأكملها فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطها جعفر وقد عبر القرآن عن
العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى واطمأنت جناحك وقال العلماء في أجنحة الملائكة انها
صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني فقد ثبت ان جبريل سمائة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة
فضلا عن أكثر من ذلك وإذا لم يثبت خبر في بيان كيفية افئوس من بهامن غير بحث عن حقيقة
انتهى وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ولا
مانع من الحمل على الظاهر الا من جهة ما ذكره من المعهود وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو
ضعيف وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره لان الصورة باقية
وقد روى البيهقي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة ان جناحي جعفر من يا قوت وجاء في
جناحي جبريل انهما الأول وآخر جهاب منده في ترجمة ورقة * الحديث الخامس (قوله) حدثنا
سفيان (هو الثوري واسماعيل هو ابن أبي خالد والاسناد كاه كوفيون الا الصحابي (قوله) دق
في يدي) بضم الدال فسر في الرواية الاولى بقوله انقطعت (قوله) يمانية) بتحقيق التمامية
وحكى تشديدها وهذا الحديث يقتضي ان المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا وقد روى أحمد
وأبو داود من حديث عوف بن مالك ان رجلا من أهل اليمن رافقه في هذه الغزوة فقتل روميا
وأخذ سلبه فاستكثره خالد بن الوليد فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على ان ذلك
بعد ان قام خالد بن الوليد بالامر وهو يرجح ان خالد لم يقتصر على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر
القتال فيمكن الجمع كما تقدم * الحديث السادس (قوله) عن حصين (هو ابن عبد الرحمن وعامر هو
الشعبي كافي الرواية الثانية (قوله) أغشى على عبد الله بن رواحة) أي ابن أغلب بن امرئ القيس
الانصاري الخزرجي أحد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار وأحد النقباء بالعقبة
وأحد البدرين (قوله) جعلت اخته عمرة) هي والدعة النعمان بن بشير راوى الحديث ووقع
في رواية هشيم عند أبي نعيم وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد انها امه وهو خطافو
كانت امه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لهما ولو لكان اسم امه كيشة بنت واقد وهذا الحديث
ذكره خلف في مسند النعمان وذكره المزني في مسند عبد الله بن رواحة وهو واضح لان المتن
منقول عنه وينبغي ان يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية لم يكن عليه أي عمرة فهو
نقل من النعمان ما صنعت أمه ولما قال خاله لكن يصغر النعمان عن ادراك ذلك من خاله
فالذي يظهر انه اغما نقل جميع ذلك عن امه فيكون الحديث من رواية النعمان عن امه عن
أخيها فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق (قوله) واجيلاه واكذا تعدد

عليه فقال حين أفاق

ما قلت شيئاً الا قيل لي أنت

كذلك * حدثنا قتيبة حدثنا

عبد الرحمن بن حصين عن الشعبي

عن النعمان بن بشير قال

اغشى علي عبد الله بن

رواحه بهذا فلما مات لم تبك

عليه * (باب بعث النبي

صلى الله عليه وسلم أسامة

ابن زيد الى الحرقاة من

جهينة) * حدثني عمرو بن

محمد حدثنا هشيم أخبرنا

حصين أخبرنا أبو طبيان

قال سمعت أسامة بن زيد

رضي الله عنهم يقول بعثنا

رسول الله صلى الله عليه

وسلم الى الحرقاة فصحبنا

القوم فهزمناهم ولحقنا

ورجل من الانصار رجلاً

منهم فلما غشينا قال لا اله

الا الله فكف الانصارى

فطعنته برمحى حتى قتله

فلما قدمنا بلغ النبي صلى الله

عليه وسلم فقال يا أسامة

أقتله بعدما قال لا اله الا الله

قلت كان متعوذاً فزال

بكررها حتى غلبت أنى لم

أكن أسلمت قبل ذلك اليوم

* حدثنا قتيبة بن سعيد

حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي

عبد الله قال سمعت سلمة بن

الأكوع يقول غزوت مع

النبي صلى الله عليه وسلم

سبع غزوات وخرجت فيما

يبعث من البعوث نسع

غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة

تحفة ٥٥٥٢

٥٥٥٢

٥٥٥٣

٥٥٥٤

عليه) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج واعضداه وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واجبله واعزاه وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده واطهر اه وزاد فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عادة فاغشى عليه فقال اللهم ان كان أحله قد حضر فيسر عليه والا فاشقه قال فوجد خفة فقال كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول أنت كذا فلو قلت نعم لقمعني بها (قوله قيل لي أنت كذلك) هو استهزاء منكاري وفي مرسل الحسن أنت جليها أنت عزها وزاد أبو نعيم في المستخرج من طريق هشيم في آخرها فنهاها عن البكاء عليه وبها تظهر النكتة في قوله في الرواية الثانية فلما مات لم تبك عليه أى أصلاً مثلاً لا لمره وبه هذه الزيادة وهي قوله فلما مات لم تبك عليه تظهر النكتة في ادخال هذا الحديث في هذا الباب ويظهر أو يتجه الرد على من قال لا مناسبة لادخوله فيه لان موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض والله أعلم (قوله يا) بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد الى الحرقاة) بضم المهمل وفتح الراء بعدها قاف نسبة الى الحرقاة واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة تسمى الحرقاة لانه حرق قومًا بالقتل فبالغ في ذلك ذكره ابن الكلبى (قوله أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن وأبو طبيان بالمججمة ثم الموحدة اسمه حصين بن جندب قال النووي أهل اللغة يفتحون الظاء يعنى المشالة من طبيان وأهل الحديث يكسرونها (قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقاة) ليس في هذا ما يدل على انه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة وقد ذكر أهل المغازى سرية غالب بن عبد الله الليثي الى الميعة بتحتانية ساكنة وفاء مفتوحة وهي وراء بطن نخل وذلك في رمضان سنة سبع وقالوا ان أسامة قتل الرجل في هذه السرية فان ثبت ان أسامة كان أمير الجيش فالذي صنعه البخارى هو الصواب لانه ما أمر الا بعد قتل أبيه بغزوة مودة وذلك في رجب سنة ثمان وان لم يثبت انه كان أميرها رجع ما قال أهل المغازى وسيأتى شرح حديث الباب في كتاب الديار وفيه تسمية الرجل المقتول ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من البعوث بتسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة أما غزوات سلمة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقد قدم بيانها في غزوة الحديبية وقد ذكرتها في الطريق الأخيرة من حديث الباب خبراً والحديبية ويوم حنين ويوم القرد في آخره قال يزيد بن أبي أنس عبيد الراوى عنه ونسبت بقيتهم كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التائيب وكذا وقع في رواية النسفي بالميم وضرب عليه ووقع في رواية حكاها التكرمانى ولم أقف عليها بعينها وهي أوجه وأما بقية الغزوات التي نسبها يزيد فهن غزوة الفخ وغزوة الطائف فانهما وان كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات وان كانت الرواية الاولى وهي رواية حاتم بن اسمعيل بلفظ التسع محفوظة فلعله عد غزوة وادى القرى التي وقعت عقب خيبر وعد أيضاً غزوة القضاء غزوة كما تقدم من صنع البخارى فكمل بها التسعة وأما ما وقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فقد كره هذا الحديث فقال في أوله أحد وخبر فقيه نظر لانهم لم يذكر واسم فبين شهد أحداً وقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن حماد بن

وقال عمر بن حفص حدثنا

أبي عن يزيد بن أبي عبيد

قال سمعت سلمة يقول

غزوت مع النبي صلى الله

عليه وسلم سبع غزوات

وخرجت فيما يبعث من

البعث تسع غزوات مرة

علينا أبو بكر ومرة أسامة

* حدثنا أبو عاصم الفخار

ابن مخلد حدثنا يزيد بن أبي

عبيد عن سلمة بن الأكوع

رضي الله عنه قال غزوت

مع النبي صلى الله عليه وسلم

تسع غزوات وغزوت مع

ابن حارثة استعمله علينا

* حدثنا محمد بن عبد الله

حدثنا جاد بن مسعدة عن

يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن

الأكوع قال غزوت مع

النبي صلى الله عليه وسلم

سبع غزوات فذكر خير

والحديبية ويوم حنين ويوم

القرن قال يزيد ونسيت

بقيتهم * (باب غزوة الفتح

مسعدة ولم يذكر فيه أحد والله أعلم وأما البعوث ففسرية أبي بكر الصديق إلى بني فزارة كما ثبت
من حديثه عنده مسلم وسريته إلى بني كلاب ذكرها ابن سعد وبعثه إلى الحج سنة تسع وأما أسامة
فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أبي بضم الهمزة وسكون
الموحدة ثم نون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في صفر فوقفنا مما ذكره على خمس سرايا
وبقيت أربع فليست دركها على أهل المغازي فانهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التمتع البالغ
ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره ومرة علينا غيرهما وأيضا فإنه لم يذكر في بعض الروايات
للبعوث عددا (قوله وقال عمر بن حفص) أي ابن عيث وهو من شيوخ البخاري وربما
حدث عنه بواسطة وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي بشر اسمعيل بن
عبد الله عن عمر بن حفص به (قوله وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أبهمه البخاري
عن شيخه أبي عاصم وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة زيد بن حارثة ولعل البخاري أبهمه عمدا
لخالفه بقية روايات الباب في تعيين أسامة (قوله حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا جاد بن
مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله
ابن خالد بن فارس وكان أبوداود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكر خالدا
ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو الخزومي وجرم الكلاباذي والبرقاني بأنه الذهلي والله
أعلم ﴿قوله﴾ **باب غزوة الفتح** أي فتح مكة شرفها الله تعالى وسقط لفظ باب
من نسخة الصغاني وكان سبب ذلك أن قريشا نقضوا العهد الذي وقع بالحديبية فبلغ ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فغزاهم قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة
أنه كان في الشرط من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فليدخل ومن
أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فدخلت بتو بكر أبي ابن عبد مناة بن كنانة
في عقد قريش فدخلت خراعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وكان
بين بني بكر وخراعة حروب وقلبي في الجاهلية فتشاعلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام فلما كانت
الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلي من بني بكر في بني الأيل حتى بيت خراعة على ما لهم يقال له
الوتير فأصاب منهم رجلا يقال له منبه واستيقظت لهم خراعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم
يتروا القتال وأمدت قريش بني بكر بالسلاح وقتل بعضهم معهم ليلا في خفية فلما انتفضت
الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في
المسجد فقال

يا رب اني ناشد محمدا * حلف أي بنا وأبيه الاتلدا

فانصر هذا الله نصر أبدا * وادع عبدا لله يا توما سدا

ان قريشا أخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا

هم يبتونا بالوتير هجدا * وقتلونا ركةا وسجدا

وزعموا ان استأدعوا أحدا * وهم أذل وأقل عبدا

قال ابن اسحق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم فكان ذلك ماهاج
فتح مكة وقد روى البزار من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض

وما بعث به حاطب بن أبي
بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم
بغزو النبي صلى الله عليه

وسلم) * حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا سفيان عن عمرو بن
دينار قال أخبرني الحسن
ابن محمد أنه سمع عبيد الله بن
أبي رافع يقول سمعت عليا
رضي الله عنه يقول بعثني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا والزبير والمقداد
فقال انطلقوا حتى تأتوا
روضة خاخ فان بها طعنة
معهما كتاب فخذوا منها قال
فانطلقنا تعادى بنا خيلنا
حتى آتينا الروضة فاذا نحن
بالطعنة قلنا لها اخرجي
الكتاب قالت ما معي كتاب
فقلنا اخرجي الكتاب أو
لنلقين الثياب قال فأخرجته
من عقاصها فاتينا به رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا
فيه من حاطب بن أبي بلتعة
إلى ناس بمكة من المشركين
يخبرهم ببعض أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا حاطب ما هذا قال
يا رسول الله لا تعجل علي إني
كنت امرأ مخلصا في قريش
يقول كنت حليفا ولم أكن
من أنفسها وكان من معك
من المهاجرين من لهم
قربايات يحمون أهلهم
وأموالهم فاحببت إذ فاتني
ذلك من النسب فيهم أن

الآيات المذكورة في هذه القصة وهو اسناد حسن موصول ولكن رواه ابن أبي شيبة عن يزيد
ابن هرون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسلًا وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسلًا
مطولا قال فيه لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكانت خراعة في صلحهم وبنو
بكر في صلح قريش فكان بينهم قتال فأمدتهم قريش بسلاح وطعام فظهروا على خراعة وقتلوا
منهم قال وجاء وفد خراعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى النصر وذكروا الشعر وأخرجه
عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر وأخرجه الطبراني من
حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلا
وهو في متوضئه نصرت نصرت فسالته فقال هذا راجز بني كعب يستصرخني وزعم أن قريشا
أعانت عليهم بني بكر قالت فاقبلنا ثلاثا ثم صلي الصبح بالناس ثم سمعت الراجز ينشده وعند
موسى بن عقبة في هذه القصة قال ويذكرون أن من أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة
ابن عثمان ومهل بن عمرو (قوله وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو
النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ به من بعض النسخ أي لعزم النبي صلى الله عليه وسلم على
غزوهم وعند ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال فلما أجمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بذلك ثم أعطاه امرأة
من مزينة وفي مرسل أبي سلمة المذكور عند ابن أبي شيبة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة
جهزيني ولا تعلمي بذلك أحد فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال ما هذا فقالت له
فقال والله ما انتفضت الهدنة بيننا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر له أنهم أول من غدر
ثم أمر بالطرق فبست فعمي على أهل مكة لا يأتيهم خبر (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
(قوله عن عمرو) تقدم في الجهاد عن علي عن سفيان سمعت عمرو بن دينار (قوله بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع وفي رواية
أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدر بعثني وأيام الرد الغنوي والزبير
ابن العوام فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر
ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير أحدًا وساق الخبر بالثنية قال فخرجت حتى أدركها
فاستتر لاهال الخ فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخر تبعاله (قوله فان بها طعنة معهما كتاب)
في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتابا وذكر ابن
اسحق أن اسمها سارة والواقدي أن اسمها كنود وفي رواية سارة وفي أخرى أم سارة وذكر الواقدي
أن حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك وقيل دينار واحد وقيل أنها كانت مولاة العباس
(قوله فأخرجته من عقاصها) قد تقدم في الجهاد وبيان الاختلاف في ذلك ووجه الجمع بين
كونه في عقاصها أو في جزمها (قوله يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي
مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر في البر اليهم
وجعل لها جعلًا على أن تبلغه قريشا (قوله إني كنت امرأ مخلصا في قريش) أي حليفا
وقد فسره بقوله كنت حليفا ولم أكن من أنفسها وعند ابن اسحق ليس في القوم من أصل
ولا عشيرة وعند أحمد وكتب غريبا قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن محمد بن زهير

ابن أسد بن عبد العزى واسم أبي بلتعنة عمرو وقيل كان حليفا لقريش (قوله يحمون بها قرايتي) في رواية ابن اسحق وكان لي بين أظهرهم ولدوا أهل فصافتهم عليه وسمايتي تكملة شرح هذا الحديث في سورة الممتحنة وذكر بعض أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام ان لفظ الكتاب أما بعد يوم عشرين قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده انصره الله وأنجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام كذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسنده عن رسول أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوا بن أمية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس بالغزو ولا اراهم يريد غيركم وقد أحيت ان يكون لي عندكم يد

تم الجزء السابع ويليه الجزء الثامن تأوله قوله باب غزوة الفتح في رمضان

أخذ عندهم يد يحمون
بها قرايتي ولم أفعله ارتدادا
عن ديني ولا رضا بالكفر
بعد الاسلام فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما انه قد
صدقكم فقال عمر يا رسول
الله دعني أضرب عنق هذا
المنافق فقال انه قد شهد بدرا
وما يدريك لعل الله اطلع على
من شهد بدرا قال اعلوا
ما شئتم فقد غفرت لكم
فأنزل الله السورة يأيتها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى
وعدوكم أولياء تلقون اليهم
بالمودة وقد كفروا بما جاءكم
من الحق الى قوله فقد ضل
سواء السيل

فهرسة الجزء السابع من فتح الباری
بشرح صحیح البخاری

9.

صحيحة	صحيحة
باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٩٠ باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم	٩١ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم
باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه	٩٣ باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه
باب مناقب أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما	٩٤ باب مناقب أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما
باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه	٩٥ باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه
باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه	٩٥ باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه
باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه	٩٦ باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه
باب مناقب زيد بن ثابت	٩٦ باب مناقب زيد بن ثابت
باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه	٩٦ باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه
باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه	٩٧ باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه
باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه	٩٧ باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه
باب ذكر جرير بن عبد الله الجلي	٩٩ باب ذكر جرير بن عبد الله الجلي
باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله عنه	٩٩ باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله عنه
باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائها بها	١٠٠ باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائها بها
باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة	١٠٧ باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها
باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة	١٠٨ باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل
باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه	١١٠ باب بيان الكعبة
باب التاريخ	١١٢ باب أيام الجاهلية
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لأصحابي هجرتهم وهرثيتهم لمن مات بمكة	١٢٣ باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه	١٢٥ باب مآلتي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة
باب	١٢٩ باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه
باب	١٣٠ باب اسلام سعد رضي الله عنه
باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة	١٣٠ باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن

صفحة	صفحة
٢١٦ باب اسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه	٢٨٦ باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم
٢١٧ (كتاب المغازي)	٢٨٧ باب الجراح يوم أحد
٢١٧ باب غزوة العشيرة	٢٨٧ باب الذين استجابوا لله والرسول
٢١٩ باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من	٢٨٧ باب من قتل من المسلمين يوم أحد
يقبل بيدر	٢٨٩ باب أحد جبل يحبنا ونحبه
٢٢٢ قصة غزوة بدر	٢٩٠ باب غزوة الرجيع ورعي وذكوان وبئر
٢٢٣ باب قوله تعالى اذ تستغيثون ربكم الى	معونة وحديث عضل والقارة وعاصم
قوله شديد العقاب	ابن ثابت وخبيب وأصحابه
٢٢٦ باب	٣٠١ باب غزوة الخندق وهي الاحزاب
٢٢٦ باب عدة أصحاب بدر	٣١٤ باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم
٢٢٨ باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على	من الاحزاب
كفار قريش	٣٢١ باب غزوة ذات الرقاع
٢٢٨ باب قتل أبي جهل	٣٣١ باب غزوة بني المصطلق
٢٣٧ باب فضل من شهد بدر	٣٣٣ باب غزوة أنمار
٢٣٨ باب	٣٣٣ باب حديث الافك
٢٤٢ باب شهود الملائكة بدر	٣٣٨ باب غزوة الحديبية
٢٤٣ باب	٣٥١ باب قصة عكل
٢٥١ باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع	٣٥٢ باب غزوة ذي قرد
٢٥٩ باب قتل كعب بن الأشرف	٣٥٦ باب غزوة خيبر
٢٦٢ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق	٣٨٠ باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم
٢٦٦ باب غزوة أحد	على أهل خيبر
٢٧٥ باب اذهمت طائفتان منكم أن	٣٨٠ باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم
تفشلوا والله وليهما الآية	أهل خيبر
٢٨٠ باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم	٣٨٠ باب الشاة التي سميت للنبي صلى الله
يوم التقي الجمعان الآية	عليه وسلم بخيبر
٢٨٠ باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد	٣٨٢ غزوة زيد بن حارثة
الى قوله بما تعملون	٣٨٢ باب عمرة القضاء
٢٨٠ باب قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم	٣٩٢ باب غزوة موتة
أمنة نعماسا الآية	٣٩٨ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨١ باب قوله تعالى ليس لكم من الامر شيء	أسامة بن زيد الى الحرقات
أوتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون	٣٩٩ باب غزوة الفتح
٢٨٢ باب ذكر أم سليط	